لجنة التأليف والترجمة والنشر

للأستاذ محمد عبد الله
مع الشكر
٢١ ديسمبر ٣٤

ضحى الإسلام

كتاب على طراز «فجر الاسلام» يبحث جزؤه هذا فى الحياة الاجتماعية
والثقافات المختلفة فى العصر العباسى الأول

تأليف
أحمد أمين
بكلية الآداب بالجامعة المصرية

الجزء الأول

« الطبعة الثانية »

مطبعة الاعتماد بشارع حسن الأكبر لصاحبها محمود الخضرى
١٣٥٢ هـ — ١٩٣٤ م

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله ، والصلاة والسلام على رسول الله .

لعل أصعب ما يواجهه الباحث فى تاريخ أمة هو تاريخ عقلها فى نشوئه وارتقائه ، وتاريخ دينها وما دخله من آراء ومذاهب . ذلك أن مدار البحث فى المسائل المادية وما يشبهها واضح محدود ، وما يطرأ عليها من تغير ظاهر جلى . أما الفكرة فاذا حاولت أن تعرف كيف نبتت ، وكيف نمت ، وما العوامل فى ايجادها ، وما العناصر التى غذتها ، وما الطوارئ التى طرأت عليها فعدلتها أو صقلتها ، أعياك ذلك ، وبلغ منك فى استخراجه الجهد . لأن الفكرة أول أمرها لامظهر لها نستدل به عليها ، وقد تتكون من عناصر قد لاتخطر ببال ، ويعمل فى تغييرها وتعديلها عوامل فى منتهى الغموض . والمذاهب الدينية قد يكون الباعث عليها غير ماظهر من تعاليمها ؛ قد يكون الباعث عليها سياسياً ، وهى فى مظهرها الخارجى مجردة من كل سياسة ، وقد يكون الباعث لها افساد الدين فتتشكل بشكل المتحمس للدين ، وقد يكون المذهب صالحاً كل الصلاح ولكن يحكيه أعداؤه فيشوهونه ويلغَوْن فيه فيفسدونه ، فيقف الباحث حائراً ضالا ، يتطلب بصيصاً من نور يهديه ، أو أثراً فى الطريق سلكه مَن قبله فيحتذيه .

وفوق هذا ، فالأفكار متنوعة ، والآراء متعددة ، وقضايا كل عصر تخالف ما قبلها ، ويراها الباحث فيظنها أول وهلة جديدة لم ترتبط بما قبلها برباط ، ولم تتصل به أية صلة ، فيُعمِل فكره فيما عسى أن يكون بينهما من قرابة أو نسب ، وما قد يصل بينهما من سبب .

ففي سبيل الله مايلاقى مؤرخ الفكر من عناء لا يتناسب وما يحصله من نتاج !

* * *

سرت فى « ضحى الاسلام » سيرى فى « فجر الاسلام » رائدى الصدق والاخلاص للحق ، فان أصبت فحمداً لله على توفيقه ، وان أخطأت فالحق أردت ، ولكل امرئ مانوى .

عنيت بضحى الاسلام المائة السنة الأولى للعصر العباسى (١٣٢ — ٢٣٢) ه أعنى الى خلافة الواثق بالله ، فهو عصر له لون علمى خاص ، كما أن له لونا فى السياسة والأدب خاصاً ، امتاز بغلبة العنصر الفارسى ، وبحرية الفكر الى حد ما ، وبدولة المعتزلة وسلطانهم ، وبتلوين الأدب من شعر ونثر لوناً احتـذى على كر الدهور ، واختلاف العصور . كما امتاز بتحويل ما باللسان العربى الى قيد فى الدفاتر وتسجيل فى الكتب ، وما باللسان الأجنبى الى لغة العرب . وهو فى كل هذا يخالف العصور قبله والعصور بعده . مخالفة تجعله حلقة قائمة بنفسها ، يصح أن تسمى ، وأن تدرس ، وأن تميز . على أنى أحياناً يدعونى ايضاح الفكرة الى أن أربطها بما كان منها فى العصر الذى قبله ، كما قد يدعونى تسلسلها الى أن أتجاوزه الى العصر الذى بعده .

وقد رتبته أبواباً أربعة :

الباب الأول فى الحياة الاجتماعية فى ذلك العصر ، واجتزأت منها بما له أثر قوى فى العلم والفن .

والباب الثانى فى الثقافات المختلفة دينية وغير دينية .

والباب الثالث فى الحركات العلمية ، ومعاهد العلم ، وحرية الفكر ، ومزايا البلدان فى تلك الحركات .

والباب الرابع فى المذاهب الدينيـــة ، وتاريخ حياتها ، وأشهر رجالها ، وأهم أحداثها .

وكنت أحزر أن يكون حجمه حجم « فجر الاسلام » . فلما شرعت فى تأليفه اتسع عليّ موضوعه ، وغمرتنى مناحيه ، وواجهتُ مسائلَ لم تكن خطرت لى ، فتركت البحث على سجيته ، والقول على طبيعته ، فاذا هو ضعف فجر الاسلام أو يزيد ، فاضطررت أن أجعله جزءين ، فى كل قسم بابان .

وأتقدم الى القراء اليوم بقسمه الأول ، راجياً ألا يفرغوا من قراءته حتى أقدم اليهم قسمه الثانى .

على أنى لم أقل فى كل موضوع الا كلمته الأولى ، ولم أنظر اليه الا نظرة الطائر ، ولو حاولت أن أستوفى الكلام فى كل فصل لكان من كل فصل كتاب . فان نجحت فى اثارة الباحثين لنقده ، وتصحيح خطئه ، وتوسيع مباحثه ، فذلك حسبى ، وحسبنا الله ونعم الوكيل ؟ .

احمد أمين

٢٣ رمضان سنة ١٣٥١
١٩ ينـاير سنة ١٩٣٣

مقدمة الكتاب

للدكتور طه حسين

أراد ناقد من نقاد التمثيل أن يثني على قصة راقته، وملكت عليه إعجابه، وكان صاحب القصة له صديقاً حميما، فتوقع أن يلام في الثناء عليه، ولكنه لم يتحرج من إهداء هذا الثناء إلى صديقه في غير تردد ولا تحفظ وأعلن في صراحة ـ أعجبتني ـ أن من خيانة الأصدقاء أن تتخذ صداقتهم وسيلة إلى جحود ما لهم من حق، وإخفاء ما لهم من فضل، وتجاملهم هذه المجاملة السلبية التي تدفعك إلى أن تتردد وتتحفظ، وتقدم إليهم ثناء ممتقعاً شاحباً، حتى لا تتهم بالإغراق، ولا توصف بالمحاباة وحتى لا تسوء ظن قرائك بنصيبك من الإنصاف، وحظك من الاستقلال

رأى ذلك الناقد «وأنا أرى معه» أن هذا النحو من معاملة الأصدقاء خيانة منكرة، وظلم قبيح وأنه في الوقت نفسه نوع من اتهام النفس، والإسراف في سوء الظن بها وإنه ليس ينبغي للناقد أن يُصْدِرَ ـ فيما يرى من رأي ـ عما يقول الناس فيه أو ما يمكن أن يقولوا فيه، وإنما هو مدين لنفسه ولقرائه بما يعتقد أنه الحق الخالص، سواء أرضي الناس أم سخطوا، وسواء أوافق رأيه هوى القراء، أم انحرف عنه

وعلى هذا النحو من الاستعداد عمدت دائماً إلى النقد، واجتهدت ما استطعت ألا أظلم الصديق لصداقته، ولا الخصم لخصومته، وليس الظلم مقصوراً على أن تغضّ من العمل الأدبي أو العلمي، أو تنقص من قيمته لأن

صاحبه صديق لك ، او حرب عليك . بل هناك ظلم أقبح من هذا وأشنع ، وهو أن تثني على من لا يستحق الثناء ، أو تغلو في حمد من لا يستحق الحمد الا بمقدار ، وان تحمد الخصم لأنه خصم ، ولأنك تكره أن يقول الناس فيك خاصمه فعجز عن انصافه وتحامل عليه

ولست أريد أن أخون صديقي « أحمد أمين » بالاسراف في الثناء عليه ، ولا أن أخونه بالغض منه والتقصير في ذاته ، وانما أريد أن أنسى صداقته ، وأهمل — ولو لحظة قصيرة — ما بيني وبينه من مودة كلها صفو وإخاء استطعنا أن نجعله فوق ما يتنافس الناس فيه من المنافع وأعراض الحياة ، انما أريد أن أنصفه ، وأشهد لقد فكرت وقدرت ، وجهدت نفسي في أن أجد شيئاً من العيب ذي الخطر أصف به هذا الكتاب الذي أقدمه الى القراء فلم أجد ، ولم أوفق من ذلك الى قليل ولا كثير

وليس ذنبي أن « أحمد أمين » قد قصد الى عمله في جد وأمانة وصدق ، وقدرة غريبة على احتمال المشقة والعناء ، والتجرد من العواطف الخاصة . والأهواء التي تعبث بالنفوس ، فوفق من ذلك الى أعظم حظ يستطيع العالم أن يظفر به في هذه الحياة

نعم ، وليس من ذنبي أن « أحمد أمين » قد استقصى فأحسن الاستقصاء ، وقرأ فأجاد القراءة ، وفهم فأحسن الفهم ، واستنبط فوفق الى الصواب . ليس من ذنبي هذا ولا ذاك ، وليس من ذنبي أن « أحمد أمين » بعد هذا كله ، وبفضل هذا كله ، قد فتح في درس الأدب العربي باباً وقف العلماء والأدباء أمامه — طوال هذا العصر الحديث — يدنون منه ثم يرتدون عنه ، أو يطرقونه فلا يُفتَح لهم ، فوفق هو إلى أن يفتحه على مصراعيه ، ويظهر الناس على ما وراءه من حقائق ناصعة . يبتهج لها عقل الباحث والعالم والأديب ، ليس شيء من هذا ذنبي أنا ! واذا لم يكن بد من أن يلام أحد لأن عالماً مصرياً قد

وفق الى هذا الفوز المبين، وأهدى الى اللغة العربية كتابا لم يُسبق الى مثله؛ فليُلَمْ هذا العالم المصري نفسه، وليعاقَب «أحمد أمين» لأنه قد ظفر بهذا الفوز.

لقد اختار «أحمد أمين» لكتابه عنوانه هذا «ضحى الاسلام» وهو لا يقدر إلا أن الضحى يأتي بعد الفجر، وأنه وقد أظهر «فجر الاسلام» يجب أن يغمس في ضحاه. أما أنا، فكنت أفهم معه هذا الفهم، وأذهب معه هذا المذهب، ولكني لم أكد أبدأ معه قراءة الكتاب حتى أخذت أحس شيئاً لم أرد أن أتحدث به إليه، مخافة أن يكذب ظني مضينا في قراءة الكتاب، ولكننا مضينا، ومضينا حتى أتممنا هذا الجزء الذي نقدمه الى القراء. فإذا هذا الشيء الذي كنت أحسه يزداد وضوحاً وجلاء وقوة، وإذا ظني يصدق شيئاً فشيئاً حتى يصبح يقينا، وإذا أنا مؤمن إيمانا لا يشوبه الشك بأن هذا الكتاب الذي أنا سعيد بتقديمه الى القراء يُلقي على تاريخ الاسلام في العصر العباسي الاول نورا رائعاً وضاءً قوياً هو أشبه شيء بنور الضحى.

فالكتاب «ضحى الاسلام» لأنه يدرس تاريخ الحياة العملية للمسلمين في القرن الثاني للهجرة، وهو «ضحى الاسلام» لأنه قد جلى هذه الحياة وأظهرها للناس كأوضح ما يمكن أن تكون، وكأجمل وأبهى ما يمكن أن تكون، ولست أدري أيهما أهنئ بهذا الفوز «أحمد أمين» لأنه قد جد وألح ومضى في الجد والإلحاح، حتى انتهى الى هذا التوفيق، أم الجامعة المصرية لأنها قد اهتدت الى «أحمد أمين» ووكلت إليه ما وكلت من أنواع الدرس وفنون البحث، ولعل الخير كل الخير في أن أصرف هذه التهنئة عن «أحمد أمين» وعن الجامعة الى الذين يعرفون اللغة العربية، ويعنيهم أن يؤرخوا آدابها، ويستكشفوا ما استتر عليه من الكنوز التي كانت مجهولة الى الآن، هؤلاء أحق بالتهنئة لأنهم سيستثمرون منذ اليوم الى أغراضهم في

طريق واضحة سهلة معبدة، يغمرها نور الضحى

لن تكون حياة المسلمين منذ اليوم كما كانت من قبل، غامضة مضطربة يتحدث عنها مؤرخو الآداب بالتقريب لا بالتحقيق، ويقولون فيها بالظن لا باليقين. ذلك عصر قد انقضى وألقي بينه وبين الذين سيؤرخون الآداب ستار صفيق، ألقاه «احمد أمين» وأصبح الذين يقصدون الى تاريخ الأدب قادرين منذ اليوم على أن يحققوا ويستقصوا، ويسيروا في بحثهم على بصيرة وهدى.

ما أكثر ما كنا نضيق صدراً بهذه الرموز الغامضة التي كان يلجأ اليها مؤرخو الآداب حين كانوا يذكرون تطور الحياة الاسلامية ـ أيام بني العباس ـ فصل الاختلاط بين العرب وغيرهم من الأمم، وفصل اتصال العقل العربي بالعقول الأجنبية، وفصل الترجمة والمترجمين، والتأليف والمؤلفين كانت هذه الألفاظ كلها رموزاً الى الآن تدل على أشياء كثيرة، ولكنها لا تدل على شيء تُصَوِّرُ أمام الباحثين صوراً مختلطة مضطربة لا تحصى ولا تستقر، فهي ذاهبة أبداً، جائية أبداً، غامضة أبداً نسعى اليها، ولا نظفر بها أو تصرفنا عنها الكسل العقلي الذي هو آفة حياتنا الأدبية في هذا العصر

أما الآن فقد ضبطت هذه الصور أحسن ضبط، وجليت أحسن تجلية، وأصبحنا اذا ذكرنا تطور الأمة العربية أو الأمم الاسلامية في القرن الثاني للهجرة نعرف بل نحس حقيقة هذا التطور ومصدره، والآماد التي انتهى اليها، وأصبحنا اذا ذكرنا الحياة الاجتماعية للمسلمين في هذا العصر لا نقول كلاماً مبهماً وإنما نقول كلاماً يدل على ما يراد به أحسن دلالة وأجلاها، يدل على طبيعة هذه الحياة وما تقوم عليه من اتصال بين الافراد والجماعات، على اختلاف الأجناس والنشأة والأمزجة، يدل على طبيعة الزواج الذي كان يكون بين هؤلاء الناس فيخلط دماءهم خلطاً، أو قل يمزجها مزجاً،

يدل على طبيعة الرق الذي محا الشخصيات الفردية والاجتماعية لكثير من الأفراد والأمم، وصهرها كلها في مرجل واحد هو الدولة الإسلامية، فكوّن منها شخصية جديدة كل الجدة، طريفة كل الطرافة، هي شخصية الأمة الإسلامية

نعم، ويدل على هذه الطبقات التي كان يتألف منها الجسم الاجتماعي للأمة الإسلامية، والتي كانت تقسم فيما بينها الأعمال الكثيرة المختلفة، التي يحتاج إليها هذا الجسم لا ليحيا فحسب بل ليروقه هذه الحياة ويرفهها، ويأخذ منها بأعظم حظ ممكن من الترف المادي والعقلي والشعوري جميعاً

وإذا ذكرنا الثقافة اليونانية، فلن نفهم منها منذ اليوم هذا المعنى المبهم الذي نرمز إليه بالفلسفة أحياناً. ولكنا سنعرف بالضبط مقدار ما أخذ العرب عن اليونان، وكيف أخذوه ومن أين أخذوه، وكيف أساغوه أولاً، ثم تمثلوه بعد ذلك؟ وقل مثل هذا في الثقافة الهندية والفارسية. أستغفر الله بل خيراً من هذا، بل أكثر جداً من هذا، فما أعلم أن باحثاً عن تاريخ الأدب العربي وفق إلى تحقيق الصلة بين العرب والهند، أو بين العرب والفرس إلى مثل ما وُفق إليه «أحمد أمين»

وهو — بعد هذا كله — أول من بسط هذا في اللغة العربية بسطاً يطمئن إليه الباحث الذي يسلك إلى بحثه طريق الجد والصدق، لا طريق العبث والتضليل

وإذا ذكرنا الثقافة المسيحية والثقافة اليهودية، فلن نفهم منهما منذ اليوم ما كنا نفهمه من قبل، من أن اتصال المسلمين باليهود والنصارى قد أحدث بين أولئك وهؤلاء ضروباً من التأثر العقلي العام

ولكنا سنعرف طبيعة هذا التأثير ومقداره ومصدره، ثم سنضع أيدينا على مظاهر هذه الحياة الجديدة، فيما أنتج المسلمون من أدب وعلم وفن

أستطيع أن أقول إن «أحمد أمين» حينما انتدب لتأليف هذا

الكتاب قد اتخذ لأمة المحارب ، ووضع أمام عينه غرضاً أقسم لبلغنه ، أو ليعدلنّ عن إظهار الكتاب وهذا الغرض هو تخليص الحياة العقلية الاسلامية فى القرن الثانى من الغموض والابهام ، وما زال بهذا الغموض والابهام حتى أجلاهما عن موقفهما ، وانتزع منهما حياة المسلمين العقلية إلى منتصف القرن الثالث للهجرة وكان يروى كل أسبوع ومعه طائفة جميلة رائعة من الغنائم التى كان يكسبها فى هذه الحرب الشاقة المتصلة ، وأواسيه بسعادته بالظفر ، واغتباطه بالفوز

ولست أحب أن يمضى أبى أغمد فى هذا الكلام إلى ضروب المجاز وألوان التمثيل لأرسل القول وأحققه ، ولكنى أحب أن تستيقن أنى إنما أقول الحق خالصاً من كل زينة ، بريئاً من كل تنميق فقد كان تأليف هذا الكتاب حرباً عنيفة طويلة متصلة بين المؤلف وبين الغموض والابهام وكان المؤلف كلما تقدم خطوة وقف ينظم انتصاره ، ويضوع ثمرات هذه الصفقة الجميلة التى ستراها فى فصول هذا الكتاب ، ويتأهب فى الوقت نفسه لهجمة أخرى يكسب بها موقعة أخرى ، وينتصر بها انتصاراً جديداً

ومع أن المؤلف قد أنفق جهداً ووقتاً فى أن يحتمل مشاركته فيما كان يحتمل من عناء ، ويلقى من مشقة ، ويذوق من مرارة الصبر والمصابرة ، ومطاولة المسائل المعضلة التى كانت تعرض له فأنت واجد أثر هذا كله فى فصول الكتاب ، حين ترى المؤلف يسير فى أناة تشبه البطء ، ويعرض عليك جزئيات ضئيلة ، يوشك أن يكون إغراقاً فى التفصيل ، وميلاً للجاحظ فى حب الاستطراد ، ولكن اثبت لهذا البطء ، واصبر لهذا التفصيل ، وامض مع الكاتب فى رفق وأناة ، فسترى أن بعض هذا الثبات والصبر والرفق أقوم جداً مما كنت تظن ، وأنفس جداً مما كنت تنتظر ، وأن الكاتب لم يورط فيها تورطاً ، وإنما قصد إليها قصداً ، وتعمدها تعمداً لأنه لم يكن

يستطيع أن يعدل عنها حتى يصحبني بالأمانة العلمية والتحقيق الذي يفرضه البحث الحديث فرضاً على العلماء

ولا تخفْ من هذا البطء، ولا تشفق من هذه المطاولة، فلن يعترضك ملل، ولن يملّ من حديثك سأم، ولن تضيق بالكتاب لحظة، فقد عرف الكاتب كيف يهوّن عليك طول الطريق إلى غايتك، وكيف يبث أمامك في هذه الطريق من الزهر ما تستهوي عينك، وكيف ينشر حولك في هذه الطريق من الأصداء الحلوة ما يخلب أذنك وأنا زعيم بأنك ستحتاج إلى أن تعيد قراءة بعض الصحف وبعض الفصول، وسترى أن الكاتب على إبطائه وأناته مسرع مسرف في السرعة بعض الأحيان.

أشهد لقد وفق «أحمد أمين» في هذا الكتاب إلى الإجادة العلمية والفنية معاً استكشف الحياة العقلية الإسلامية استكشافاً لم يُسبَق إليه، ثم عرضها عرضاً هو أبعد شيء عن جفاء العلم وجفوته، وأدنى شيء إلى جمال الفن وعذوبته

فلينعم القراء بفصول هذا الكتاب، ولينعم المؤلف بما ينعم به الظافر حين ينتهي إلى فوز لا تشوبه شائبة ولتكن هذه الحياة الجادة الخصبة المنتجة — في تواضع ولين جانب — التي يحياها «أحمد أمين» درساً نافعاً، ومثلاً صالحاً للذين يريدون أن يحيوا في مصر حياة العلماء

طه حسين

فهرس الكتاب

الباب الاول — الحياة الاجتماعية فى العصر العباسى الاول

الباب الثانى — الثقافات فى ذلك العصر

الباب الأول

الحياة الاجتماعية فى العصر العباسى الاول

مقدمة

يصوّر بعض المؤرخين الحالة — وقد سقطت الدولة الأموية، وقامت الدولة العباسية — تصويراً يحمل إليك معه: أن هناك حدوداً فاصلة بين الدولتين، وأن صفحة للتاريخ قد ختمت بانتهاء الدولة الأموية، وأن صفحة أخرى بدئت بقيام الدولة العباسية وأن ليس هناك كبير علاقة بين الأمة الاسلامية فى عهدها الأول، والأمة فى عهدها الثانى. وهذا التصوير أبعد ما يكون عن الصحة! وعلى الأخص من الناحيتين الاجتماعية، والعقلية

فقد حدثت حوادث فى صدر الاسلام وفى عهد الدولة الأموية — أخذت تعمل عملها بعد وجودها، واستمر تأثيرها مع سقوط الأمويين، وقيام العباسيين. خذ لذلك مثلا تعاليم الاسلام فقد ظلت تعمل وتنتشر، مؤثرة فى البلاد المفتوحة ومتأثرة بها وكذلك الشأن فى انتشار لغة العرب فلم

يكن قيام الدولة العباسية ، صفحة جديدة لهذين العاملين ، وإنما كانت مَهْداً لامتدادهما — ومن أوضح المثل على ذلك عملية الامتزاج بين الأمم الفاتحة والمفتوحة فقد بدأت من عهد عمر بن الخطاب ، ووقفت وقفة صغيرة لِمَا أصاب الأمم المغلوبة من الدهش ، ثم بدأت تخضع للنظم الاجتماعية ، من تزاوج ، ودخول في الإسلام ، وتعلم للعربية ثم ظهور جيل جديد يحمل الدم العربي والأجنبي معاً ، بل يحمل مع ذلك خصائص الأمم المختلفة التي يتكون منها دمه سواء كانت خصائص جسمية ، أو عقلية ، أو خُلقية ، أو روحية . وأخذ هذا الجيل في الظهور في عهد الدولة الأموية ، وظل ينمو ويتضاعف في الدولة العباسية — وكان من نتائج هذا الامتزاج أنّ كل جنس بدأ يتعلم من الأجناس الأخرى ما يشعر بأنها آخذةٌ منه بحظ أوفر . فالعربي يأخذ من الفرس والرومان حضارتهم ، والفرس تأخذ من العرب الدين ، واللغة ، وهكذا وهذه العمليات ظلت سائرة في العهد العباسي ، كما كانت سائرة في العهد الأموي

بل أستطيع أن أقول : إن الدولة الأموية لو قدر لها أن تستمر في الحكم الزمن الذي حكمته الدولة العباسية لظهر على يدها من الحركات العلمية والإصلاحات الاجتماعية ، قريب مما ظهر على يد العباسيين ودليلنا على ما نقول

(١) أن الدولة الأموية نفسها وهي هي كانت الحركة العلمية ، والمذاهب الدينية ، والنظم الاجتماعية ، في آخرها أرقى منها في أولها فانتظمت تعاليم الخوارج ، ونشأ الاعتزال ، واعتنقه بعض الخلفاء الأمويين ، ونظمت حلقات الدروس في المساجد ، وأخذ العلماء يبحثون مسائل في القدر ، وغير القدر وناقشوا مع اليهود والنصارى وبدأت نواة التأليف ، والترجمة ، وظهرت الكتابة الفنية — إلى كثير من أمثال ذلك — ولو كان اتساع الحركة

العلمية من عمل العباسيين وحدهم لكان آخرُ الدولة الأموية يشبه أولَها .

(٢) أن الأمويين أنفسهم لمّا انتقلوا إلى الأندلس ، وكوّنوا فيها مملكة عاصرت العصر العباسيّ الأولَ ، لم يكن تشجيعُهم للعلم وحركة الترجمة والتأليف أقلّ كثيراً من عمل العباسيين. وكذلك مدنيّتُهم وحضارتُهم. وأكبر فرق بينهما : نشأ مما أحاط بالعباسيين من مدنيات العراق القديمة ، والفرس ، واليونان ، وما أحاط بالأمويين بالأندلس ، من مدنية لاتينية. فأما الميل إلى التوسع في الحضارة ، ومنها العلم ، والأخذ بأوفر حظ من النظم الاجتماعية التي تليق بهم ، فكان حظّ الدولتين معاً

ذلك بأن المملكة الإسلامية ، كانت من أول عهدها تسير متنقلة في أدوارها الطبيعية ، ويُسلمها طورٌ إلى طور ، فتنتقل من طور تغلب فيه البداوة ، إلى طور من الحضارة ، ثم إلى طور آخر ، وهكذا . . . وجاءت الدولة العباسية ، والأمة سائرة إلى الحضارة بطبيعة ما يحيط بها من ظروف فسارت في هذا الاتجاه . والخطأ كل الخطأ أن يُفهم أنها أوجدته من عدم !

نعم ! إن هناك عوامل ظهرت مع العباسيين — وبعضها من عملهم ، كغلبة النفوذ الفارسي ، ونقل العاصمة من الشام إلى العراق. وكان لهذه العوامل أثر غير قليل في نمو الحركة العلمية والاجتماعية ، ولكن هذه الحركات كانت حركات مساعدة فقط. ولو لم توجد لاستمرت الأمة في سيرها إلى الحضارة وإن كان يكون سيرها أبطأ. فسلطة العنصر الفارسي كانت تنمو في الحكم الأموي ، وعلى الأخص في آخره ، ولو لم يتح لها فرصة الدولة العباسية لأتيحت لها فرص أخرى مختلفة الأشكال. والعراقيون كان يصح أن يَستحدثوا في الحركة العلمية — والعاصمة في الشام — بل نحن نرى بالفعل ، حركة الحسن البصري وتلاميذه الدينية بالبصرة تنمو وتقوى. والحركة اللغوية تنمو وتقوى ، بمثل أبي عَمْرو بن العلاء ، وقرينهِ عيسى بن عُمَر الثقفي — بالبصرة

أيضاً — فى عهد الدولة الأموية ولم يكن اتساع هاتين الحركتين فى العهد العباسى إلا أثراً لهؤلاء وأمثالهم ، وتقدماً طبيعياً نتج من نشاط تلاميذهم

ولكن مما لا شك فيه أن الحياة الاجتماعية — التى كانت تحياها الدولة العباسية — لونت العلوم والآداب بلون خاص . وجعلت لها صفات خاصة ما كانت تكون لو استمرت الدولة الأموية فى حكمها .

وهذا ما سنحاول وصفه فى الباب الآتى وسنقتصر من وصف الحياة الاجتماعية ، على ما له أثر كبير فى العلم والفن

الفصل الأول

سكان المملكة الإسلامية في هذا العصر

واضح أن الأمم تختلف في ميزاتها اختلافاً كالذي بين أفرادها فهي تختلف في عاداتها، وتجاربها، وفي منهج تفكيرها، وكفاياتها، ودرجة عقلها، ومقدار ثقافتها، وحدّة عواطفها، أو هدوئها.

وفوق ذلك، نرى أن لكل أمة «أدباً» يختلف عن أدب الأمم الأخرى. وأدب كل أمة منتزع من طبيعة إقليمها، وتاريخها، ورجالاتها، وملوكها وسوقتها، وعقلائها وسفهائها، وصالحيها ومجرميها، ومن نظامها السياسي، وعلى الجملة من كل شيء يتصل بحياتها.

نستطيع بعد ذلك أن نقول: إن المملكة الإسلامية في هذا العصر كانت مكونة من أمم مختلفة فقد كان من أجزائها المغربُ - جميعاً - ومصرُ والشامُ وجزيرة العرب، والعراقُ، وفارسُ، وما وراء النهر وكانت هذه الأمم تختلف فيما بينها كلَّ الاختلافات التي أشرنا إليها وكلها خضعت للحكم الإسلامي، وتكوّن منها جميعاً مملكة واحدة، وكان لكل أمة من هذه الأمم مزايا وصفات عرفت بها، فشهر العرب مثلاً بالقدرة على الشعر، حتى قال أحمد ابن أبي دُؤاد «ليسَ أحَدٌ منَ العَرَبِ إلاّ وَهُوَ يَقْدِر عَلَى قَوْل الشِّعر، طَبْعاً رُكِّبَ فيهمْ، قَلَّ أوْ كَثُرَ» (١) واشتهر أهل السند بالصَّيْرَفة، والعلم بالعقاقير، يقول الجاحظ: «إن السند لهم طبيعة في الصَّرْف، لا نرى بالبصرة صَيْرَفياً إلاّ وصاحبُ كيسه سِنْدِيّ» واشترى محمد بنُ السَّكن أبا رَوَاحٍ السندي فكسب له المال العظيمَ، وقلَّ صيدلاني عندنا، إلاّ وله

(١) الأغاني جزء ٢ ص ٥١.

علاَم سيِدي ، فبلغوا أيضاً في الخبرة ، والمعرفة بالعقاقير ، وفي صحة المعاملة ، واحتلاب الحُرفاء مبلغا حسنا [١] ، واشتهر أهل مرو ، وخراسان بالبخل حتى قال في العقد الفريد : « أجمع الناس على بخل أهل مروَ ، ثم أهل خراسانَ قال ثُمَامة بن أشرسَ « ما رأيتُ الديكَ قط في بلدة إلا وهو يدعو الدجاجَ ، وينثرُ الحَبَّ إليها ، ويَلطُفُ بها ، إلا في مَرْوَ فإني رأيته يأكل وحده ! فعلمت أن لؤمهم في المأكل ورأيت في مرْوَ طفلا صغيراً في يده بيضة ، فقلت له أعطني هذه البيضة ! فقال : ليس تسعُ يدك فعلمت أن اللؤم ، والمنع فيهم بالطَّبْع المُركَّب ، والجِبِلَّةِ المَفطُورة » [٢]

واشتهر اليمانيون بالعشق . والحجاريون ، بالدَّل [٣] كما اشتهر العراقيون . بالظَّرْف قال إسحاق بن إبراهيم الموصلي :

إنَّ قلبي بالتَّلِّ تلِّ عَزَازِ [٤] مَعَ ظَبْيٍ منَ الظِّبَاء الجَوَازِي
شَادِنٍ ، لمْ يَرَ العِراقَ ، وفيهِ مَعَ ظَرْفِ العِرَاقِ دَلُّ الحِجَازِ

وعدَّد الجاحظ مزايا كل أمة في عصره فقال « فيرى سكان الصين ، الصِّنَاعةُ فهم أصحاب السَّبْكِ ، والصياغةِ ، والإفراغِ ، والإذابةِ ، والأصنَاعِ العَجيبة ، وأصحاب الخرْطِ ، والنَّحْتِ ، والتَّصاوير ، والنسج . واليونانيون يعرفون العللَ ، ولا يباشرونَ العَمل ومزيتهم الحكم والآداب . والعرب لم يكونوا تجاراً ولا صناعاً ، ولا أطبَّاء ، ولا حُسَّاباً ، ولا أصحاب فلاحة ، فيكونوا مَهَنَة ولا أصحاب زرع لخوفهم منْ صَغارِ الجزية . ولا طلبوا المعــاش منْ ألسنة المكاييل ، ورءوسِ الموازين ، ولا عرفوا الدَّوانقَ ، والقراريطَ حين حملوا حدّهم ، ووجهوا قواهم إلى قول الشعر ،

---

١ الحيوان جزء ٣ ١٣٤ ٢ العقد الفريد جزء ٣ ٣٦١

٣ زهر الآداب جزء ١ ٢٢٣ . ٤ تل عزاز فتح العين قال أبو الفتح الأصفهاني ا ه الرقة وأنشد البيتين اه وهناك تل آخر بهذا الاسم شمالي حلب ذكره ياقوت

وبلاغة المنطق وتشقيق اللغة، وتصاريف الكلام وقيافة البشر، بعد قيافة الأثر، وحفظ النسب والاهتداء بالنجوم، والاستدلال بالآثار، وتعرف الأنواء، والبصر بالخيل، والسلاح، وآلة الحرب، والحفظ لكل مسموع، والاعتبار بكل محسوس، وإحكام شأن المناقب، والمثالب. بلغوا في ذلك الغاية وميزه آل ساسان في الملك والسياسة، والاتراك في الحروب وليس في الأرض كل تركي كما وصفنا كما أنه ليس كل يوناني حكيما ولا كل صيني في غاية من الحذق. ولا كل أعرابي شاعرا، قائفاً ولكن هذه الأمور في هؤلاء أعمّ وأتمّ. وفيهم أظهر وأكثر »[١] وقال في موضع آخر في الكلام على الزنج: « وهم أطبع الخلق على الرّقص، والضرب بالطبل، على الايقاع الموزون، من غير تأديب، ولا تعلم. وليس في الأرض أحسنُ حلوقاً منهم »[٢] « واشتهر الهند بالحساب، وعلم النجوم، وأسرار الطب، والخرط، والنجر، والتصاوير، والصناعات الكثيرة العجيبة »[٣].

كذلك كانوا يختلفون في الاهواء، والميول السياسية، يوضح ذلك: ما رواه ابن قتيبة: « قال محمد بن علي بن عبد الله بن عباس لرجال الدعوة – حين اختارهم للدّعوة، وأراد توجيههم – أما الكوفة وسوادُها فهناك شيعة علي ابن أبي طالب. وأما البصرة: فعثمانية تدين بالكف، وتقول: كن عبدَ الله المقتولَ، ولا تكن عبد الله القاتلَ. وأما الجزيرة فحَرُورية مارقة، وأعرابٌ كأعلاج، ومسلمون، في أخلاق النصارى. وأما أهل الشام فليس يعرفون إلا آل أبي سفيانَ، وطاعة بني مروانَ، عداوةً لنا راسخة وجهلا متراكما. وأما أهل مكة والمدينة. فقد غلب عليهما أبو بكر، وعمر ولكن عليكم بخراسان فإن هناك العددَ الكثيرَ والجلدَ الظاهرَ، وصدوراً سليمة، وقلوباً فارغة،

١ أنظر رسائل الجاحظ ٤١ وما بعدها ٢ رسائل ٦٣ ٣ رسائل ٧٣

لم تتقسمها الأهواء، ولم تتوزعها النِّحَلُ، ولم تشغلها ديانة، ولم يفسد فيها فساد، وليست لهم اليوم هِمَمُ العربِ، ولا فيهم كتجاربِ الأتباع بالسادات وكتحالفِ القبائلِ، وعصبيةِ العشائرِ ولم يزالوا يُدالون، ويُمتهنون، ويُطلبون ويكظمون؛ ويؤملون الدول وهم جند لهم أجسام وأبدان، ومناكب وكواهل، وهامات ولِحًى وشواربُ وأصوات هائلة، ولغات فخمةٌ تخرج من أفواه مُنكَرة»[1].

كذلك كان في كل أمة من هذه الأمم طوائفُ مختلفة لهــا شعائر، وعادات خاصة، فمنهم يهود حافظوا على تقاليدهم، وحرّموا التزاوج إلا منهم، ونصارى؛ تمسكوا بشعائرهم وعاداتهم، ومجوس؛ يقيمون هياكلهم، ويوقدون نيرانهم.

كما نجد خلافات في الآداب ففُرس لهم أدب هو نتيجة تاريخهم، وحياتهم الاجتماعية. وعراقيون لهم آداب قديمة ورثوها ممــا اعتورهم من الدول. ومصريون لهم أدب كذلك، وأدب هندي، وأدب شامي، وأدب يوناني وروماني

دع عنك الاختلافات الإقليمية فأمة تعيش في جبل، وأخرى في سهل، وجوٌّ باردٌ شديدُ البرودة، وحار شديدُ الحرارة، وأمة ساحليّة، وأمة صحراوية وما يستتبع ذلك من خلاف بين الأمم في العادات، والطبيعة، والمزاج

كل هذه الاختلافات التي لم نذكر منها إلا أمثلة قليلة، كانت تكوّن المملكة الإسلامية في العصر العباسي الأول، وكانت ساحتها وعاءً تُصهَرُ فيه هذه المواد المختلفة، وتتفاعل فيه كما تتفاعل الأجسام المختلفة كيماوياً وقد كانت هناك عوامل قوية ساعدت على هذا الامتزاج ألممنا بها في الجزء

---

١ عيون الأخبار جزء ١ : ٤ ٢

الأول من كتابنا[١] ولكن لا بد أن نزيد هنا كلمة عن شيء كان ظاهرَ الأثر في هذا العصر. وهو «عملية التوليد»:

ونعني بالتوليد، أن تزوج رجل من أُمَّةٍ وامرأة من أمة أخرى، فينشأ بينهما نسل يجري في عروقه دم الأمتين. وقد امتاز العصر العباسيّ الأولُ بكثرة هذا الجيل من الناس. وكان هذا التوليد ظاهرةً قويةً، نتجت عن اختلاط الأجناس، ومن نظام الرقّ والوَلاء الذي طُبِّقَ عقب الفتح الإسلامي. فقد أصبح البيت الإسلاميّ - وخصوصاً بيوت الخلفاء، والأمراء، والأغنياء - «عصبةَ أمم» ينتج من النسل ما يحمل خصائص الأمم المختلفة. خذ لذلك مثلاً بيت أبي جعفر المنصور. فقد كان في بيته أرْوَى بنتُ منصور الحِمْيَري أولدها المهديّ، وجعفراً الأكبر، وأَمَةٌ كرديه كان المنصور اشتراها فتسراها، فولدت له جعفراً الأصغر. وأَمَة رومية يقال لها «قالي» أولدها «صالحاً المسكينَ». وامرأة من بني أمية أولدها بنتاً تسمى «العالية»[٢] هذا مع أن أبا جعفر المنصور لم يسرف في التسري إسراف من أتى بعده. «وكان للرشيد زُهَاء ألفي جارية من المغنيات والخَدَمة في الشراب، في أحسن زيّ من كل نوع من أنواع الثياب، والجوهر»[٣] «ويقال: إنهُ كان للمتوكل أربعة آلاف سُرِّيَّة»[٤] وسيأتي من ذلك الشيء الكثير، عند الكلام في الجواري.

كانت هذه الجواري المختلفة الأنواع، تُوزَّعُ على الفاتحين، وتباع في أسواق النخاسين وتُهْدَى كما تهدى الطُّرَف اللطيفة وتمنح كما تمنح المال. وكانت الحرائر من الأمم المختلفة، تتزوج من غير جنسها وكان هؤلاء وهؤلاء يُنْسِلن نسلاً عديداً، وكان نسلهن أكثرَ من نسل العربيات

---

١ أنظر كتاب فجر الإسلام الجزء الأول ص ١ وما بعدها

٢ العقد ٣ ٢٩٨ ٣ أغاني ٩ ٨٨ ٤ مسعودي جزء ٣ ٨ ٣

الخالصات ؛ لقلة عدد العربيات اذا نسبن لغيرهن بل كان ولوع الناس بالاختلاط بغير العرب أقوى وأشد ، وميلهم الى الاماء أكثر منه الى الحرائر ولذلك سببان (الأول) أن الجمال في كثير من نساء هذه الامم المفتوحة أوفر ، والحسن أتم ، قد صقلتهن الحضارة ، وجلاهن النعيم هذا إلى ما خصهن به طبيعة الاقليم ، من بياض البشرة ، وصفرة الشعر ، وزرقة العيون ، ونحو ذلك . (الثاني) ما أشار إليه الجاحظ ، من أن عادة الزواج بالحرائر ، كانت في عهده كعادتنا الآن ؛ لا ينظر الرجل الى من يريد أن يتزوج ، ولكن يتوسط « الخاطبة » فتروى له من محاسنها ما تشاء . وقد لا يتفق دونها ودونه . هذا ان صدقت ! . وليس ذلك هو الشأن في الأمة ، فهو يراها قبل أن يقدم على تملكها قال الجاحظ « قال بعض من احتج للعلة التي من أجلها صار أكثر الإماء أحظى عند الرجل من أكثر المهيرات[١] ان الرجل قبل أن يملك الأمة قد تأمل كل شيء منها ، وعرف ما خلا حظوة الخلوة ، فأقدم على ابتياعها بعد وقوعها بالموافقة . والحرة إنما يستشار في جمالها النساء ، والنساء لا يبصرن من جمال النساء وحاجات الرجال ، وموافقتهن ، قليلا ولا كثيراً ! والرجال بالنساء أبصر . وقد تحسن المرأة أن تقول : كأن أنفها السيف ! وكأن عينها عين غزال ! وكأن عنقها إبريق فضة ! وكأن شعرها العناقيد . ! وهناك أسباب أخر ، بها يكون الحب والبغض »[٢]

ومن أقوال العرب المشهورة « الأمة تشترى بالعين ، وترد بالعيب والحرة غل في عنق من صارت إليه ! » وقالوا : « عجبت لمن لبس القصير ، كيف يلبس الطويل ! ولمن أحفى شعره ، كيف أعفاه ! وعجباً لمن عرف

١ المهيرة الحرة الغالية المهر ٢ رسائل الجاحظ ١٦٨ .

الإِماء، كيف يُقدِم على الحرائر!؟»[1]

وقد اشتهرت الأصناف المختلفة، بميلهم إلى أجناس مختلفة من النساء بحكم الجوار، وبحكم ما كانوا يأسرون ويسترون «من ذلك أن أهل البصرة أشهى النساء عندهم: الهنديات وبنات الهنديات، والأغوار[2]. واليمن أشهى النساء عندهم الحبشيات وبنات الحبشيات وأهل الشام أشهى النساء عندهم: الروميات وبنات الروميات وكل قوم فإنما يشتهون جلبتهم وسبيهم إلا الشاذ، وليس على الشاذ قياس»[3]

من هذا الاختلاط الذي أتينا طرفاً منه، نشأ جيل جديد يحمل ميزات خاصة، حتى بعض الخلفاء أنفسهم كانوا من هذا الصنف «فالخيزران سيدة هي من خَرْشَنة[4] ولدت موسى الهادي، وهرون الرشيد، ابني محمد المهدي، وشاهفرند[5] بنت فيروز بن يزدجرد بن شهريار بن كسرى ابرويز، ولدت للوليد بن عبد الملك، يزيد بن الوليد الناقص، وابراهيم بن الوليد المخلوع»[6]. ومروان بن محمد، ابن أمة كردية[7] وأبو جعفر المنصور؛ أمه بربرية اسمها سلامة. والمأمون، أمه أمة تسمى مراجل والمعتصم، أمه أمة تسمى ماردة والواثق، أمه أمة تسمى قراطيس. والمتوكل، أمه أمة تسمى شجاع[8]

ومثل ذلك في العلماء، والشعراء قال الأصمعي كان أكثر أهل المدينة

---

١ العقد الفريد جزء ٣ ٢٩٦

٢ في القاموس، الغورة بالضم بلاد بين هراة، وبلا هاء ناحية العجم.

٣ رسائل الجاحظ ٧٥

٤ خرشنة بلدة قرب ملطية قال أبو فراس

إن زرت خرشنة أسيرا فلكم حللت بها أميرا

٥ في كتاب البلدان لابن الفقيه جاء هذا الاسم شاهفريد ولعله أصح

٦ زهر الآداب ـ هامش العقد ـ جزء ١ ٢٢٢

٧ الطبري جزء ٣١٨٩

٨ أنظر كتاب المعارف لابن قتيبة ١٢٨ وما بعدها.

يكرهون الإماء، حتى نشأ منهم عليّ بن الحسين، والقاسم بن محمد، وسالم بن عبد الله ففاقوا أهل المدينة فقهاً، وعلماً، وورعاً فرغب الناس في السراري»[١]

فصح هذا الصنف من المولَّدين لقوانين «الوراثة» فكسب من آبائه وأمهاته صفات خاصة وكان صنفاً ممتازاً والعرب من قديم آمنوا بأن الزواج بالأباعد، خير من الزواج بالأقارب وروى في الخبر «اغتَرِبُوا لا تَضْوُوا»[٢] وقال الشاعر

فتىً لم تَلِدْهُ بنتُ عمٍّ قريبةٌ ، فيَضْوَى وقد يَضْوَى رَدِيدُ الغرائبِ

وقال آخر

أُنذِرُ مَنْ كانَ بَعيدَ الهمِّ ، تزويجَ أولادِ بناتِ العمِّ
فليسَ ناجٍ مِنْ ضَوًى وسقمِ!

ورووا «أن عمر نظر إلى قوم من قريش، صغار الأجسام، فقال ما لكم صغرتم؟ قالوا قرفتْ أمهاتنا من آبائنا قال صدقتم، اغتربوا وتزوّجوا في الغرباء فأنجبوا!»

والواقع أن هذه النظرة فالمولدون في العصر العباسي، كانوا من أظهر العناصر، ولهم ميزات مختلفة، في أجسامهم، وعقولهم، وصناعاتهم، وذلك باختلاف أمهاتهم يقول أحد القواد ما في الدنيا أحد أشجع من أبناء خراسان المولدين، ولا أفتك منهم!»[٣] ويقول الأصمعي بنات العم أصبر، والغرائب أنجب، وما ضرب رءوس الأبطال كابن الأعجمية!» «وسئل بعضهم عن ولد الرومية فقال صلفةٌ مُعجَب، بخيل نذل وولد

---

١ العقد جزء ٣ ٢٩٦

٢ معناه تزوجوا في البعاد الأنساب، لا في الأقارب فإن في الإنسان وذلك أن العرب تزعم أن ولد الرجل من قرابته يجيء ضاوياً، نحيفاً

٣ طيفور ١٤٣

الصقلبية قال طمِسٌ، رسمٌ قيل · فولد السوداء قال شجاع، سخي قيل: فولد الصفراء. قال هم أنجبُ أولاداً، وألين أجساداً، وأطيب أفواهاً قيل فولد العربية قال أبهى، حسود[1] الخ ويقول الجاحظ «رأينا الخِلاسيّ من الناس — وهو الذي يخلق بين الحبشي، والبيضاء — والعادة من هذا التركيب: أنه يخرج أعظم من أبويه، وأقوى من أصليه ومُركِّبيه ورأينا البَيْسَريّ من الناس — وهو الذي يخْلَقُ من بين البيض، والهند — لا يخرج ذلك النتاجُ على مقدار ضخم الأبوين، وقوتهما؛ ولكنه يجيء أحسن، وأملح»[2]
ويقول في العلة في مزية النصارى على اليهود في الشكل، والعقل «إن الإسرائيلي لا يزوج إلا الإسرائيلية فكانت الغرائب لا تشوبهم، وفحولة الأجناس لا تضرب فيهم»[3]

إن شئت، فانظر في كتاب الأغاني، تجد أن أكثر من نبغ من المغنيات في الحجاز، ثم في العراق، في العصر الأول العباسي من «مُوَلّدات المدينة» أو من تلامذتهن — ومولداتُ المدينة نساء ينحدرن من آباء عرب، وأمهات من غير العرب — أو شئت، فانظر إلى كثير من العلماء، والأدباء، وتحرَّ أجناسَ آبائهم، وأمهاتهم، تجدهم من المولدين وقد رأيتَ شهرة مولدي خراسان، ومولدي الأعاجم عامة، بالشجاعة وقديماً ظهر باليمن عنصر ممتاز سماهم العرب «الأبناء» «وهم الذين أرسلهم كسرى مع سيف بن ذي يزن لمّا جاء يستنجده على الحبشة، فنصروه، وملكوا اليمن وتديروها وتزوجوا في العرب، فقيل لأولادهم الأبناء، وغلب عليهم هذا الاسم، لأن أمهاتهم من غير جنس آبائهم[4]» ومن مشهوري العلماء من الأبناء طاووس

---

١ محاضرات الأدباء جزء ١ ٢٠٧ ٢ كتاب الحيوان جزء ١ ٧١
٣ رسائل الجاحظ — على هامش الكامل — جزء ٢ ١٦٩ و ١٧ والعبارة هناك أطول،
٤ لسان العرب في مادة «ابن».

ابن كيسان ، ووهب بن منبّه التابعيان — على أن هؤلاء الابناء ، كانوا من أب فارسي ، وأم عربية يمنية والمولدون في عصرنا العباسي كان أكثرهم من أب عربي ، وأم أعجمية

***

وكما كان هناك « توليد » بين الأجسام ، كان هناك توليد عقلي فعقول الناس من الامم المختلفة ، كان يتناولها اللقاح . فالفارسي ، يحمل عقلا فارسياً ، ثم يعتنق الاسلامَ ، ويتعلم اللغةَ العربيةَ ، فينشأ مزيج من العقلين ، تتولد منه أفكار جديدة ، ومعان جديدة واليوناني النصراني ، أو الرومي النصراني ، أو العراقي اليهودي ؛ يخالط العربي المسلم ، ويتبادلان الرأي والقصص ، والفكرةَ ، فينشأ من ذلك فكر جديد ، وهكذا — ومن ثمّ كان « الأدب العربي » بمعناه الواسع الذي يشمل كل ثقافة ، ليس في الحقيقة أدباً عربياً ، وإنما هو « مزيج » طبع بالطابع العربي الاسلامي فسمي أدباً عربياً ، ولنذكر مثلا يوضح هذا ذلك أنا نرى العرب في جاهليتها أدبها ، أدب عربي بالمعنى الصحيح وهو ان اقتبس شيئاً مما حوله ، فقد كان اقتباسه قليلا جداً أما الروح الغالبة القوية فهي الروح العربية فهو يمثل الحياة العربية أحسن تمثيل ، ويصور حياتهم الاجتماعية أتم تصوير ، فيه حياتهم ، وفيه طريقة صيدهم ، وفيه وصفُ حروبهم ، ولهوهم ، وجدّهم ، وتداويهم فاذا نحن نظرنا الى العصر العباسي . وجدنا الناس ، وخاصة الفرس الذين دخلوا الاسلام ، وكانت لهم غلبة على مرافق الدولة ، لم يعودوا يتذوقون تذوقهم الفارسي الشعرَ العربي الجاهلي ، وانما يتذوقون ما ألفوا ، من التغني في شعرهم بالحب ، والخمر فظهر العباس بن الأحنف الحرا سانيالنشأة ، وابو نواس الفارسي الأم ، يتغنيان تغنيهما الاول في عشقه والثاني في خمرياته قد كان للعربي الجاهلي شعر في الحب ، وشعر في الخمر .

ولكن شتان بين خمريات طرفة، وخمريات أبي نواس، وشتان بين شوق امرىء القيس، وشوق العباس وبحسبي في ذلك قول الجاحظ: «كم بين قول امرىء القيس ـ تقولُ وقدْ مالَ الغبيطُ بنا معاً ـ وبين قول علي بن الجهم

سقى الله ليلاً ضمّنا بعدَ هجعةٍ ، وأدْنى فؤاداً من فؤادٍ معذّبِ
فبتنا جميعاً، لوْ تُراقُ زجاجةٌ من الرّاحِ، فيما بيننا لمْ تَسَرّبِ ١»

لم تكن الحضارة وحدها، هي التي أنتجت هذا الفرق. ولكن كان من أكبر العوامل فيه تزاوج الأجناس، وتزاوج الأفكار، كالذي كان في الشعر. فقد أخذ الفرس الوزن العربي، والقافية العربية، والأسلوب العربي. ولكن أخذوا بجانب ذلك، الخيال الفارسي والذوق الفارسي انظر إلى القصيدة التي يقولها الخُريمي يذكر بغداد ويصف ما أصابها من الفتن أيام الخلاف بين الأمين والمأمون ـ والتي مطلعها

قالوا ولمْ يلعبُ الزمانُ ببغدادَ، وتعثرُ بها عواثرُها ؟ ٢

تحس بنفسٍ قصصي ممتع طويل، لا عهد للعرب به من قبل وانظر أنواع الحكم الهندية الفارسية العربية ـ التي تجدها في أقوال ابن المقفع ـ وانظر القصص الذي في ألف ليلة وليلة، وكليلة ودمنة وانظر أنواع المقامات التي تجلت في عمل البديع، والحريري. كل هذا وأمثاله: أنواع لا يعرفها العرب الخلّص وإنما كانت ـ من غير شك ـ نتيجة عملية التوليد التي أشرنا إليها وما كانت تكون لو عاش العرب وحدهم أو الفرس وحدهم ومثل ذلك يقال فيما ظهر من أنواع العلوم المختلفة، التي سنوضحها في فصول تالية

---

١ محاضرات الأدباء جزء ٢ ص ٦٨ .

٢ القصيدة في تاريخ الطبري جزء ١٠ ص ١٧٦ ولم ١٤٥ ١٨

والخلاصة أن امتزاج العقول أنتج مخلوقات جديدة . لها ميزاتها الخاصة ، كما كان الشأن فى توليد الاجسام

* * *

وبعد فمع هذه الاختلافات المتنوعة ـ التى أبنّا ـ كانت هناك روح واحدة ترفرف على العالم الاسلامى . هى روح شرقية ، وحّدت بين أفرادها ـ مهما اختلفت أجناسهم وأنواعهم ـ هذه الروح هى التى أخضعت الفلسفة اليونانية ، لما دخلت فى بلادها فأسبغت عليها ثوباً من روحانيتها ، وإلهاماتها وهى التى جعلت علماء التاريخ والاجتماع يدركون خصائص مشتركة بين الشرق تخالف تلك التى للغرب روح ورثها الشرقى من أجيال ، وساعد على تكوينها بيئاتهم الطبيعية ، والاجتماعية ، وجعلتهم يتذوقون غير ما يتذوقه الغربى ، ويدركون الأشياء على غير النمط الغربى ، كما جعلت لهم مدنيات تخالف ـ من وجوه كثيرة ـ المدنيات الغربية . جاءت الأديان المختلفة من : بوذية ، ويهودية ، ونصرانية فصبغت هذه الروح صبغة خاصة صبغة لامادية ، تؤمن بإله فوق هذا العالم ، وترجو جنة ، وتخاف ناراً ، وترى أن وراء هذه السعادة الدنيوية ، والشهوات الجسمية ، سعادة أخرى روحية ؛ فلما جاء الاسلام ، ونشر سلطانه على الممالك الشرقية زاد هذه الروح قوّاها ، وعمل فى توحيدها فقد كانت هذه الأمم المختلفة تخضع لقانون واحد ولنظام فى الحكم واحد ، وتتكلم بلغة واحدة ، ويدين أغلبها بدين واحد ورحلات العلماء فى منتهى القوة ، على صعوبة المواصلات والرحالون يتبادلون الآراء ، والمعتقدات ، ويدعون دعوات دينية وسياسية والحكام يُرسَلون من مركز الخلافة مزوَّدين بتعاليم واحدة فى جوهرها

كل هذا وحّد بين الأمم المختلفة وكوّن منها ما يصح أن نسمى أمة واحدة لها : أدب واحد ، وثقافة واحدة ، وعلم مشترك

الفصل الثاني

الصراع بين العرب والموالى

يظهر أن العرب فى الجاهلية لم يكن لهم شعور قوى بأنهم أمة! إنما كان الشعور القوى عندهم: شعور الفرد بقبيلته. ذلك أنا إذا رجعنا إلى ما يرجح صحته من الشعر الجاهلى وجدناه مملوءاً بالشعور القَبَلى، فالعربى يمدح قبيلته، ويتغنى بانتصارها، ويعدد محاسنها، ويهجو القبيلة الأخرى من أجل قبيلته. ولكن قلّ أن نجد شعراً يتغنّى فيه العربى بأنه عربى! ويفتخر فيه على غيره من الأمم. والسبب فى ذلك واضح وهو أن العرب فى الجاهلية لم يكونوا أمة بالمعنى الصحيح. فلم يجمعوا لغة ولا ديناً، وليس لهم آمال وطنية واحدة، ولا ما هو شرط أولىّ للأمة، وهو وجود شخص، أو هيئة مكونة من عدة أشخاص، لها قوة تنفذ أوامرها على كافة أفرادها، وتحملهم على طاعتها، وطبيعة المعيشة القبلية التى كانت تعيشها أبت ذلك

أضف إلى ذلك أنه لم يكن هناك ما يشجع العرب على هذه الفكرة. لأنهم إذا نظروا هذا النظر لم يشعرهم ذلك بعظمة. ولا فخر. فحولهم الفرس من ناحية، والروم من ناحية أخرى، وعلاقة العرب بهم ليست علاقة تشعر بالقوة. فهم يتعاملون معهم تجاريا، ولكن ليست علاقة الند بالند، بل علاقة الفقير بالغنى، والضعيف بالقوى. ومن اتجر منهم، ونزل إلى فارس والروم ورأى عظمتهم استصغر نفسه بجانبهم! وورد بعض قصص قد يفيد بعض ما نقول كالذى رواه القُطامى عن ـــ الكلبى من وفود العرب على كسرى[1]، وافتخار النعمان بالعرب، وفضلهم على جميع الأمم

---

١ تجدها فى العقد الفريد جزء ١ ١١٤

لا يستثنى فارس، ولا غيرها وأن أمة لو قرنت بالعرب لفضّلتها (العرب) بعزها، ومَنَعتها، وحسن وجوهها، وبأسها، وسخائها، وحكمة ألسنتها وشدة عقولها، وأنفتها، ووفائها، الخ». ولكننا نشك في هذا الخبر شكاً كبيراً فإنا لم نجد هذا الخبر الا عن الكلبي، وهو مشهور بالوضع ولأن هذا الحديث لم نجد أحداً رواه في العصر الأموي مع أهميته، انما رُوي عن الكلبي وحده، في العصر العباسي، هذا الى أن ما فيه من الصنعة الفنية، دليل على وضعه — بل عندنا من الأخبار الصحيحة ما ينقضه، ذلك ما يقوله قَتادة وهو من مشهوري التابعين، وهو كذلك عربي صميم، من سَدُوس قال عند تفسير قوله تعالى «وَكُنْتُمْ عَلَى شَفَا حُفْرَةٍ مِنَ النَّارِ فَأَنْقَذَكُمْ مِنْهَا!» «كان هذا الحي من العرب أذل الناس ذلا، وأشقاه عيشاً، وأبينه ضلالة، وأعراه جلوداً، وأجوعه بطوناً، مَعْكُومين على رأس حَجَرٍ بين الأسدين فارس، والروم لا والله ما في بلادهم يومئذ من شيء يُحسدون عليه من عاش منهم عاش شقياً! ومن مات رُدّي في النار! يؤكلون، ولا يأكلون! والله ما نعلم قبيلا يومئذ من حاضر الأرض، كانوا فيها أصغر حظاً، وأدق فيها شأناً منهم حتى جاء الله عز وجل بالاسلام فورثكم به الكتاب وأحل لكم به دار الجهاد، ووسع لكم به من الرزق، وجعلكم به ملوكا على رقاب الناس!!» [1]

والعرب لما انتصرت قبيلة منهم على فرقة من الجيش الفارسي يوم ذي قار عدّت ذلك فخراً عظيما مع أنه ليس شيء ذي خطر، فإنه فرقة لا أنه أمة، عرضة للانهزام، ولكن العرب أحسوا بالفخر العظيم لانتصارهم كأنهم ما كانوا يتوقعون أن يهزم جيشه فارسيه؟، بل في نفس هذه القصة مستند قوي لما نقول وهو أن العرب لما انتصروا يوم ذي قار، لم ينسبوا نصره العرب على

---

١ تفسير الطبري جزء ٤ ٢٥

الفرس، انما تغنوا بنصرة القبائل التي اشتركت في الحرب وهم الشيبانيون، والعِجليّون، واليَشْكُريون، ولم تتجلّ في الغناء روح عربية عامة

ويخبرنا الطبري: أنه عندما أراد عمر فتح فارس تخوفوا من الفرس، وعجبوا كيف يستطيعون أن يحاربوهم! يقول «وكان وجه فارس من أكره الوجوه اليهم (الى المسلمين) وأثقلها عليهم، لشدة سلطانهم، وشوكتهم، وعزهم، وقهرهم الأمم» وَرَوَى أن المثَنّى بن حارثة تكلم فقال «يأيها الناس، لا يَعْظُمَنّ عليكم هذا الوجه فانا قد تبحبحنا ريف فارس، وغلبناهم على خير شِقّي السواد، وشاطرناهم، ونلنا منهم، واجترأ من قبلنا عليهم، ولها ان شاء الله ما بعدها!!»[1]

فالذي يظهر لنا من هذا كله أن العربي في الجاهلية كان يعتز بقبيلته والمحمدة التي يفتخر بها هي التي يأتي بها أحد أفراد قبيلته، فلما رهن حاجب ابن زُرارة قوسه عند كسرى وَوَفّى ابنُهُ بالرهن افتخرت بذلك قبيلة تميم[2]، والذي يفتخر بالشاعر أو الشجاع قبيلته وقلّ أن يتجاوزوا ذلك الى عدّ المكرُمه، مكرمةَ أمة!

فلما جاء الاسلام، تكوّن العرب أمةً، وكانت فيها خصائص الأمة التي أشرنا اليها، من اتحاد لغة، ودين، وميول، ومن وجود حكومة على رأسها وأعقب ذلك الانتصارُ على أضخم أمتين كانتا في عصرهما وهما فارس، والروم ولكن مع هذا لم تمح الروح القبليه فوجدت النزعتان معا: (نزعة العربي لقبيلته، ثم بطنه ثم فخذه) و (نزعته للدم العربي، والأمه العربيه، والجنس العربي) وسارت النزعتان جنبا الى جنب في صدر الاسلام،

---

١ ارجع الطبري جزء ٤ ص ٦١.

٢ يقول أبو تمام، يمدح أبا دلف العجلي

اذا افتخرت يوما تميم بقوسها، وزادت على ما وطدت من مناقب

فانتم بذي قار أمالت سيوفكم عروش الذين استرهنوا قوس حاجب!

وصرنا نسمع العربي يفتخر بقبيلته في الإسلام، كما كان في الجاهلية، وزاد في الإسلام الافتخارُ بالجنس العربي، كالذي يقول:

إنّا مِنَ النَّفَرِ الَّذِينَ جِيادُهُمْ
طَلَعَتْ عَلَى عادٍ بِرِيحٍ صَرْصَرِ
وَسَلَبْنَ تاجَيْ مُلْكِ قَيْصَرَ بِالقَنا،
وَاحْتَزْنَ بابَ الدَّرْبِ لِابْنِ الأَصْفَرِ[1]

وأما النوع الأول، وهو العصبية القبلية، فالحوادث التاريخية في العصر الأموي، والقصائد الأموية كلها تفسر هذه النزعة، ولا تفهم إلا بها. ولنسق لك أمثلة للدلالة عليها: يقول رجل من بني أسد بن خزيمة يمدح يحيى بن حيان:

أَلا جَعَلَ اللهُ اليَمانِينَ كُلَّهُمْ،
فِدًى لِفَتَى الفِتْيانِ، يَحْيَى بْنِ حَيّانِ
وَلَوْلا عُرَيْقٌ فِيهِ مِنْ عَصَبِيَّةٍ
لَقُلْتُ، وَأَلْفًا مِنْ مَعَدِّ بْنِ عَدْنانِ
وَلَكِنَّ نَفْسِي لَمْ تَطِبْ بِعَشِيرَتِي،
وَطابَتْ لَهُ نَفْسِي بِأَبْناءِ قَحْطانِ

وروى المبرّد عن شيخ من الأزد ثقة، عن رجل منهم أنه كان يطوف بالبيت وهو يدعو لأبيه، فقيل له: ألا تدعو لأمك؟ فقال: إنها تميمية![2]

ودِعْبِل يفتخر باليمن، ويعدد مفاخرهم، ويَرُدّ على الكُمَيت افتخاره بنزار في قصيدته تبلغ ستمائة بيت أولها

---

١ الأصفر: الروم. قال ابن سيده: لا أدري لم سموا ذلك!
٢ الكامل جزء ١ ص ١٩٨.

أفيقي مِنْ مَلاَمِكِ تاطعينا   كَمَا في اللَّوْمَ مَرُّ الأرْبَعينا ١

وقد ذكر المسعودي : طرفاً من القصيدتين ٢ ، وعقب ذلك بقوله « وتمنى قول الكميت في النزاريه ، واليمانية ، وافتخرت نزار على اليمن ، وافتخرت اليمن على نزار ، وأدلى كل فريق بما له من المناقب ، وتحزبت الناس ، وثارت العصبيه في البدو والحضر ، ونتج ذلك أمرُ مرْوان بن محمد الجعدي ، وتعصبه لقومه من نزار على اليمن ، وانحراف اليمن عنه الى الدعوه العباسيه »

وكان عند كثير من ولاة العرب ، هذه النزعه السيئة في الحكم ، وقبيلته حوله يرى أنه اذا ولي الرجل فقد وليت قبيلتُه . فلما ولي ابن هبيره العراق اعتمدت فزارة أنها وليت الحكم فلما عزل وولي خالد بن عبد الله القسري اشرأبت أعناق قسر ، وذلت فزارة وقال الفرزدق

لعمري لئنْ نامَتْ فزارةَ نومةُ   لَمِنْ حَدَثِ الأيَّامِ تحْسِبُها قسْرُ

وفي العصر العباسي ، لما تولى معن بن زائده الشيباني اليمن قتل من أهلها تعصباً لقومه من ربيعة ، وغيرها من نزار ، وكان عقبة بن سالم - والي عمان ، والبحرين - يقتل من القحطانيين تعصباً لقومه من قحطان ، وكيداً لمعن لما عمله في اليمن ٣

والأمثله على ذلك كثيره - لا حصر لها - والذي يهمنا في موضوعنا هنا هو النزعه الثانيه وهي نزعه العرب ضد الموالي

اعتنق العرب الاسلام ، وسمعوا قوله تعالى « إنّ الدينَ عندَ اللهِ الاسلامُ » « ومَنْ يَبْتَغِ غيرَ الاسلامِ ديناً فلنْ يُقبلَ منْه ، وهُو في الآخرةِ منَ الخاسرينَ » وآمنوا بأن الاسلام خير الاديان وان الناس

١ دار المحاضره جزء ١ ١٧٧ .

٢ جزء ٢ ١٥٥   ٣ أنظر المسعودي جزء ٢ ١٥٥

حولهم في ضلال، وأنهم حماة الإسلام، وحملة الدين القويم، وأن عليهم دعوة الناس كافة، ليتحللوا عن دياناتهم السابقة ويدخلوا فيه. وكان من بعد ذلك الجهادُ، فظفروا بفارس ودكوا عرشها، وانتصروا على الروم، وهزموا جيشها، واستولوا على كثير مما في أيديها وعلى الجملة، فقد رأوا أن سيادة العالم كانت للفرس والروم فانتقلت فجأة إليهم! . وأن هؤلاء الفرس الذين كان العرب بالأمس يخشون بأسهم أصبحوا تحت حكمهم! وهؤلاء الروم الذين كان العرب يتمنون أن يفتحوا لهم باب الشام، ومصر، ليتاجروا فيها قد هزموا، وفروا أمامهم إلى عقر دارهم! كل هذا رفع من نفسية العرب، وغلا كثير منهم في ذلك فشعروا بأن الدم الذي يجري في عروقهم دم ممتـــاز، ليس من جنسه دم الفرس، والروم وأشباههم! وتملكهم هـذا الشعور بالسيادة، والعظمة، فنظروا إلى غيرهم من الأمم نظرة السيد إلى المسود وكان الحكم الأموي مؤسساً على هذا النظر! والحق أن العرب في هذا لم يطيعوا الإسلام في تعاليمه! فالله تعالى يقول «إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ!» ويقول النبي صلى الله عليه وسلم «لا فَضْلَ لِعَرَبِيٍّ عَلَى عَجَمِيٍّ إِلا بِالتَّقْوَى!» ويقول عمر «لو كان سالم مولى حذيفة حياً لوليته!!» وإذا قلتُ العرب فلست أعني جميعهم فقد كان هناك طائفة كبيرة، من خيارهم، تدين بتعاليم الإسلام، وتجعل مقياس الفضل التقى لا الدم «فقد كان علي بن أبي طالب لا يفضل شريفاً على مشروف، ولا عربياً على عجمي، ولا يصانع الرؤساء، وأمراء القبائل وكان هذا من آكد الأسباب في تقاعد العرب عنه!»[1] وروى المدائني أن طائفة من أصحاب علي مشوا إليه، فقـــالوا: يا أمير المؤمنين أعط هذه الأموال، وفضّل هؤلاء الأشراف من العرب وقريش على الموالي والعجم واستمل من تخاف خلافه من

---

(١) شرح نهج البلاغة لابن أبي الحديد عن المدائني جزء ١ ١٨

الناس — وإنما قالوا له ذلك، لمَا كان معاوية يصنع في المال. فقال لهم أتأمروني أن أطلب النصر بالجَوْر؟!¹ ولكن سواد العرب، وحكام بني أمية، وولاتهم كانت عندهم هذه العصبية العربية قوية، يحقرون معها من لم يكن منهم. وكتب الأدب، وحوادث التاريخ، مملوءة بالشواهد على ذلك. نزل جرير بقوم من بني العنبر فلم يُضيِّفوه حتى اشترى منهم القِرَى! فانصرف وهو يقول

يَامَالِكَ بنَ طَرِيفٍ إنَّ بَيْعَكُمُ
رِفْدَ القِرَى مفسدةٌ لِلدِّينِ، والحَسَبِ
قَالُوا نَبِيعُكَهُ بيعاً فقُلتُ لهُمْ
بيعُوا المَوَالِيَ واستحيُوا مِنَ العرَبِ!

قال المبرد: إن جِلّةَ الموالي أنفت من هذا البيت لأنه حطهم، ووضعهم، ورأى أن الإساءة إليهم غيرُ محسوبة عيباً²

وقال المختار لإبراهيم بن الأشتر يوم خازر وهو اليوم الذي قُتل فيه عبيد الله بن زياد «إن عامة جندك هؤلاء الحَمْرَاء (يريد الموالي) وإن الحرب إن ضَرَّسَتْهُمْ هربوا، فاحمل العرب على متون الخيل، وأرْجِل الحمراء أمامهم»³

وروى الأغاني أن رجلاً من الموالي خطب بنتاً من أعراب بني سليم، وتزوجها. فركب محمد بن بشير الخارجي إلى المدينة، وواليها يومئذ إبراهيم ابن هشام بن إسماعيل، فشكا إليه، فأرسل الوالي إلى المولى، ففرق بين المولى وزوجته، وضربه مائتي سوط، وحلق رأسه، ولحيته، وحاجبيه!

---

١ شرح النهج جزء ١ ١٨٢ ٢ الكامل ١ ٢٧٣
٣ كامل ١ ٢٧٤.

فقال محمد بن بشير :

فَصِنْتَ السُّنَّةَ وَحَكَمْتَ عَدْلاً ، وَلَمْ تَرِثِ الحُكُومَةَ مِنْ بَعِيدِ ا

وفيها يقول :

وَفِي المائتين لِلمَوْلَى نَكَالٌ ... وَفِي سلبِ الحَوَاجِبِ وَالخُدُودِ ا

اذَا كَافَأْتَهُم بِبَنَاتِ كِسْرَى ... فَهَلْ يَجِدُ المَوَالِي مِنْ مَزِيدِ ؟

فأيُّ الحَقِّ أنصفُ لِلمَوَالِي ... مِن اصْهَارِ العَبِيدِ الى العَبِيدِ ؟ ! [1]

وكان الحجاج ـ أحد أركان الدولة الأموية ـ ممن نفذ هذه السياسة في شدة ، ودقة ، فقد وصم أيدي النبط بالمشراط وفي ذلك يقول الشاعر في مولى :

لَوْ كَانَ حَيًّا لَهُ الحَجَّاجُ مَا سَلِمَتْ

صَحِيحَةً يَدُهُ مِنْ وَشْمِ حَجَّاجِ .

ولما نزل الحجاج واسطا نفى النبط منه ، وكتب الى عامله بالبصرة وهو الحكم بن أيوب يقول . اذا أتاك كتابي ، فانف من قبلك من النبط ، فانهم مفسدة للدين ، والدنيا وكتب اليه قد نفيت النبط ، الا من قرأ منهم القرآن ، وتفقه في الدين وكتب اليه الحجاج اذا قرأت كتابي فادع من قبلك من الأطباء ، وقم بين أيديهم ، ليمسوا عروقك فان وجدوا فيك عرقاً نبطياً فاقطعه ! والسلام [3]

وامر الحجاج أن لا يؤم بالكوفة الا عربي [4] ولما قبض على سعيد بن جبير وكان قد خرج مع ابن الاشعث على الحجاج قال له الحجاج اما قدمتَ الكوفة وليس يؤم بها الا عربي فجعلتك اماما ؟! قال . بلى . قال اما وليتك القضاء فضج أهل الكوفة وقالوا لا يصلح للقضاء الا لعربي !

---

١ الأغاني جزء ١٤ ص ١٥ ٢ شرح النهج جزء ٤ ص ١٣٣ .
٣ محاضرات الأدباء ١ ص ١١٨ ٤ العقد جزء ١ ص ٢٠٧ .

فاستقصيت أبا بردةَ بن أبي موسى الأشعري ، وأمرته أن لا يقطع أمراً دونك ! قال : بلى قال أو ما جعلتك في سُمّاري وكلهم من رءوس العرب ؟ قال بلى قال فما أخرجك عليّ ؟! الخ [١]

ويقول الاصفهاني كانت العرب الى أن جاءت الدولة العباسية اذا أقبل العربي من السوق ومعه شيء فرأى مولى ، دفعه إليه ليحمله عنه فلا يمتنع ، ولا السلطان يغير عليه ! وكان اذا لقيه راكباً ، وأراد أن ينزل فعل ، واذا رغب أحد في تزوج مولاة خطبها الى مولاها دون أبيها وجدّها [٢]

وطرب الموالي طرباً شديداً لمّا مدحهم جرير بن الخطفي حيث قال فيه

فيجْمَعُنَا والغُرّ أولادَ سَارةٍ أبٌ لا نُبَالي بعدَهُ مَنْ تَعَذَّرَا

فاجتمعوا حوله يسلمون عليه ، ويسألونه كيف أنت يا أبا حزرة ؟ وأهدوا له مائة حلة ! [٣]

بل احتقر العربُ طائفةَ المولدين — الذي ذكرنا طرفاً من نوعهم ، وخصائصهم في الفصل السابق — وسموا ابن العربي من الامة « الهجين » قال في لسان العرب الهُجْنة من الكلام ما يعيبك ، والهجين العربي ابن الامة لأنه معيب

قال ابن عبد ربه « وكانت بنو أمية لا تستخلف بني الاماء ، وقالوا لا تصلح لهم العرب ، ويقول الأصمعي في علة ذلك إن الناس يرون أن انقضاء ملكهم (بني أمية) كان لا بد أن يكون على يد ابن أم ولد وإن هذا غير صحيح وانما كانوا يتوقعون ان يتولى منهم لأن بني أمية كانوا يرون أن زوال ملكهم على يد ابن أم ولد » ونحن اميل الى رأى الناس من مقال الأصمعي لأن ...

---

١ الكامل جـ ١ ص ١٩٧ ٢ اغانى الادباء ١ ٢٢

٣ أنظر دعاى ١ ٦٥ ٤ جـ ٣ ص ٢٩٧

هو الذي يمشي مع الواقع، والمنطق الصحيح وسياسة بني أمية كلها تؤيد ذلك فهم إذا اختاروا والياً راعوا عربيته. وإذا اختاروا قاضياً، أو إماماً يصلي بالناس راعوا ذلك. وليسوا في هذا يرجعون إلى ضرب من الهجين كما يزعم الأصمعي وقد لاقى بنو أمية كثيراً من العنت لتعيين خالد بن عبد الله القسري والياً على العراق. ولاقى هو كثيراً من هجو الشعراء لأن أُمه أمة رومية وأكبر دليل على نقض قول الأصمعي: أنهم ولّوا فعلا يزيد بن الوليد، وإبراهيم بن الوليد ومروان بن محمد، وأمهاتهم إماء! ولو كانوا يعتقدون بالتهجين ما ولوهم — إنما الحكمة في توليتهم أن الموالي بدءوا يقوون في آخر العهد الأموي، فاضطر الناس لضرب من الخضوع أمام قوتهم

وذهب أعرابي إلى سوّار القاضي، فقال إن أبي مات، وتركني وأخاً لي — وخط خطين ناحية — ثم قال وهجيناً لنا — ثم خط خطاً آخر ناحية — ثم قال كيف يقسم المال بيننا؟ فقال المال بينكم أثلاثاً إن لم يكن وارث غيركم فقال له لا أحسبك فهمت! إنه تركني، وأخي، وهجيناً لنا فقال سوار المال بينكم سواء. فقال الأعرابي أيأخذ الهجين كما آخذ ويأخذ أخي؟ قال أجل! فغضب الأعرابي. وقال تعلّم والله إنك قليل الخالات بالدهناء! [1] وحكى الجاحظ قال «قلت لعبيد الكلابي وكان فصيحاً فقيراً أيسرك أن تكون هجيناً ولك ألف جريب؟ قال لا أحب اللؤم بشيء! قلت فإن أمير المؤمنين ابن أمة قال أخزى الله من أطاعه! ويقول الرياشي

إنَّ أولادَ السَّراري كثُرُوا يا ربِّ فينا
ربِّ أدخِلني بلاداً لا أرى فيها هجينا

---

[1] عيون الأخبار ٢ — ٦١ قيل إنه ليس بالدهناء أمة، وإنما كان بها الحرائر
الكامل للمبرد

وكتب محمد بن عبد الله بن حسن بن الحسن بن علي بن أبي طالب يُعيّر أبا جعفر المنصور . « واعلم أني لست من أولاد الطُّلَقَاء ، ولا أولاد اللعناء ، ولا أعْرَقَ فيَّ الاماء ولا حضنني أمهات الأولاد الخ » .

والحق أن الحكم الأموي لم يكن حكما اسلامياً ؛ يسوّى فيه بين الناس ، ويكافأ فيه من أحسن ، عربيا كان أو مولى ، ويعاقب فيه من أجرم ، عربيا كان أو مولى ، ولم يكن الحكام فيه خَدَمة للرعية على السواء انما كان الحكم حُكْماً عربيا والحكام فيه خدمة للعرب على حساب غيرهم . كانت تسود العربَ فيه النزعة الجاهلية لا النزعة الاسلامية فكان الحق والباطل يختلفان باختلاف من صدر عنه العمل فالعمل حق اذا صدر عن عربي من قبيله ! وهو هو باطل اذا صدر عن مولى أو عربي من قبيلة أخرى ! — ولسنا الآن بصدد أن نبحث اذا كان الموالي أسعد حظا تحت حكم العرب منهم تحت حكم الفرس أو الروم أو أشقى ؟ فذلك ما يهم الباحث السياسي

ولا بد أن نكرر هنا ما سبقت الاشارة اليه من أن هذا النظر القاسي الذي وصفناه ليس نظراً عاما كان عند العرب جميعهم . انما كان هو النظر السائد بين البدو والولاة أما نظر المساواة فقد كان سائداً في الأوساط العلمية والدينية فالعالم يَشْرُف بعلمه سواء كان مولى ، أو عربياً ومن سادة التابعين من كانوا موالي ، والناس منحوهم من الاجلال ما منحوا العرب ، لا يفاضل بينهم الا بالدين ، والعلم فمجاهد الزهري ، ومسروق بن الأجدع ، وشريحا ، وسعيد بن المسيب ، وقتادة ، من سادات التابعين . وهم من العرب كما يجد الحسن البصري ، ومحمد بن سيرين ، وسعيد بن جبير ، وعطاء بن يسار وربيعة الرَّأي ، وابن جريج ، من سادة التابعين وهم من الموالي والناس — من عرب وموال — يأخذون عنهم على السواء ،

ويتنقلون من حَلْقة احدهم الى حلقة الآخر ، حتى لنرى الحسن البصري ، ينقد خلفاء بني أمية ، وينقد يزيد بن المهلب ! ويرى أن يزيد وصحبه وبني أمية وأصحابهم ضلال مارقون ! ويقول : والله لوددت أن الأرض أخذتهما خسفاً جميعاً ! ثم يأتي يزيد بن المهلب في رهط من قومه الى الحسن ، ويهم أحدهم بقتله فيقول يزيدُ : « اغمد سيفك ! فوالله لو فعلت لانقلب من معنا علينا ! »[1] ولما مات تبع الناس كلهم جنازته حتى لم يبق بالمسجد من يصلي العصر ، ولم يستنكر الناس عمل الحجاج في قتله الآلاف من العرب والموالي كما استنكروا قتل سعيد بن جبير وهو مولى لعلمه ودينه !

هذا الذي ذكرنا : هو الذي يفسر لنا ما يُروى في كتب التاريخ والسير من قصص مختلفة تدل على احتقار الموالي حيناً واحترامهم حيناً . ويظن الظان لأول وهلة أن بينها تضارباً ، والحق أن لا تضارب . وأن الأوساط السياسية ، وأوساط أشراف القبائل ، وأوساط البدو كانت تحتقر الموالي وأن الأوساط الدينية والعلمية ما كانت تتعصب لجنس ولا دم . وإنما كانت تتعصب للدين والعلم وتوقرهما حيث كانا

* * *

كان يقابل هذه العصبية العربيـــة عصبية أخرى من الموالي وخاصة الفرس . فقد ملكهم العَجَبُ كيف غلبهم العرب ! وعبّر بعضهم عن هذا المعنى بأن حكم العرب لهم ضرب من سخرية القدر ! وكانوا يفخرون على العرب بمجدهم القديم ، وعزهم التالد ، وأنهم أهل الحضارة العظيمة ، ومن عرفوا كيف يسوسون الملك ، ويديرون الحكم . وأنهم لما حكموا لم يكن لهم الى العرب حاجة ، ولما حكم العرب لم يستطيعوا أن يحكموا الا بعونهم .

---

(١) ابن خلكان ٢ : ٤٨

لم يكن عند الفرس نزعة قبلية، ولم يكونوا يُعْنَوْن بالأنساب عناية العرب بها[1]، إنما كانوا يتعصبون أحيانا للبلدان. فقد كان أهل خراسان مثلا من أشد الناس عصبية بعضهم لبعض. وكانت العصبية القوية عندهم العصبية للأمة، وذلك طبيعي لأنهم قطعوا — من عهد بعيد — طور البداوة وتحضّروا وكانوا أمة بكل معناها الصحيح. وبدءوا يفخرون على العرب في العهد الأموي — كالذي رأيت من شعر إسماعيل بن يسار[2] — فقد كان يتغنى دائما بمجد الفرس. ودخل على هشام بن عبد الملك في خلافته فاستنشده فأنشده قصيدة يقول فيها:

إني وجدّك ما عُودي بذي خَوَرٍ ... عند الحفاظِ ولا حَوْضي بمهدومِ!
أصلي كريم ومجدي لا يُقاس به ... ولي لسان كحد السيف مسموم!
أحمي به مجدَ أقوامٍ ذوي حسب ... من كل قَرْمٍ بتاج المُلْك معمومِ[3]
جحاجحٍ سادة بُلْج مرازبة ... جُرْد عتاق مساميح مطاعيم[4]
مَن مثلُ كسرى وسابور الجنود معا ... والهُرْمُزان لفخر أو لتعظيم؟!
أُسْد الكتائب يوم الروع إن زحفوا ... وهم أذلوا ملوك الترك، والروم!
يمشون في حَلَق الماذيّ سابغةً ... مَشْيَ الضراغمة الأسد اللهاميم[5]
هناك إنْ تسألي تُنْبَيْ بأنّ لنا ... جُرْثومةً قهرتْ عزّ الجراثيم

فغضب هشام وقال أعليَّ تفخر وإياي تنشد قصيدة تمدح بها نفسك

---

١ أ [illegible] ٢ الأغاني [illegible] الإسلام ١١١
٣ معموم: أي عمم رأسه إذا لبس عليه العمامة.
٤ جحاجح: جمع جحجح وهو السيد المسارع في المكارم، والمرازبة: جمع مرزبان وهو رئيس الفرس، والعتاق من الخيل الحسان.
٥ الماذي: كل سلاح من الحديد، والماذية: الدرع السابغة، واللهاميم: جمع لهميم وهو السابق الجواد من الخيل والناس.

وأعلاج قومك ؟ غُطّوه في الماء فغطوه في البركة حتى كادت نفسه تخرج
ثم أمر بإخراجه وهو بشر ونفاه من وقته الى الحجاز ١

ولكن هذه النزعة صدها الأمويون صداً عنيفاً وعاقبوا عليها في قوة وجبروت فتحولت من جهر ظاهر الى دعوة سرية ، وكانت الدعوة العباسية

غير أننا نقرر هنا كالذي قررناه من قبل — وهو أن هذه النزعة لم تكن نزعة الفرس عامة . فمنهم من دخل الاسلام الى أعماق نفوسهم . كمن سميناهم من التابعين ولم ينسوا أن للعرب عليهم نعمة لا تقدر وهي أنهم هدَوهم الى الاسلام ، واستنقذوهم من ضلال المجوسية الى هداية الوحدانية في الأوساط العلمية والدينية كان الفرس لا يؤمنون بعربية ، وفارسية انما يؤمنون باسلام سوّى بين الناس أجمعين ولكن كثيراً من سواد الناس ومن أشراف الفرس كانوا يكرهون العرب ، وخاصة الحكام ، والبيت الأموى . روى صاحب الاغانى «أن اسماعيل بن يسار استأذن على الغَمر ابن يزيد بن عبد الملك يوماً فحجبه ساعة ثم أذن له ، فدخل يبكى فقال الغَمرُ يا أبا فائد ، تبكى ؟ قال وكيف لا أبكى وأنا على مروانيتى ومروانية أبى أُحجَبُ عنك فجعل الغمرُ يعتذر اليه وهو يبكى فما سكت حتى وصله الغمر بجملة لها قدر ، وخرج من عنده فلحقه رجل فقال له اخبرنى ويلك يا اسماعيل أى مروانية كانت لك أو لأبيك ؟ قال بغضنا اياهم امرأته طالق ان لم تكن أمه تلعن مروان وآله كل يوم مكان التسبيح وان لم يكن أبوه حضره الموت فقيل له قل لا اله الا الله فقال : لعن الله مروان ، تقربا بذلك الى الله تعالى وإبدالاً لهُ من التوحيد ، واقامة لهُ مُقامه ! »٢

كره الموالى الحكم الاموى كراهة عميقة فسعوا في اسقاطه وقد

١ أغانى ٤ ١٢   ٢ أغانى ٤ ١٢٥

كاں وحهة ںطرهم أں الأمويين لم ىعـدلوا فى حكمهم لںا ، وترقىا اںتقال الأمر من حلىفه الى حلىفة فكان أمر الطـلم على السواء اللهم الا ادا اسںثىںا عمر ں عىد العرىر وهو فد ، ولىس فى الامكان أں ىحول الأمر من العرب الى الفرس ، فىكوںوا هم الحاكمىن لأں السلطه الكىرى لاترال فى ىد العرب ولأںه ادا أثىرت هده الدعوه حمىع العرب وعىر الفرس من الموالى علىںا فلىدعُ ادآ الى ںقل الحلافه من ىد الأموىىں الى ىد الهاشمىىں فىحد القلوب مستعده لقىول الدعوة لأں الهاشمىىں عرب ولأںهم أقرب الى رسول الله صلى الله علىه وسلم من الأموىىن ، وهدا ىُسرع فى قىول الدعوة ، وىصىغها صىغه دىىىة وأحىرا فىحں ادا عىدںا الهاشمىىں ، رأوا أںهم وصلوا الى الحكم ىعوںںا ، وىحىحوا ىںدىرىا فىكوں ظاهر الحكم لهم وىاطىه لىا ، ىںولى المىاصب العالىه ، وىدىر شئوں الدولة ، وىترك لهم أىهة الحلافه ، ومظهرها الحارحى فلهم الشكل ولىا الحوهر لعل هدا كاں أهم ما ىدور فى حَلَد المؤسسىں من الفرس للدعوة العىاسىه « قال ىصر ں سىار ىحاطب البراىه والىماىة وىحدرهم هدا العدوّ الداحل علىهم ىقوله

أتـسلع ربيعة فى مَرْوٍ وإخوتهم فلىعضىوا قـل ألا ىىفع الغصب
ولىىصىوا الحربَ إنّ القوم قد ىصىوا حرباً ، ىُحرَّقُ فى حافاتها الحطب
مالالـكم ىلقحونَ الحربَ ىىىكم كأنّ أهلَ الحجا عں رأىكم عُـرُب
وىىركون عدواً قد أطلّـكمو مما ىأىّىَ ، لا دىںٌ ولا حسب
قدْماً ىدىىوں دىىاً ما سمعت ىه عں الرسول ، ولم ىىرل ىه الكىب
فمن ىكں سائلاً عں أصلِ دىىهمُو فانّ دىىهمُو أں تُـقىل العرب [١]

---

١ عىد ٢ ٣٥٣

وأعلاج قومك ؟ غُطّوه فى الماء . فغطوه فى البركة حتى كادت نفسه تخرج . ثم أمر بأخراجه وهو يشر ونفاه من وقته الى الحجاز [١]

ولكن هذه النزعة صدها الأمويون صداً عنيفاً . وعاقبوا عليها فى قوة وجبروت . فتحولت من فخر ظاهر الى دعوة سرية . وكانت الدعوة العباسية.

غير أننا نقرر هنا كالذى قررناه من قبل — وهو أن هذه النزعة لم تكن نزعة الفرس عامة . فمنهم من دخل الاسلام الى أعماق نفوسهم . كمن سميناهم من التابعين ولم ينسوا أن للعرب عليهم نعمة لا تقدر . وهى : أنهم هدَوهم الى الاسلام ، واستنقذوهم من ضلال المجوسية الى هداية الوحدانية . ففى الأوساط العلمية . والدينية كان الفرس لا يؤمنون بعربية . وفارسية انما يؤمنون باسلام سوّى بين الناس أجمعين . ولكن كثيراً من سواد الناس ومن أشراف الفرس كانوا يكرهون العرب . وخاصة الحكام ، والبيت الأموى . روى صاحب الاغانى: «أن اسماعيل بن يسار استأذن على الغَمر ابن يزيد بن عبد الملك يوما فحجبه ساعة . ثم أذن له . فدخل يبكى . فقال الغَمرُ : يا أبا فائد تبكى ؟ قال : وكيف لا أبكى . وأنا على مروانيتى ومروانية أبى أُحجَبُ عنك . فجعل الغمرُ يعتذر اليه وهو يبكى . فما سكت حتى وصله الغمر بجملة لها قدر . وخرج من عنده فلحقه رجل فقال له اخبرنى : ويلك يا اسماعيل أى مروانية كانت لك أو لأبيك ؟ قال : بغضنا اياهم . امرأته طالق ان لم تكن أمه تعلن مروان وآله كل يوم مكان التسبيح . وان لم يكن أبوه حضره الموت . فقيل له : قل لا اله الا الله فقال : لعن الله مروان . تقربا بذلك الى الله تعالى . وإبدالاً له من التوحيد . واقامة له مُقامه ! [٢]»

كره الموالى الحكم الاموى كراهه عنيفة فسعوا فى اسقاطه وقد

---

١ أغانى ٤ : ١٢٠   ٢ أغانى ٤ : ١٢٥

كانت وجهة نظرهم أن الأمويين لم يعدلوا فى حكمهم لنا ، وترقبنا انتقال الأمر من خليفة الى خليفة فكان أمر الظلم على السواء اللهم الا اذا استثنينا عمر بن عبد العزيز وهو فذ ، وليس فى الامكان أن يحول الأمر من العرب الى الفرس ، فيكونوا هم الحاكمين لأن السلطة الكبرى لاتزال فى يد العرب ولأنه اذا أثيرت هذه الدعوة تجمع العرب وغير الفرس من الموالى عليها فلندعُ اذاً الى نقل الخلافة من يد الأمويين الى يد الهاشميين فنجد القلوب مستعدة لقبول الدعوة لأن الهاشميين عرب ولأنهم أقرب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من الأمويين ، وهذا يُسرع فى قبول الدعوة ، ويصبغها صبغة دينية وأخيرا فنحن اذا عضدنا الهاشميين ، رأوا أنهم وصلوا الى الحكم بمعونتنا ، وبجهودنا بتدبيرنا فيكون ظاهر الحكم لهم وباطنه لنا ، نولى المناصب العالية ، وندير شئون الدولة ، ونترك لهم أبهة الخلافة ، ومظهرها الخارجى فلهم الشكل ولنا الجوهر . لعل هذا كان أهم ما يدور فى خَلَد المؤسسين من الفرس للدعوة العباسية « قال نصر بن سيار يخاطب النزارية واليمانية ويحذرهم هذا العدوّ الداخل عليهم بقوله

أبلغ ربيعة فى مَرْوٍ وإخوتهم ... فليغضبوا قبل ألا ينفع الغضب

ولينصبوا الحربَ إنّ القوم قد نصبوا ... حرباً ، تُحرّقُ فى حافاتها الحطب

ما بالُكم تلقحونَ الحربَ بينكم ... كأنّ أهلَ الحِجا عن رأيكم غُيُبُ

وتتركون عدواً قد أظلّكمو ... مما تأشّبَ ، لا دينٌ ، ولا حسب

قِدْماً يدينون ديناً ما سمعتُ به ... عن الرسول ، ولم تنزل به الكتب

فمن يكن سائلاً عن أصلِ دينهمُو ... فانّ دينهمُو أن تُقتل العرب [١]

---

١ عقد ٢ ٣٥٣

وكتب إبراهيم الإمام لأبي مسلم الخراساني: «إن استطعت ألا تدع بخراسان أحداً يتكلم بالعربية إلا قتلته فافعل، وأيما غلام بلغ خمسة أشبار تتهمه فاقتله، وعليك بمضر فإنهم العـــدو القريب الدار، فأبِدْ خضراءهم، ولا تدع على الأرض منهم ديّاراً[1]»

كانت خراسان مهد الدعوة العباسية، وكانت قطراً عظيماً، يبلغ نحو ضعف ما يطلق الاسم عليه الآن وقد تولاها أمراء من العرب بين مضري ويماني فكانوا يحكمون حكماً عربياً، بل قبلياً. فأنتج ذلك نار الحقد بين العرب والفرس أولاً وبين اليمانيين والمضريين ثانيـــاً والأزديون يمثلون اليمانيين، وتميم وقيس يمثلون المضريين وكل يعمل للزعامة والغلبة فإذا تولاها يماني واسى اليمانيين وحدهم، وحقر من شأن غيرهم، والعكس والفرس بين هؤلاء وهؤلاء ضائعون تولى خراسان المهلب ابن أبي صفرة وآله عهداً طويلاً، وهم أزديون - أي يمانيون - فكانت السلطة بيدهم وحكموا حكماً عربياً، قبلياً، وكانوا في منتهى الثروة والغنى فكانوا يمدون اليمانيين أولاً بمالهم وجاههم قال المدائني: «باع وكيل يزيد بن المهلب بطيخاً جاءه من مغلّ بعض أملاكه بأربعين ألف درهم فبلغ ذلك يزيد. فقال له يزيد تركتنا بقالين أما كان في عشائر الأزد من تفرقه فيهم؟»[2] وكان عمر (بن عبد العزيز) يبغض يزيد (ابن المهلب) وأهل بيته ويقول: هؤلاء جبابرة ولا أحب مثلهم[3] وتولى قتيبة بن مسلم وكان باهلياً أي (مضرياً) فتنكر له أمراء القبائل لإذلاله إياهم واستهانته بهم واستطالته عليهم[4] وأخيراً تولى خراسان نصر بن سيار وكان مضرياً كذلك فمكث أربع سنين لا يستعمل في خراسان إلا مضرياً[5] هذا وأمثاله سبب العداوة بين اليمانيين والمضريين

١ شرح النهج ١ : ٣٠٥ ٢ ابن خلكان ٢ : ٣٩٥ ٣ ابن [illegible] ٢ : ٤٤ .
٤ شرح النهج ١ : ٣٠٩ ٥ ابن خلدون ٣ : ٩٧

فلما شعروا باجتماع الفرس عليهم فكروا ان يجمعوا كلمتهم ، ويوحدوا صفوفهم ، فقد رأينا نصر بن سيار ينبه العرب الى أن الفرس تريد أن تهلك العرب ، فأولى أن يتحد العرب ؛ كما اتحد الفرس . بل نرى ان الأمر قد وصل الى أكثر من ذلك . « فقد تواد‌ّعت قبائل العرب من ربيعة ، ومضر واليمن على وضع الحرب ، والاجتماع على قتال أبى مسلم الخراسانى »[١]. ولكن أبا مسلم وقومه بدهائهم ؛ أججوا نار الفتنة بين قبائل العرب من جديد . « فجعل أبو مسلم يكتب الى شَيْبان الخارجى يذم اليمانيـــة تارة ، ومضر أخرى ويوصى الرسول بكِتَاب مُضَر ؛ أن يتعرض لليمانية ليقرءوا ذم مضر . والرسولَ بكتاب اليمانية ؛ أن يتعرض لمضر ليقرءوا ذم اليمانية »[٢] ويرسل أبو مسلم لعلىّ بن الكرمانى ـ أحد زعماء اليمانين ـ من يقول له : أما تأنف من مُصالحة نصر بن سيار . وقد قتل بالأمس أباك وصلبَه ؟ ما كنتُ أحسبك تجامع نصر بن سيار فى مسجد تصليان فيه ! »[٣] — وأخيراً بعد حوادث ودسائس نجح أبو مسلم « وتقدم نصر بن سيار الى أبى مسلم يلتمس منه أن يدخل مع مضر . وبعثت ربيعة وقحطان الى أبى مسلم بمثل ذلك . فتراسلوا بذلك أياماً ، فأمرهم أبو مسلم أن يقدِّم عليه وفد الفريقين ، حتى يختار أحدهما ففعلوا . وقدم الوفدان ، وسمع أبو مسلم وشيعته الخطب فى ذلك » ثم أعلن أبو مسلم اختياره . فقال : « قد اخترنا علىّ بن َ الكرْمانى ، وأصحابه من قحطان ، وربيعة . . . فنهض وفد مضر ، عليهم الذلة والكآبة »[٤] .

اجتمع على الدولة الأموية اليمنية ، والرّبعية ، والعجم . وكان فى

---

١ ابن خلدون ٣ : ١٢١ .   ٢ ابن خلدون ٢ : ١١٩
٣ الطبرى ٩ : ٩٧ .   ٤ تجد القصة بطولها فى تاريخ الطبرى ٩ : ٩٧ .

النقباء[1] ـ وهم القادة ، والزعماء الذين حاربوا الدولة الأموية ـ كثير من العرب . منهم : قحطبة الطائي . وكان من أعظم العرب نفوذاً في قومه وقد خطب في أهل خراسان يحقّر العرب ، ويعظم الفرس ، في لهجة عربية . وكان فارساً أكثر من الفرس أنفسهم ؛ إذ يقول . يا أهل خراسان هذه البـــلاد كانت لآبائكم الأولين ، وكانوا يُنصرون على عدوهم لعدلهم ، وحسن سيرتهم ؛ حتى بدّلوا ، وظلموا . فسخط الله عز وجل عليهم ؛ فانتزع سلطانهم ، وسلط عليهم أذل أمة كانت في الأرض عندهم ، فغلبوهم على بلادهم واسترقّوا أولادهم ، فكانوا بذلك يحكمون بالعدل ، ويوفون بالعهد ، وينصرون المظلوم ، ثم بدلوا وغيروا ، وجاروا في الحكم ، وأخافوا أهل البر والتقوى من عترة رسول الله صلى الله عليه وسلم . فسلطكم عليهم لينتقم منهم بكم ، لتكونوا أشد عقوبة ؛ لأنكم طلبتموهم بالثأر[2] وبعد أن أذى العرب عملهم نكل أبو مسلم بهم وقتل زعماءهم

* * *

سقطت الدولة الأموية ، وقامت الدولة العباسية ، ونال الفرس بعض أمنيتهم لا أمنيتهم كاملة . فأمنيتهم الكاملة أن تقوم دولة فارسية بملوكها ، وعمالها ولكن ما نالوه ليس قليل الخطر ؛ فالخلفاء العباسيون مقتنعون أن دولتهم قامت على أكتاف الفرس وكذلك العلماء والمؤرخون . فداود بن علي[3] يخطب فيقول يا أهل الكوفة ؛ إنا والله مازلنا مظلومين مقهورين على حقنا حتى أتاح الله لنا شيعتنا أهل خراسان ، فأحيا بهم حقنا وأفلج بهم حجتنا ، وأظهر بهم دولتنا ، وأراكم الله ما كنتم به تنتظرون وإليه تتشوفون ، فأظهر فيكم الخليفة من هاشم وبيّض به وجوهكم وأدالكم على أهل

---

١ خذ أسماء النقباء وفعالهم في الطبري ٩ ٩٨

٢ طبري ٩ ٦ ١ ٣ داود بن علي عم أبي جعفر المنصور

الشام الخ »[١] وأبو جعفر المنصور يقول : « يا أهل خراسان ! أنتم شيعتنا ، وأنصارنا ، وأهل دعوتنا »[٢] . ويقول الجاحظ : « دولة بنى العباس أعجمية خراسانية ، ودولة بنى مروان عربية أعرابية »[٣] . « وكانوا يسمون باب خراسان فى بغداد باب الدولة ، لإقبال الدولة العباسية من خراسان »[٤] . وأوصى المنصور ابنه قبل وفاته فقال « وأوصيك بأهل خراسان خيراً فإنهم أنصارك ، وشيعتك ، الذين بذلوا أموالهم فى دولتك ودماءهم دونك ، ومن لا تخرج محبتك من قلوبهم ؛ أن تحسن إليهم ، وتتجاوز عن مسيئهم ، وتكافئهم على ما كان منهم ، وتخلف من مات منهم فى أهله وولده »[٥]

استتبع هذا غلبة الفرس ، ونفوذهم . حتى عد المؤرخون من أهم خصائص هذا العصر قوة النفوذ الفارسى ، وضعف النفوذ العربى

ولكن إلى أى حد غُلب العرب ؟ وهل كان نفوذ الفرس فى الدولة العباسية كنفوذ العرب فى الدولة الأموية ؟ وهل انتهى بذلك الصراع بين العرب والموالى ؟ الحق أنه لم يكن كل ذلك ، فالخلفاء العباسيون عرب هاشميون — ولو من قبل الأب — وهم يفخرون بذلك ، ويعدونه من أكبر مناقبهم . وهم إن حفظوا للفرس معونتهم ، فلن ينسوا عربيتهم ، ويوم يشعرون بأن الفرس زاحموهم فى سلطانهم ؛ نكلوا بهم كما نكل المنصور بأبى مسلم . والرشيد بالبرامكة والمأمون بالفضل بن سهل . فالفرس فى العصر العباسى الأول كان لهم نفوذ كبير . ولكن ليس معنى هذا انعدام نفوذ العرب . كانت أعظم المناصب كالوزارة فى يد الفرس ، ولكن كان الخليفة عربياً هاشمياً ، وكان له قواد من العرب كما له قواد من الفرس ، وكان له ولاة من العرب ، وولاة من الفرس محمد المنصور كانوا أقساماً أربعة

---

١ طبرى ٩ ١٢٧ . ٢ مسعودى ٢ ١٩ .
٣ البيان والتبيين ٣ ٢٠٦ . ٤ مسعودى ٢ ١٨٣ ٥ طبرى ٩ ٣١٩

يمنية ، ومصرية ، وربعية ، وخراسانية [1] . — وفي اليوم الذي ولي فيه المأمون طاهرا الشرطة ولي جماعة من الهاشميين كُوَرَ الشام [2] وقد ولي المنصور محمد ابن خالد بن عبد الله القسري الحرمين [3] وولاة الرشيد للأمصار كان كثير منهم عرباً [4] واشتهر في هذا العصر من أمراء العرب وقوادهم سعيد بن سلم الباهلي، ومعن بن زائدة الشيباني ، وأبو دُلَف العجلي ، وروح بن حاتم بن قَبِيصَة والمهلب بن أبي صُفرة ، وثمامة بن اشرس ، إلى كثير من أمثال هؤلاء.

كل هذا ، يجعلنا نقول: ان الانقلاب العباسي جعل كفة الفرس راجحة ولكنه لم يهدم الكلمة الأخرى العربية . وهذا ما جعل الصراع يستمر في هذا العصر . فلننظر في آثاره

نرى في هذا العصر أن الناس لا يزالون يفزعون الى الفخر بالنسب العربي ، والولاء العربي . حتى نرى أبا مسلم الخراساني يصطنع لنفسه نسباً عربياً فيزعم أنه من نسل سليط بن عبد الله بن عباس [5] وكتاب الأغاني يحدثنا ان اسحق الموصلي وهو ما هو من القرب من الرشيد [6] تفاخر مع ابن جامع بحضرة الرشيد فغالطا فسبه ابن جامع فمضى اسحق إلى خازم بن خزيمة (وهو عربي) فتولاه [7] ، وانتمى إليه . ففعل ذلك منه فقال اسحق

إذا كانت الأحرارُ أصلي ، ومنصبي ،

ودافعَ ضيمي خازم وابن خازم

عطستُ بأنف شامخ وتناولت

يداي الثريا قاعدا غير قائم [1]

---

١ صری ٩ ٢٨٢ — ٢ ... ٦٤
٣ الجهشياري ١٣٨ — ٤ انظر الطبري ١ ١١٢
٥ صری ٩ ١٠٧ — ٦ اي كان أن يكون اسحق ... له
٧ أنظر الحكاية في الأغاني ٥ ٥٦ وابن ... ١ ٨١

فهذه القصة : تدلنا دلالة واضحة على حاجة الأعاجم فى هذا العصر - حتى الأشراف منهم - إلى الانتماء إلى العرب بالولاء، ليحتمى به ويدافع عنه ويحكى الأغانى أيضا أنه كان لعلى بن الخليل صديق فارسى، فغاب مدة وقد أصاب مالا ، ورفعة ثم عاد إلى الكوفة ، وادعى أنه من تميم فقال يهجوه :

يروح بنسبة المولى ، ويصبح يدّعى العربا!
فلا هذا ، ولا هذا لك يدركه اذا طلبا!

إلى أن يقول يشمّ الشيح والقيصو م كى يستوجب النسبا!
فصار يشبها بالقو م جلفا ، جافيا حسبا!
اذا ذكر الرير[1] يبكى وأبدى الشوق، والطربا!
وليس ضميره فى القو م إلا التيس والعنبا[2]!

ويحكى فى موضع آخر أن والبة بن الحباب كان يدّعى النسب إلى العرب فقال فيه أبو العتاهية

أوالب أنت فى العرب كمثل الشيص فى الرطب!
هلمّ إلى الموالى الصيـــد فى سعة وفى رحب!
فأنت بنـــا لعمر اللــــه ، أشبه منك بالعرب[2]! الخ

وادّعى رجل النسبة إلى العرب فقال بشّار

أرفق بعمرو إذا حركت نسبته فإنه عربى من قوارير!
ويقول فيه إن عمرا فاعرفوه عربى من زجاج!
مظلم النسبـــة لا يعـــرف إلا بالسراج

---

١ فى القاموس ، الرير الاول من ثمر الاراك
٢ القصيدة تمامها فى الأغانى وقصيدة أخرى مثلها فى هذا المعنى ١٣ ١٨
٣ القصيدة فى الاغانى ١٦ : ١٤٩

وقال مخلد الموصلي :

أنتَ عندي عربيٌّ ، ليس في ذاك كلام !
عـــربي ، عربي عربي ، والسلام !!!
شَعَر أجفانك قيصُو م ، وشيح ، وثمام !١

أفلو كان العرب قد ذَلوا في هذا العصر ، وحقر شأنهم على الوصف الذي يصفه بعض المؤرخين كانت هذه الحركة - أعني حركة الانتساب الى العرب والاعتزاز بهم - تبلغ هذا المبلغ ؟

انما الذي نشاهده كذلك ان الحركة العربية دفعت بحركة أخرى فارسية ، وان الصوت الخافت الذي كنا نسمعه من مثل اسماعيل بن يسار ، في العهد الأموي فيعاقب عليه . اصبح الآن شديداً ، قوياً حراً . ونرى بشاراً رغم هذه الحركة يفخر مرة بخراسان ويقول

وهجاني معشر كلهمو حمق دام لهم ذاك الحمقْ
لست من حُـرمٍ ، ولـكن عاطهم شرف العارض قد سدَّ الأفق
من خراسانَ ، وبيتي في الذُرى ، ولدى المسعاة فرعي قد سَمق٢

ويفخر مرة بالعجم فيقول

ونبئت قوماً بهم جنَّة يقولون من ذا ، وكنتُ العلم !
الا أيُّها السائلي جاهداً لعرفني أنا أنف الكرم !
نمت في الكرام بني عامر ؛ فروعي وأصلي قريش العجم !

ويقول ذلك أمامَ المهدي ، فلا يعاقبه كما فعل هشام بابن يسار بل

---

١ محاضرات الأدباء ١ : ٢٢٢ وما بعدها ٢ سمق تموقا : علا وطال

يسأله من أى العجم أنت ؟ فيقول من أكثرها فى الفرسان ، وأشدها على الأقران ، أهل طخارستان

بل كان يبرأ من الولاء . ويقول

أصبحتُ مَولى ذِى الجلالِ ، وبعضُهم

مَولى العُريب ! فخذ بفضلك فافخرِ

مَولاكَ أكرَم من تميمٍ كلّـها .

اهلِ الفعـال ، ومن قريشِ المشعَرِ !

فارجع الى مولاكَ غيرَ مدَافعٍ .

سبحانَ مَولاكَ الأجل الأكبرِ !

بل كان يدعو الموالى إلى نبذ ولائهم للعرب فيروى الأغانى ان رجلا من بنى زيد شرهف قال لبشار « يا بشار ! قد افسدت علينا موالينا تدعوهم الى الانتفاء منا وترغبهم فى الرجوع الى اصولهم وترك الولاء وأنت غير زاكى الفرع ، ولا معروف الأصل ! فقال له بشار والله لأصلى اكرم من الذهب ، ولفرعى أزكى من عمل الأبرار ، وما فى الأرض كلب يود ان نسبك له بنسبه ! » [١]

وقال له عربى ما للموالى والشعر ؟ فقال يهجو العرب

أحين كُسيتَ بعد العُرْي خزاً ونادمتَ الكِرامَ على العُقَارِ ؟

فاخِر با ابن راعيه وراعٍ بنى الأحرارِ ، حسبكَ من خسارِ !

تريغ [٢] بخطبـةٍ كسرَ الموالى ، وينسيكَ المكارمَ صيدُ فار

وكنتَ إذا ظمئتَ إلى قراحٍ شركتَ الكلبَ فى ولغِ الإطار [٣]

---

١ أغانى ٣ : ٥١ . ٢ تريغ تريد ٣ الاطار ما حول البئر

وتغــــدو للقلائد تدّريهـــا ، ولم تعقل بِدُرّاج الدّيار [1]
وتتّشـــح الشمال للابسيها ، وترعى الضأن بالبلد القفار [2]

وللبشار كثير من هذا الضرب يدلنا على ما نقول انه كان زعيم الحركة العدائية للعرب كما يريبنا ما كان له ولأمثاله من حرية - فى هجاء العرب - لم يكونوا يعهدونها فى العصر الأموى

وكثر ادعاء الناس للانتساب الى كسرى كذلك حتى قال جحظة .

وأهل القـــرى كلّـــهم يدعو ن لكسرى ادّعاء ! فأين النّبيط ؟ [3]

* * *

مما لا شك فيه ان نفوذ الفرس قد قوى فى عهد العباسيين الأولين ، وكان هذا النفوذ يزداد يوما فيوما

قد كان استخدام الموالى فى العهد الأموى نادراً ، وكان قليل الانتفاض . فقد استخدموا - مثلا - رجاء بن حَيْوَة ، وكان مولى كِنْدَة واستخدم عمر بن عبد العزيز مولًى ، وجعله والياً على وادى القُرَى فعوتب على ذلك . ولكن ما كان شاذاً فى العصر الأموى صار هو المألوف فى العصر العباسى . ابتدأ المنصور يكثر من استخدام الموالى يقول السيوطى : « ان المنصور أول من استعمل مواليه على الأعمال وقدمهم على العرب وكثر ذلك بعده حتى زالت رياسة العرب وقيادتها » [4] وليس معنى هذه العبارة أن أحدا قبله من خلفاء بنى أمية لم يستعمل مولى قط وانما المعنى أن المنصور اتخذ استعمال الموالى مبدأ له وقاعدة ، ورأسهم على العرب وهو بهذا المعنى أول من فعل ذلك ، والجهشيارى فى كتابه تاريخ الوزراء يروى لنا ما يفهم منه

---

١ ندريها ... ٢ أ... ٣ ٣٣
٣ محاضرات الادباء ٢ . ٢٢٣ . ٤ تاريخ الخلفاء ... ١

ان أكثر من تولى الأعمال للمنصور موالى [١] ويقول المسعودى فى المنصور إنه أول خليفة استعمل مواليه ، وغلمانه ، وصرّفهم فى مهماته ، وقدمهم على العرب واتخذت ذلك الخلفاء من بعده — من ولده — سنّة ؛ فسقطت ، وبادت العرب وزال بأسها ، وذهبت مراتبها »[٢] وتروى الطبرى « أنه كان للمنصور خادم أصفرُ الى الأدمة ، ماهر لا بأس به فقال المنصور يوماً ما جنسك ؟ قال عربى يا أمير المؤمنين قال ومن أى العرب أنت ؟ قال من خولان ، سُبيتُ من اليمن ، فأخذنى عدوٌّ لنا فجبنى فاسترقنى ، فصرت الى بعض بنى أمية ، ثم صرت اليك قال أما انك نعم الغلام ولكن لا يدخل قصرى عربى يخدم حرمى . اخرج عافاك الله فاذهب حيث شئت ! »[٣] ويروى الأغانى أن أبا نخيلة وقف على باب أبى جعفر ، واستأذن فلم يصل ، وجعلت الخراسانية تدخل ، وتخرج فتهزأ به ، فيرون شيخاً أعرابياً جلفاً فيعبثون به فقال له رجل عرفه كيف أنت يا أبا نخيلة ؟ فأنشأ يقول

أصبحت لا تملك بعضى بعضا تشكو العروقُ الآبضاتُ[٤] أبضا
كما تشكى الأرحى القرضا كأنما كان شبابى قرضا

فقال له الرجل وكيف ترى ما أنت فيه فى هذه الدولة ؟ فقال

أكثرُ خلق الله من لا يُدرَى من أىّ خلق الله حين يُلقى ؟!
وحلةٌ تُنشر ثم تُطوى ، وطيلسانٌ يشترى فيُغلى
لعبد عبد أو لمولى مولى ياويح بيت المال ! ماذا يلقى ؟[٥]

---

١ انظر الجهشيارى ١٣٩ و١٥٣ و١٥٥ و١٥٧
٢ المسعودى ٢ ٤٠١ ٣ طبرى ٩ ٣١٦
٤ الآبضات المتقلصات
٥ الأغانى ١٨ ١٤٨

ولكن مع هذا كله استخدم المنصور بعض العرب . فقد ولّى سَلْم بن قتيبة الباهلي البصرة كما ولّى مولًى كُوَرَ البصرة ، والأُبُلّة [1] . ورأيتَ قبل أن جند أبي جعفر كانوا عربا وعجما .

فلما جاء الرشيد : زاد نفوذ الفرس بفضل البرامكة ، وقد كانوا المصرّفين للدولة وشؤونها . فاستتبع نفوذهم نفوذَ جنسهم ، واتخذوا لذلك سياسة محكمة . منها : ما يرويه لنا الطبري : أن الفضل بن يحيى (البرمكي) اتخذ بخراسان جنداً من العجم سماهم « العباسية » وجعل ولاءهم لهم (للعباسيين) وأن عدتهم بلغت خمسمائة ألف رجل ، وأنه قدم منهم بغدادَ عشرون ألف رجل . فسموا ببغداد : « الكرنبيّة » ، وخلف الباقي منهم بخراسان على أسمائهم ودفاترهم » [2] .

وزاد نفوذهم كذلك في عهد المأمون فقد انتصر الفرس نصرة ثانية

---

[1] عيون الأخبار ١ : ٢٩٠ .   [2] طبري ١٠ : ٦٢ . وقد ساعد على هذا النفوذ نوع من الولاء جديد ، ظهر في هذا العصر ، ولم نكن نعرفه من قبل . وهو غير أنواع الولاء التي شرحناها في « فجر الإسلام » ذلك هو ما يسميه ابن خلدون : « ولاء الاصطناع » [1] وذلك أن الخليفة يجد قوماً من الفرس ، أو الترك مثلا فيمنحهم شرف الانتساب إليه ، وإلى دولته . ويستخدمهم في القيام بشؤونه والحرب ... ، ويجري عليهم الأرزاق ؛ فيسمون مواليه ، وموالي دولته . كما استخدم العباسيون الأولون بني برمك ، وبني نوبخت من الفرس ، فأطلق عليهم موالي الدولة العباسية وكما فعل المعتصم بالأتراك . وهو معنى لم نلحظه في دولة بني أمية فلم يكن لدولتهم موالٍ بهذا المعنى — على ما أعلم — وهذا النوع من الولاء زاد نفوذ الفرس أولا ، والترك ثانياً ؛ لأنه كان يزيد عددهم ، وقوتهم ، وكان يشعرهم بأن الدولة دولتهم ، وأن لهم سلطاناً على الرعية مستمداً من سلطان خليفتهم . وقد رأينا فيما نقلنا عن الطبري أنه في مرة واحدة كان خمسمائة ألف فارسي موالي للعباسيين — وهذا عدا الموالي الذين كانوا يؤسرون فيسترقون . فنرى من هذا كيف غمر العرب بالموالي .

---

[1] انظر ابن خلدون ١ : ١١٤ .

كالتى كانت بين العباسيين والأمويين لأن أغلب الفرس تعصب للمأمون، وأكثر العرب تعصبوا للأمين فعُدّت غلبة المأمون نصرةً فارسيه فطيفور يذكر لنا فى تاريخه «ان العجم كانوا يركبون ومعهم القِسىّ، والنشاب، بين يدى المأمون»[1] ويروى الطبرى «أن رجلا تعرض للمأمون بالشام مراراً فقال له يا أمير المؤمنين! انظر لعرب الشام كما نظرت لعجم أهل خراسان فقال «المأمون» أكثرت علىّ يا أخا أهل الشام! والله ما أنزلت قيساً عن ظهور الخيل؛ الا وأنا أرى أنه لم يبق فى بيت مالى درهم واحد! وأما اليمن فوالله ما أحببتها ولا أحبّتنى قط، وأما قضاعة فسادتها تنتظر السفيانىّ وخروجه فتكون من أشياعه، وأما ربيعة، فساخطة على الله منذ بعث الله نبيه من مضر، ولم يخرج اثنان الا خرج احدهما شارياً. اعزب فعل الله بك»[2]

فلمـــا جاء المعتصم احل الترك محل الفرس فـنكّل الترك بالفرس والعرب جميعاً، كما سنصحح ذلك عند الكلام على العصر الثانى ان شاء الله

* * *

كان لنفوذ الموالى، وخاصة الفرس مظاهر عدة

(١) ان قصور الخلفاء ملئت بالموالى يستخدمون فى أعمال شتى، وبيوتَ الحريم ملئت بالخصيان وقد أخذ المسلمون ذلك عن البيزنطيين، ولم تكن هذه العادة معروفة عند العرب

(٢) قصْر المراكز الكبيرة كالوزارة على الفرس تقريباً

(٣) نفوذ العادات، والتقاليد الفارسية كاحياء يوم النيروز، ولبس القلنسُوَة

(٤) انتشار الثقافه الفارسيه وسنفرد له باباً خاصاً.

* * *

---

١ طيفور تاريخ بغداد ١٥ ٢ طبرى ١ ٢٩٦

لم يستسلم العرب لقوة الموالي ونفوذهم بل قاوموا، وكان بين الجانبين صراع عنيف حيناً، وهادئ حيناً، واتخذ هذا الصراع أشكالاً مختلفة فمثلاً يعتمد الصراع على الدس عند الخليفة فيكيد العرب للموالي، ويكيد الموالي للعرب ومن أجل هذا كان تنكيل الخلفاء بالوزراء من حين إلى حين حتى قال قائلهم:

إن الوزير وزير آل محمد أودى فمن يشناك كان وزيرا

وكان تاريخ الوزراء سلسلة نكبات، ولسنا نستبعد أن كثيراً منها كان سببه ما شعر به الخلفاء - تحت تأثير الدسائس - من نفوذ الفرس، وقوة سلطانهم واستبدادهم بالأمور دونهم. يقول ابن خلدون «وإنما نكب البرامكة ما كان من استبدادهم على الدولة، واحتجانهم أموال الجباية، حتى كان الرشيد يطلب اليسير من المال فلا يصل إليه فغلبوه على أمره، وشاركوه في سلطانه، ولم يكن له معهم تصرف في أمور ملكه، فعظمت آثارهم، وبعد صيتهم، وعمروا مراتب الدولة وخططها بالرؤساء من ولدهم وصنائعهم، واحتازوها عمن سواهم من وزارة وكتابة، وقيادة وحجابة، وسيف وقلم» ويقول «إن البرامكة مُدحوا بما لم يُمدح به خليفتهم، وأسنَوْا لعفاتهم الجوائز والصلات، واستولوا على القرى والضياع. حتى آسفوا البطانة، وأحقدوا الخاصة. فكشفت لهم وجوه المنافسة والحسد، ودبت إلى مهادهم الوثير من الدولة عقارب السعاية، حتى لقد كان بنو قحطبة - أخوال جعفر - من أعظم الساعين عليهم[1]»

وناقش نعيم بن حازم العربي مع الفضل بن سهل الفارسي بين يدي

---

١ مقدمة ص ١٣

المأمون فيحسّن الفضل نقل الخلافة إلى العلويين . فيقول نعيم للفضل « انك انما تريد أن تزيل الملك عن بني العباس إلى ولد عليّ ثم تحتال عليهم ثم تصيّر الملك كسروياً »[١]

وكثير ممن تولى المناصب الكبيرة من الفرس، كان يكيل بمن استطاع من العرب كالذى كان من الأفشين وأبى دلف العجلي فقد كان الأفشين أعجمياً من « أشروسنه » بآسيا الصغرى ، وكان قائد جيوش المعتصم ، وكان يكره العرب من أعماق نفسه ، وكان يقول إذا ظفرت بالعرب شدخت رءوس عظمائهم بالدبّوس »[٢] وسيأتى له ذكر عند الكلام فى الزندقة . وأبو دلف العجلي عربى من نزار وكان يعيش عيشة عربية . كريماً شجاعاً ممدّحاً ، وبابه مفتوح للشعراء والأدباء والسؤّال ، وماله مقسم عليهم ، وكان أحد قواد المعتصم أيضاً « وكان سيد أهله ، ورئيس عشيرته من عجل وغيرها من ربيعة . وكان شاعراً مجيداً شجاعاً بطلا مغنياً »[٣] .

فيحدثنا التنوخي فى كتابه « الفرج بعد الشدة » أن الأفشين همّ بقتل أبى دلف وصفّده بالحديد ، وأجلسه على نطع بين يديه يقرّعه ويخاطبه بأشد غضب ، ويهم بقتله ! فيعلم احمد بن أبى دواد (وهو عربى وقاضى المأمون والمعتصم) فيسرع الى الأفشين ويدخل عليه من غير استئذان خيفة أن يعجل عليه ويقول له « إن أبا دلف فارس العرب وشريفها؛ فاسبه فهو أنعم عليه فان لم تره لهذا أهلا فهبه للعرب كلها ، وأنت تعلم أن ملوك العجم لم تزل تفضل على ملوك العرب ! ومن ذلك ما كان من كسرى إلى النعمان حتى ملّكه وأنت اليوم نفيه العجم فأنعم على شريف من العرب بالعفو عنه ! » فيأبى ذلك الأفشين ثم يشعر ابن أبى دواد بمكانته عند المعتصم حتى ليستطيع

١ الجهشيارى ص ٣٩٧

٢ الدبوس شبه بالعصا التى فى رأسها حجر ، البيان والتبيين ٣ ٣٣

٣ مسعودى ٢ ٢٧٧

أن يتكلم على لسانه فيقول للأفشين إنى رسول أمير المؤمنين إليك وهو يقول لا تحدث فى القاسم بن عيسى حدثاً فإنك إن قتلته قتلت به ! » وذهب إلى المعتصم فأخبره الخبر فأقره عليه وبذلك نجا أبو دلف سيد العرب من سيد العجم ! [١] وكان احمد بن أبى دواد من ناحية أخرى يستخدم منصبه فيقضى حوائج العرب « فيقول (للمعتصم) فلان الهاشمى ، وفلان القرشى ، وفلان الأنصارى ، وفلان العربى » ، ولا يزال يلاطف حتى تقضى مطالبه [٢]

وشكل آخر من شكل الصراع — وهو الصراع الأدبى الذى كان معروفا فى العصر الأموى — وهو الافتخار بالانساب من طريق الأدب . كالذى كان بين عبد الله بن طاهر (الفارسى) يفتخر بنسبه فى الفرس ، فيرد عليه محمد بن يزيد (العربى الأموى) يفتخر بالعرب فقد قال عبد الله بن طاهر قصيدة يفخر بها بمآثر أبيه وأهله ويفخر بقتلهم الأمين يقول فيها

أقصرِى عما لهجتِ به وفراغى عنكِ مشغول

أنا من قد تعرفين نسبى سلفى الغرُّ البهاليل

ومنها وأبى من لا كفاء له من يُساوى مجده ؟ قولوا

ومنها انظر المخلوع كلكله وجواليه المقاويل

فثوى والترب مضجعه غال عنه ملكَه غولُ

فاذ جشنا نحو بابلة ضاق عنه العرض والطول

من خراسانٍ مصمِّمهم كليوثٍ ضمها غيلُ

---

١ انظر القصة بأكملها فى كتاب الفرج بعد الشدة ٢ ٢٨

٢ انظر القصة فى المسعودى ٢ ٢٩٤

وهبوا لله أنفسهم لا لمعازيل ، ولا ميل [١]

ويقول محمد بن يزيد : « لما بلغتنى هذه القصيدة امتعضت للعرب ، وأنفت أن يفخر عليها رجل من العجم لأنه قتل ملكا من ملوكهم بسيف أخيه لا بسيفه . فيفخر عليها هذا الفخر ويضع منها هذا الوضع . فرددت عليه قصيدته » ومطلعها :

لا يرعك القال والقيل كل ما بلغت تضليل
يا ابن بيت النار موقدها ما لحاذيه سراويل
من حسين من أبوك ومن مصعب غالتكمو غول
نسب فى الفخر مؤتشب ، وأبوات أراذيل
قاتل المخلوع مقتول ، ودم المقتول مطلول

ومنها

ما جرى فى عود أثلتكم ماء مجد فهو مدخول
قدحت فيه أسافله فأعاليه مهازيل

ويقول قائل من الفرس :

بهاليل غر من من ذؤابة فارس إذا انتسبوا لا من عرينة أو عكل!
همو راضة الدنيا ، وسادة أهلها اذا افتخروا لا راضة الشاء والابل

فيقول آخر عربى

لا تغترر أنك من فارس فى معدن الملك وديوانه
لو حدثت كسرى بذا نفسه صفعته فى جوف ايوانه !

---

١ القصيدة موجودة بعضها فى الفرج بعد الشدة ١ : ٧٤ وهى مملوءة بالتحريف، والقصة مختصرة فى الأغانى ١١ : ١٣ .

وهناك شكل ثالث من أشكال الصراع ؛ هو الصراع العلمى وسنعرض له بعد .

كانت نتيجة هذا الصراع هزيمة العرب ، وغلبة الموالى . ولكن يجب أن نقرر أن هزيمتهم التامة كانت فى الناحية السياسية والادارية . فأما دينياً ولغوياً فقد انتصر العرب فلم تستطع المجوسية أن تساير الاسلام . ولم تستطع لغات الموالى أن تضع من شأن لغة العرب بل خدمتها وعملت على ترقيتها من نواح مختلفة . وظل الموالى الذين يخدمون أغراضهم السياسية ، وينجحون فيها يخدمون فى الوقت نفسه الدين واللغة ـ يضعون قواعدهما ، ويضبطون شواردهما ـ وحركات الزندقة التى كانوا ينفثونها من حين لآخر أخمدت فى قوة وان كانت قد تركت أثراً ضئيلا ـ كما أن سعى بعضهم لاحلال اللغة الفارسية محل العربية . لم يصادف فى عصرنا الذى نؤرخه آذاناً سميعة ، وظلت اللغة العربية هى اللغة الرسمية ، وهى لغة الدين ، ولغة العلم ، وأقبل الموالى على تعلمها ، واجادتها اجادة تقرب من اجادة أهلها . وحسبك دليلا : أنّ أبا مسلم الخراسانى كان يجيد العربيــة ، ويفهم أراجيز رؤبة [1] . وأنّ أكثر الكتاب المجيدين فى العربية فى هذا العصر كانوا فرساً . وأن الأصمعى يحكى عن عصره : أن مما يخل بالمروءة التكلم فى مصرٍ عربى بالفارسية ! [2] .

---

١ الأغانى ١٨ : ١٢٣ .

٢ عيون الأخبار ١ : ٢٩٦ .

الفصل الثالث

الشُّعُوبيَّة

نستطيع بعد الذي ذكرنا في الفصل السابق، أن نقول إن عصرنا الذي نؤرخه، كانت تسود فيه ثلاث نزعات

(النزعة الأولى) تذهب الى أن العرب خيرُ الأمم، ولهم في ذلك حجج، مجملها فيما يأتي

(١) أنهم عاشوا حياتهم متمتعين باستقلالهم؛ فهم في جاهليتهم جاوروا دولتي الفرس والروم، وكلتاهما دوخ البلاد وأسس ملكا عظيما، وكلتاهما كان له من الجند والعدد والعدة ما لا يحصى كثرة. ومع هذا فلم تجرؤ كلتاهما أن تمس استقلال العرب، وأن تطأ ديارهم، بل تملَّقُوهم، واستعانوا باللخميين في الحيرة، والغساسنة في الشام ومنحوهم المال، وقدموا لهم الديار ليحموهم من غارات عرب الجزيرة عليهم فهم كانوا أحوج الى العرب من حاجة العرب اليهم!

ولم ينسَ أصحاب هذه النزعة أن يعتقدوا أن زهد الفرس والروم في أرضهم، وعدم اقدامهم على اخضاعهم؛ منشؤه أن أرض الجزيرة ليس فيها من الخيرات والثروة ما يُطمِع؛ بل اعتقدوا أن انصراف الفرس والروم عنهم إنما كان لشجاعة العرب وإقدامهم وصبرهم، وأن لهم من أرضهم منَعة تجعل حربهم حرب عصابات، لا يستطيع الجيش المنظم أن يحاربهم في أشكال حروبهم، ولا أن يقف أمامهم

وأما في اسلامهم؛ فقد حافظوا على استقلالهم، بل وأضاعوا استقلال

الفرس، وأخضعوهم لحكمهم، كسروا جيوش الروم، وطردوهم من أملاكهم!

(٢) أن لهم صفات خلقية امتازوا بها، فهم أكرم الناس لضيف، وأنجدهم لمستصرخ، يعقر أحدهم ناقته التي لا يملك سواها للطارق ينزل به، وهو ممسك بعنان فرسه؛ كلما سمع هَيْعَةً(١) طار إليها؛ وهم أوفى الأمم، تتكلم أحدهم الكلمة فتكون صَكّا، ويلجأ إليه اللاجيء فيحميه جواره، حتى ليحتكم فيه جاره حكمَ الصبي في أهله؛ وهم على ذلك قادة الأمم في البيان، وحسن التعبير، وهم معدن الشعر، ولهم حسن البديهة، وقول الأمثال السائرة وابداع الكلام ما ليس لغيرهم. وهم أحفظ الناس لأنسابهم فليس أحد منهم إلا يعرف نسبه، ويُسمّي آباءه، وإذا انتسب أحدهم الى غير آبائه عرفوا أنه دَعِيٌّ، حفظوا أنسابهم، وبنوا على ذلك أحسابهم!

(٣) منهم نشأ الاسلام، ورسول الله من أنفُسهم، وهم الناشرون له بين الأمم، والداعون اليه، والحامون لدعوته، فكل من أسلم من العجم ففي عنقه مِنّة من العرب لا تقدّر، هم الذين أنقذوه من دينه القديم، وهم الذين أخرجوه من الشرك الى التوحيد وهم الذين اصطلوا نار الحروب لهدايته، وهم الذين وقوا أنفسهم لحمايته!!

هذه هي أهم حجج الذاهب الى هذا الرأي.

ويروون أن جماعة اجتمعوا بالمربد وفيهم ابن المقفع فسألهم أي الأمم أعقل؟ فنظر بعضهم الى بعض، فقالوا لعله أراد أصله من فارس! فقالوا فارس. فقال ابن المقفع ليسوا بذلك؛ إنهم ملكوا كثيراً من الأرض، ووجدوا عظيما من الملك، وغلبوا على كثير من الخلق، فما استنبطوا شيئاً بعقولهم، ولا ابتدعوا باقي حكم في نفوسهم. قالوا فالروم

---

(١) الهيعة صوت الصارخ للفزع.

قال . أصحاب صنعة قالوا فالصين . قال : أصحاب طرفة قالوا الهند قال أصحاب فلسفة . قالوا السودان قال شر خلق الله الخ قالوا فقل قال العرب فضحكوا ! قال ابن المقفع انى ما أردت موافقتكم ، ولكن اذ فاتنى حظى من النسب فلا يفوتنى حظى من المعرفة ان العرب حكمت على غير مثال مُثّل لها ولا آثار أُثِرَت ، أصحاب إبل وغنم ، وسكان شَعَر وأدم ، يجود أحدهم بقوته ، ويتفضل بمجهوده ، ويشارك فى ميسوره ومعسوره ، ويصف الشيء بعقله فيكون قدوة ، ويفعله فيصير حجة ويُحَسِّن ما يشاء فيَحْسُن ، ويُقَبِّح ما يشاء فيقبُح ، أدبتهم أنفسهم ، ورفعتهم هممهم ، وأعلتهم قلوبهم وألسنتهم وافتتح الله دينه وخلافته بهم الى الحشر فمن وضع حقهم خسر ، ومن أنكر فضلهم خُصِم ![1]

ويروى لابن المقفع أيضا أنه قال ، وقد جرى ذكر الشعر وفضيلته « أى حكمة تكون أبلغ أو أغرب أو أعجب ؛ من غلام بدوى لم ير ريفاً ، ولم يشبع من طعام ، يستوحش من الكلام ، ويفرح الى الشر ، ويأوى الى القفر واليرابيع والظباء ، وقد خالط الغيلان وأنِسَ بالجان ، فاذا قال الشعر وصف ما لم يره ، ولم يَعْهَده ، ولم يعرفه ثم يذكر محاسن الاخلاق ومساوئها ، ويمدح ويهجو ويذم ، ويعاتب ويشبّب ، ويقول ما يكتب عنه ، ويروى له ويبقى عليه ! ؟ »[2] ونحن مع شكنا فى هذه الرواية عن ابن المقفع لأسباب ليس هذا موضعها ، فانا نذكرها لأنها تمثل هذه النزعة[3]

ويقول الجاحظ « ليس فى الأرض كلام هو أمتع ، ولا أنفع ، ولا آنق ، ولا ألذ فى الاسماع ، ولا أشد اتصالا بالعقول السليمة ، ولا أفتق للسان ، ولا أجود تقويما للبيان من طول سماع حديث الأعراب العقلاء الفصحاء »[4].

---

١ العقد الفريد ٢ ٥ ٢ زهر الآداب — على هامش العقد — جزء ٢ ٢

٣ من أدلة الوضع أن العبارة الاتية وردت فى مجموعة الرسائل طبع الجوائب من كلام لأبى هلال العسكرى ٤ زهر الآداب ٢ ٢

وهذه النزعة كان يمثلها أشراف العرب وبَدْوُهم، كما كان يمثلها قوم من العجم أسلموا اسلاما عميقا، وأحبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم من أعماق نفوسهم، وأحبوا العرب لأن النبي منهم، ولأنهم أسلموا على أيديهم.

(النزعة الثانية) تذهب الى أن العرب ليسوا أفضل من غيرهم من الأمم، ولا أية أمة أفضل من أية أمة. «والناس كلهم من طينة واحدة، وسُلالةُ رجل واحد». وانما التفاضل بين الأفراد لا بين الأمم «وليس تفاضل الناس فيما بينهم بآبائهم واجسامهم، ولكن بأفعالهم وأخلاقهم، وشرف أنفسهم وبُعد هممهم. ألا ترى أن من كان دنيء الهمة، ساقط المروءة لم يشرف وان كان من بني هاشم في ذؤابتها، ومن أمية في أرومتها، ومن قيس في أشرف بطن منها! انما الكريم من كرمت أفعاله، والشريف من شرفت همته»[1]

يقف هؤلاء موقفا - على السواء - بين الأمم. فلا عربي أفضل من أعجمي لأنه عربي، ولا أعجمي أفضل من عربي لأنه أعجمي. وليست العربية ولا الأعجمية عاملا من عوامل التفاضل. انما عاملُ التفاضل الدين وحده عند قوم، والشرف وسمو الخلق عند آخرين؛ وفي هذا المعنى جاء القرآن الكريم «يَاأَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللهِ أَتْقَاكُمْ» وفي الحديث «ليس لعربيٍّ على عجميٍّ فضلٌ إلا بالتقوى» و«المؤمنون تتكافأ دماؤهم، ويسعى بذمتهم أدناهم، وهم يد على من سواهم» ويقول المأمون «الشرف نسب. فشريف العرب أولى بشريف العجم من وضيع العجم بشريفهم، وشريف العجم أولى بشريف العرب من وضيع العرب بشريفهم»[2] وابن قتيبة بعد أن دافع عن العرب وأبان فضلهم على غيرهم من الأمم، عاد فقيد

---

[1] العقد ٢ ٨٩ [2] محاضرات الأدباء ١ ٢١٩

لكل ذلك وقرر المساواة فقال فى آخر كتابه « تفضيل العرب » « وأعدل القول عندى ، أن الناس كلهم لأب وأم خُلقوا من تراب ، وأعيدوا إلى التراب ، وجَرَوا فى مجرى البول ، وطوأ عليهم الأقدار فهذا نسبهم الأعلى الذى يُردع به أهل العقول عن التعظيم والكبرياء والفخر بالآباء ، ثم الى الله مرجعهم فتنقطع الأنساب ، وتبطل الأحساب الا من كان حسبه التقوى أو كانت مادّته طاعة الله [1] »

وحجة هؤلاء أن فى كل أمة الطيب والخبيث ، ولكل أمة محاسنها ومساويها ، وخير ميزان توزن به الأعمال الدين أو الخلق ولسنا نستطيع ذلك فى الأمم انما نستطيعه فى الأفراد فنفرد خير من فرد بدينه أو بخلقه ، ولا شىء غير ذلك . وهذا الصنف من الناس يسمّون « أهل التسوية » أى الذين يسوّون بين الأمم ، ولا يجعلون فضلا لأمة على أخرى ، ويمثلهم أكثر المتدينين والعلماء من العرب والعجم ، لأن روح الاسلام وقواعده تؤيد هذا المذهب

(الفرقة الثالثة) تميل إلى الحطّ من شأن العرب ، وتفضيل غيرهم من الأمم عليهم وحجتهم فى ذلك

(١) أن العرب ليست لها أية ميزة ، على حين أن كل أمة لها ميزة تفتخر بها فالرومان تفتخر بعظم سلطانها ، وكثرة مدائنها ،وعظم مدنيتها والهند تفتخر بحكمتها وطبها ، وكثرة عددها ، وأنهارها وثمارها . والصين تُزهى بصناعاتها ، وفنونها الجميلة ، وما إلى ذلك . ولا نجد العرب تمتاز بشىء يضارع ما ذكرنا حدث فى أرض ! وبداوة فى عيش ! كانوا فى جاهليتهم يقتلون أولادهم من الفقر ، ولا ينسمر لهم حال من الغزو والسلب ، ويفعلون

---

١ العقد ٢ ٩

المكرمة الصغيرة كاطعام جائع ، وإغاثة ملهوف فيملئون الدنيا بها شعراً ونثراً ، ويتيهون بذلك فخراً !

(٤) قالوا ثم يكون الفخر ؟ أبالملك ؟ فأين ملك العرب من ملك الفراعنة والعمالقة والاكاسرة والقياصرة ؟ ! أو من سليمان الذى أوتى من الملك ما لا ينبغى لأحد من بعده ؟ ! أو من ملك الاسكندر وقد بلغ مطلع الشمس ومغربها ! أم بالنبوة ؟ فجميع الأنبياء من غير العرب ما خلا أربعة : هودا وصالحا واسماعيل ومحمدا ! أم بالصناعة والعلم ؟ فالعرب أضعف الأمم فى ذلك شأنا ، وأعقمهم يداً ، وأجدبهم عقلا ! أم بالشعر ؟ فلم ينفرد العرب به فلليونان شعر موزون مقفى وللرومان شعر كذلك أم الخطب والبيان ؟ فللفرس واليونان والرومان خطب محبرة ، وبيان ساحر فما الذى يفخرون به بعد ذلك ؟ ! يفخرون بالكرم والوفاء ؟ وقولهم فى ذلك أطول وأعرض من فعلهم ! ويفتخرون بالأنساب وقد كانوا فى جاهليتهم لا يتقيدون بنوع الزواج المعروف فى الاسلام بل كان من أنواع زواجهم شيوع المرأة بين عدة رجال ! وكانوا فى حروبهم يَسْبى بعضهم نساء بعض ، ويستمتع بها من غير زواج ، فكيف يدرى أحدهم أباه !

(٣) وإن فخرتم بالاسلام فليس الاسلام دين العرب وحدهم بل هو دين الناس . والاسلام نفسه حارب نزعتكم ، فهدم العصبية الجاهلية ، وجعل مقياس الشرف التقوى والدين بيننا وبينكم ، والدنيا نحن أحظى بها وأعرف بمزاياها وأكثر نفعاً فى شئونها

وتُمثّل هذا الصنف — من يحقرون العرب ، ويضعون من شأنهم ويسوّدون كل أمة عليهم — مَن ظلوا على دينهم القديم ، أو أسلموا ، ولما يدخل الايمان فى قلوبهم ، أو غلبت عليهم النزعة الوطنية فكرهوا من العرب أنهم أزالوا ملكهم ، وأضاعوا استقلالهم

هذه هي النزعات الثلاث التي كانت في ذلك العصر. وعلى هذا النحو كانوا يتجادلون. وقد أطلق على أصحاب النزعتين الأخيرتين اسم «الشعوبية». وكان أحق الناس بهذا الاسم الطائفة الثانية لأنهم يقولون «بالشعوب» أي يقولون بأنه لا فرق بين الشعوب من عرب وغيرهم في الشرف والحسبة وكان أمامهم أن يتسموا باسم مشتق من «المساواة» أو باسم مأخوذ من الشعوب يدل على أن الشعوب سواء، فاختاروا الثاني وسمّوا «الشعوبية». ولذلك يقول في العقد الفريد «الشعوبيـة وهم أهل التسوية» ويقول في الصحاح «الشعوبية فرقة لا تفضل العرب على العجم» ولكن لا نلبث أن نراهم أطلقوا هذا الاسم على الصنف الثالث أيضاً. فلو قرأنا ما كتب الجاحظُ، وصاحبُ العقد وغيرُهما وجدنا أنهم انساقوا في تسمية المعادين للعرب «بالشعوبية». والظاهر أن تسميتهم بهذا الاسم تأخرت عن تسمية أهل التسوية به. كما تأخرت الفرقة الثالثة عن الفرقة الثانية تاريخاً، فطبعي ـ وقد كان العرب متغلبين في العصر الأموي، وكانت النزعة الأولى على أشدها وقوتها وسلطانها ـ أن يبدأ الموالي فيقولون بالمساواة فقط. وكل أمنيتهم أن يظفروا بذلك، حتى إذا اشتد الجدل، وأحس الموالي قوتهم وسلطانهم. أيام الرشيد والمأمون، ظهرت النزعة الثالثـة تضع من شأن العرب، وترفع من غيرهم. وانسحب اسم «الشعوبية» عليهم وصار يطلق على أصحاب النزعتين معاً. بل وحتى صار أكثر ما يطلق على الصنف الثالث قال في اللسان «والشعوبي هو الذي يصغر شأن العرب، ولا يرى لهم فضلا على غيرهم».

يستنتج مما ذكرنا أن لفظ الشعوبية مأخوذة من الشعوب جمع شَعْب وهو جيل الناس، وهو أوسع من القبيلة، وأشمل. قال الزبير بن بكّار «الشَّعب، ثم القبيلة، ثم العمارة، ثم البطن، ثم الفخذ، ثم الفصيلة» وعلى

هذا فالعرب شعب ، والفرس شعب ، والروم شعب وهكذا ـ وقد ذهب قوم الى أنها مأخوذه من الشعوب فى قوله تعالى « يَاأَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خلقنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَى ، وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوباً وَقَبَائِلَ لتعَارَفُوا » وقالوا إن المراد بالشعوب بطون العجم ، وبالقبائل قبائل العرب ـ وهو تفسير فى نظرنا غير صحيح ، وأوضح دليل على ذلك أن العرب لم تكن تفهمه حين نزول الآية فقد نقل لنا الطبرى آراء كثيرة من الصحابة والتابعين فى تفسيرها وكلها تدور حول أن المراد بالشعوب النسب البعيد ، أو البطون . والقبائل دون ذلك ـ والذى يظهر أن تفسير الشعوب بالعجم ، والقبائل بالعرب تفسير شعوبى وضعه أعجمى ، واستطرد منه الى القول بأن العجم أفضل من العرب ، لأن الله قدمهم فى الذكر قال ابن قتيبة « ولقى أن رجلا من العجم . احتج بقول الله عز وجل يأيها الناس الآية وقال الشعوب من العرب ، والقبائل من العرب ، والمُقدَّم أفضل من المؤخر وقد كنت أرى أهل التسوية يحتجون بهذه الآية ، وقد غلطوا من وجهين أحدهما ، أن تقديم الذكر لا يوجب تقديم الفضل قال الله عز وجل يا معشرَ الجنّ والانس ، فقدم الجن على الانس ، والانس أفضل منها والوجه الآخر ، أن العجم أنسب بالشعب أولى من العرب . وكل قوم كثروا وانتشروا فقد صاروا شعوبا

من الجائز أن تكون اسم الشعوبية أخذ من الشعوب بعد أن فسرت الآية بهذا التفسير ـ ولكنه تكون من ذكرا على أساس خطأ ـ وأرجح أن اسم الشعوبية لم تستعمل الا فى العصر العباسى الاول ، لدليلين طبيعين (الأول) ما أسلفنا وهو أن هذه النزعة التى تحاول مساواة العرب أو تحقيرهم لم تجد سبيلا قوياً واضحا يصح أن تطلق على معتنقيه اسم الا فى هذا العصر ، أما قبل ذلك فقد كانت نزعة خفية لا تستطيع الظهور ، واذا ظهرت أخذت والحاجة الى

الاسم انما تكون بعد أن يتخذ المبدأ شكل عقيدة عامة أو حزب (الثانى) أنا لم نر من أطلق هذا الاسم على هذه النزعة فى العصر الأموى ، نعم إن الأصفهانى فى الأغانى قال : ان اسماعيل بن يسار كان شعوبيا ، ولكن من الواضح أن الأصفهانى وهوعباسى سمى اسماعيل بالاسم الذى يستحقه لمَّا رَفَع شأن العجم ـ وتغنَّى فى ذلك بشعره أمام هشام بن عبد الملك ، وليس المعنى أن اسماعيل بن يسار عُرف بذلك الاسم فى عصره . وذلك كما عَدُّوا سَلْمان الفارسىَّ متصوفا ، مع أن قائلا لم يقل بأن اسم الصوفية عُرف فى عهد سلمان .
كذلك روى عن مسروق : « أن رجلا من الشعوب أسلم فكانت تؤخذ منه الجزية ، فأمر عمر ألاّ تؤخذ منه » ومسروق تابعى كان فى العصر الأموى . وقد فسر ابن الأثير الشعوب فى هذا القول بالعجم ، وقال فى اللسان : « ويجوز أن يكون جمعَ الشعوبى ـ وهو الذى يصغر شأن العرب ـ كقولهم اليهود والمجوس فى جمع اليهودى والمجوسى » ونحن نستبعد التفسير الثانى ، لأنه صادر من متأخرين ، وقد فسروه بما عرفوه بعد عصر مسروق ، والذى نراه : أن مسروقا أراد أن رجلا من الشعوب الأخرى غير العرب اسلم وإذن لا يكون فيه دليل .

وقد يستأنس ـ على ما نقول ـ بأن أكثر أسماء المذاهب التى وضعت فى صدر الدولة الأموية ؛ لم تكن فيها ياء النسبة كالخوارج ، والشيعة ، والمُرجئة ، والمعتزلة ، ولم تُؤلَف هذه النسبة الا فى آخر العهد الأموى ، أو صدر العصر العباسى ، كالجَهْمية ، والقَدَرية ، ثم الراوندية ، والخُرَّمية ، والشعوبية ـ وأقدمُ ما وصل الينا من الكتب التى استعملت لفظَ الشعوبية ؛ كتاب البيان والتبيين للجاحظ .

يمكننا أن نستنتج من دراستنا للشعوبية النتائج الآتية :

(١) ان دعاة الشعوبية بدءوا دعوتهم مستندين على تعاليم الاسلام نفسه ؛

فهو لا يفضل شعباً على شعب ، والعقوبة أو المثوبة عنده انما وضعت على الأعمال لا على الأجناس ، وقد يكون العبد الرقيق ، والنبطي الذليل ، عند الله في أعلى عليين ، وسيده المتكاثر بأهله وولده وماله أسفلَ سافلين ، ثم تدرجوا من ذلك الى تحقير العرب وشؤونهم ، وبيان ميزة الأمم الأخرى عليهم . وساعدهم على ذلك ما كان للفرس من نفوذ ظاهر في الدولة العباسية

(٢) أن الشعوبية لم تكن عقيدة محدودة التعاليم ، لها شعائر ظاهرة مُعيّنة كما نقول في المذاهب الدينية ، فانا نستطيع أن نقول إن هذا شافعي ، وهذا حنفي فيمكننا أن نحدد وجوه الخلاف ، ونبين الفروق في الشعائر وغيرها كما نستطيع أن نقول إن هذا من أهل السنة والجماعة ، وهذا معتزلي فندرك ذلك ولكنا لا نستطيع أن نفعل هذا في الشعوبية لأنها نزعة أكثر منها عقيدة ، فهي أشبه بالأرستقراطية ، والديمقراطية بل هي في الحقيقة نوع من الديمقراطية يحارب ارستقراطية العرب ، لذلك لا نستطيع أن نَحْصر معتنقيها ، فهم في كل بلد ، وفي كل قطر ، ومن كل جنس كما لا نستطيع اليوم أن نحصي من ينزعون الى الديمقراطية ، أو الاشتراكية

(٣) مما ساعد على هذه النزعة الشعوبية ، انها تساند النزعة الوطنية ، والعصبية الدينية فالعرب أزالوا استقلال فارس وحكموا مصر والشام والمغرب ، وأهلها ليسوا عربا فاستتبع ذلك أن كثيراً من الفرس كانوا يحنون الى مُلكهم واستقلالهم ، وكثيراً من نصارى الشام ومصر كانوا يكرهون العربَ المسلمينَ الذين أحلوا الروم النصارى عن بلادهم ، ويتمنون أن يحكموا أنفسهم بأنفسهم وإن كان لا بد أن يُحكَموا فمن أهل دينهم

نعم ان من دخل في الاسلام من الفرس وأهل مصر والشام والأندلس كانوا أقل حدة في هذه النزعة الوطنية ولكن لم يكن كلهم قد دخل الاسلامُ

الى أعماق نفوسهم ، وتملّك مشاعرهم الى حد أن تغلب النزعةُ الدينية النزعةَ الوطنية

(٤) يمكن أن نستنتج مما تقدم . أن الشعوبيين كانوا أصنافا مختلفة ، منهم فرس ، ومنهم نبط ، ومنهم قبط ، ومنهم أندلسيون وقد صُبغت شعوبية كل صنف من هؤلاء صبغة خاصة ؛ فالفرس صُبغت صبغة وطنية تدعو الى الاستقلال ، واتخذت فى بعض الأحيان شكل زندقة وإلحاد ، والنبط ظهرت فى شكل عصبية للأرض وزراعتها ، وتفضيل معيشة الحرث والزرع على الصحراء ومعيشتها والقبط ثاروا ثورات مختلفة على العرب ، وأرادوا طردهم من بلادهم . وكان آخر ثورة كبيرة فى عهد المأمون ، فلما هزموا لجئوا الى الـكَيْد « باعمال الحيلة ، واستعمال المكر ، وتمكنوا من النكاية بوضع أيديهم فى كتاب الخَرَاج » [١] وفى الأندلس ظهر ابن غَرْسِيَّة ، ووضع رسالته فى الشعوبية ، ورد عليه كثير من العلماء .

(٥) هذه الشعوبية كانت درجات مختلفة تبتدىء معتدلة هادئة ، وتنتهى متطرفة عنيفة فنرى قوما معتدلين مالوا الى تسوية العرب بغيرهم كما رأيت ، وآخرين حقروا من شأنهم ، وسلبوهم كل مزية ، كما نرى قوما فرقوا بين العرب والاسلام فهاجموا العرب من حيث هم أمة ، ولم يعرضوا للاسلام بمكروه بل صرحوا بأن الاسلام دين الناس جميعا لا العرب وحدهم ــ وكثير ممن حكينا قولهم فى ذم العرب كانوا من هذا الصنف ، بل يصح لنا أن نعد ابن خلدون شعوبيا بهذا المعنى ؛ فقد حكينا ملخص رأيه فى العرب فى الجزء الأول من « فجر الاسلام » [٢] وهو رأى فى أشد العنف والقسوة على العرب وخصائصهم ، قل أن نرى شعوبيا متطرفا وصل الى ما وصل إليه فى صراحته وشدته ولكنه فى رأينا كان مسلماً خفاً حر التفكير فى حدود الدين،

---

[١] انظر المقريزى ١ ٧٩ و ٨ [٢] ص ٣٦

على حين أنا نرى قوماً آخرين لم يفرقوا بين العرب والاسلام، وأدتهم كراهيتهم للعرب الى كراهيتهم لكل ما جاء عنهم ، ومن ذلك الدين . وقد حكى الجاحظ عن قوم من هؤلاء . فقال « وربما كانت العداوة من جهة العصبية . فإن عامة من ارتاب بالاسلام إنما جاءه ذلك من الشعوبية ، فإذا أبغض شيئاً أبغض أهله ، وإن أبغض تلك اللغة أبغض تلك الجزيرة ، فلا تزال الحالات تنتقل به حتى ينسلخ من الاسلام إذ كانت العرب هي التي جاءت به وكانوا السلف »[1] وقد دفعت هذه النزعة قوماً الى أن يتبرءوا من الشعوبية إذ هي باب الى الالحاد .

(٦) نلحظ شيئاً من الوفاق بين بعض تعاليم الخوارج والشيعة والمعتزلة فالخوارج ـ كما علمت يرون أن الخليفة لا يشترط فيه أن يكون قرشياً بل ولا عربياً والذى أرى أن هذه النزعة منهم لا يقصد منها تحقير العرب ، وإعلاء شأن غيرهم وكيف يكون ذلك وأكثر الخوارج كانوا عرباً خلّصاً ! وهذا الرأى صدر عنهم حين الخلاف بين عليّ ومعاوية ؛ والشعوبية لم تتكون بعد . فالظاهر أن رأيهم هذا صدر عن اجتهاد بحت ، دعا اليه محض الرغبة فى اصلاح أمور المسلمين . وأما المعتزلة فيرى المسعودى يقول : « وقد زعم جماعة من المتكلمين منهم ضرّار بن عمرو ، وثُمامة بن أشرس، وعمرو بن عثمان الجاحظ ؛ أن النبط خير من العرب ! » وهؤلاء الثلاثة من رءوس المعتزلة وأرى أن رأى المسعودى . وتبعه فى ذلك « جولد زيهر »[2] ـ خطأ ، ويظهر لى أن خطأهما جاء من أن ضراراً وأصحابه ذهبوا إلى أبعد مما ذهب اليه الخوارج فلم يقتصروا على أن يقولوا ان الخلافة لا يلزم أن تكون فى قريش ولا فى العرب بل قالوا . ان غير العربى ولو

---

١ الحيوان جزء ٧ ص ٦٨ وأعاره فى الأصل [illegible]

٢ أنظر فى ذلك كتاب جولدزيهر Muhammedanische Studien وقد عقد فيه فصلا ممتعاً فى الشعوبية استفدنا منه كثيراً فى [illegible]

نبطياً أولى من القرشي لأنه يسهل خلعه إذا جار وظلم ودليلنا على ذلك ما جاء في شرح النووي على مسلم: «ولا اعتداد بسخافة ضرار بن عمرو في قوله ان غير القرشي من النبط وغيرهم يقدَّم على القرشي لهوان خلعه ان عرَض منه أمر »[١] وقد فهم الفاهمون من هذا أن ضراراً وصحبه يفضلون النبطي على العربي وهو فهم غير صحيح بل هو على العكس، يرمي في وضوح إلى القول بأن العربي أشرف وأن من المصلحة أن يولى غير المعتز بعصبيته ليسهل خلعه، وذكر النبطي على أنه مثل في الخسة ! والجاحظ - بوجه خاص - من الصعب عده شعوبياً ، فقد انبرى في كتابه « البيان والتبيين » للرد على مطاعن الشعوبية ، وسفّه رأيهم . مما يدل على اخلاص فيما يقول — نعم ! إنه ألف رسالة في فضل الموالي وعدد مناقبهم . ولكنه ذكر ذلك على لسانهم ، وقد صرح بأنه ألف هذه الرسالة أيام المعتصم جالب الأتراك ، وذكر أنه انما ألفها لا ليُفضّل بها بعضَ الجنود على بعض « وقد كانت جند الخلافة اذ ذاك على خمسة أقسام خراساني ، وتركي ، ومولى ، وعربي ، وبنوي[٢] » وانما ألفها ليؤلف بين قلوبهم ان كانت مختلفة ، وليزيد في الألفة ان كانت مؤتلفة[٣] ، وليُحذّر من المنافقين يدسون الدسائس ليوغروا الصدور ، ويفرقوا القلوب ويقول « إن كان لا يمكن ذكر مناقب الاتراك الا بذكر مثالب سائر الأجناد فترك ذكر الجميع أصوب ، والاضراب عن هذا الكتاب أحزم ! »[٤] وعلى الجملة فقد صرح فيه « أنه يرمي الى تعديد مناقب الترك من غير أن يتعرض لذم غيرهم » ولكنه لم يضبط قلمه فجمح به أحياناً إلى تفضيل الترك على غيرهم في بعض الأمور ، ولكن من العسير عد هذا القدر شعوبية

على أن الجاحظ في نظرنا لم يكن يعبر عن رأيه في مدح الشيء وذمه بل

---

١ جزء ٤ ٢٦٥   ٢ ر بد بنوي ما كان من ا ءالدعاه الى الدولة العباسيه

٣ رسائل الجاحظ ١٧   ٤ المصدر ء ٩ ٢٢ .

كان يذم الشيء ويمدحه اجابة لدعوة كبير ، أو رغبة فى اظهار مقدرته البيانية على تصوير الشيء بصورتين متباينتين ، فان نحن اعتمدنا على القرائن فما فى كتاب البيان والتبيين أدلة على نفسه ولذلك نرجح أنه ليس شعوبياً

وأما التشيّع فقد كان عشّ الشعوبية الذى يأوون اليه ، وستارهم الذى يستترون به وسيأتى طرف من ذلك عند الكلام فى الشيعة

(٧) يذهب ابن قتيبة الى أن الذين اعتنقوا الشعوبية هم سفلة الناس وغوغاؤهم فيقول « ولم أر فى هذه الشعوبية أرسخ عداوة ، ولا أشد نصباً للعرب من السفّلة ، والحشوة ، وأوباش النبط ، وأبناء أكرَة القرى فأما أشراف العجم ، وذوو الأخطار منهم ، وأهل الديانة فيعرفون مالهم ، وما عليهم ، ويرون الشرف نسباً ثابتاً » ولكن يظهر أنه اقتصر على من تظاهر بالشعوبية ، وهؤلاء كانوا كما ذكر ابن قتيبة أما الأشراف فكانت حركتهم سرّية خفية لا يحرصون أن يظهروا بها لكبر مراكزهم ، وخشية من الفتك بهم عند الخلفاء فهم يؤيدون — من وراء حجاب — هذه الحركة ولا يراها ابن قتيبة وأمثاله وقد ذكر ابن قتيبة أن من ذهب مذهب الشعوبية « قوما تحلوا بحلية الأدب فجالسوا الأشراف ، وقوما اتسموا بميسم الكتابة فقربوا من السلطان فدخلتهم الأنفة لآدابهم ، والغضاضة لأقدارهم من لؤم مغارسهم وخبث عناصرهم فمنهم من ألحق نفسه بأشراف العجم ، واعتزى الى ملوكهم وأساورتهم ، ودخل فى باب فسيح لا حجاب عليه ، ونسب واسع لا مُدافع عنه ، ومنهم من أقام على خساسته ينافح عن لؤمه ، ويدّعى الشرف للعجم كلها ليكون من ذوى الشرف ، ويظهر بغض العرب وتنقصها ، ويستفرغ مجهوده فى مشاتمها واظهار مثالبها ، وتحريف الكلم فى مناقبها ، وبلسانها نطق ، وبهمتها أنف ، وبآدابها ترجح عليها ، فان هو عرف خبراً أسره ،

وان طهر حقره ، وان احتمل التأويلات صرفه الى أقبحها ، وان سمع سوءا نشره وان لم يجده تحرّصه ! » [١] .

فالحق ان الشعوبية لم تكن فى السفلة وحدهم ، وهؤلاء السفلة لم يكونوا الآخذين بزمامها ؛ وانما كان معهم كثير من الطبقة المتعلمة الراقية ، وان لم يرق نسبها الى الملوك والأشراف ، وهؤلاء هم الذين كان لهم الأثر الشعوبى فى الأدب والعلم ـ كما سترى ـ ومن وراء هؤلاء وهؤلاء طبقة تلعب أعلى المناصب فى الدولة فكانوا يمدّونهم سرا بجاههم ومالهم ، فقد ألّف علان الشعوبى كتابا فى مثالب العرب ، فأجازه طاهر بن الحسين عليه ثلاثين ألفا .

واذ كان هؤلاء العقلاء الماكرون ، هم رؤساء هذه الدعوة ، كانت حربهم عليه أدبية دينية ، أكثر منها ثورات ظاهرة

* * *

بلغت هذه الحركة أوجها فى القرن الثالث الهجرى ، وساعد على ذلك أن الخلفاء العباسيين تعصبوا للاسلام ، ولم يتعصبوا كثيراً للعربية ، فحاربوا الزندقة ، ولم يحاربوا ـ فى شدة ـ النزعة العجمية وذلك طبعى لأن أكثرهم ـ كما أسلفنا ـ مولدون ولقى العرب من العجم عنتاً شديداً ، فالوزراء أكثرهم عجم ، والدسائس تدس فى القصور لاضعاف شأن العرب ، وإذا ثار العرب فى جزيرتهم أو فى الأطراف نكل بهم قواد العجم وجنودهم أشد تنكيل ، وفى أعماق نفوسهم شعور بأنهم ينتقمون منهم من يوم القادسية ، ولم يكن شعور الترك الذين جلبهم المعتصم أحسن حالا من شعور الفرس ، وكثر الشعر فى هـذا القرن والذى بعده من الأعاجم الذين تعلموا العربية يفخرون بنسبهم ، ويعتزون بقومهم ، فافتتح ذلك بشّار بن برد كما رأيت وتبعه ديك الجن الشاعر المشهور قال فى الأغانى « وكان شديد التعصب والعصبية على العرب

---

[١] كتاب العرب من رسائل البلغاء ص ٢٧

يقول . ما للعرب علينا فضل ، جمعتنا وإياهم ولادة ابراهيم عليه السلام ، وأسلمنا كما أسلموا ، ومن قتل منهم رجلا منا قُتل به ، ولم نجد الله عز وجل فضلهم علينا إذ جمعنا الدين ! »

ويقول قائلهم

فلست بتارك إيوان كسرى لتوضيحَ أو لحَومَلَ فالدَّخُول
وضبٍّ فى الفلا ساع ، وذئب بها يعوى ، وليث وسط غيل

وكان « الخُرَّمِىّ » الشاعر المشهور يكثر فى شعره من الاعتزاز بالنسب الفارسى والتحقير من شأن العرب فيقول :

إنى امرؤ من سَرَاة الصُغد ألبسنى عِرْقُ الأعاجم جلداً طيِّبَ الخبر

ويقول :

أبالصُّغْد بأس إذ تعيَّرُنى جُمَلُ[١] سفاها ومن أخلاق جارَتى الجَهلُ
فإن تفخرى يا جمل ، أو تتجمّلى فلا فخرَ إلا فوقه الدينُ والعقلُ
أرى الناس شرعاً فى الحياة ، ولا يُرَى لقبر على قبر علاء ولا فضل
وما ضرّنى أن لم تلدنى يحابرٌ ولم تشتمل جَرمٌ علىّ ولا عُكل[٢]
إذا أنا لم تحمِ القديمَ بحادث من المجد لم ينفعك ما كان من قبلُ

ويقول

ونادت من مرو وبلخ فوارساً لهم حَسَبٌ فى الأكرمين حَسِيبُ
فما حسرنا لا دارٌ فومى فريسة فكثّر منهم ناصرى وطبيب
وإن أبى ساسانُ كسرى بن هُرمُزٍ وخاقانُ لى لو تعلمين نسيب

---

١ كى يخجل من العرب
٢ يحابر ، وجرم ، وعكل أسماء قبائل عربية

ملكنا رقاب الناس في الشرك ، كلّهم لنا تابعٌ طوع القياد جنيب
نسومهمُ خسفاً ، ونقضي عليهمُ بما شاء منّا مخطئٌ ومصيبُ
فلمّا أتى الإسلام وانشرحت له صدور به نحو الأنام تُنيبُ
تبعنا رسولَ الله حتى كأنّما سماء علينا بالرجال تَصُوبُ

ويقول المتوكلي وكان من ندماء المتوكل

أنا ابن الأكارم من نسل جَمّ[1] وحائز إرث ملوك العجم
ومحيي الذي باد من عزّهم ، وعفّى عليه طوال القِدَمْ
وطالبُ أوتارهم جهرةً ، فمن نام عن حقهمْ لم أنم
معي علَمُ الكابيان[2] الذي به أرتجي أن أسود الأمم
فقل لبني هاشم أجمعين ، هلمّوا إلى الخلع قبل الندم
ملكناكمُ عنوةً بالرما ح طعناً وضرباً ، بسيف خَذِم
وأولاكمُ المُلكَ آباؤنا ، فما إن وفيتم بشكر النعم
فعودوا إلى أرضكم بالحجاز لأكل الضِّباب ، ورعي الغنم
فإني سأعلو سرير الملوك بحد الحسام ، وحرف القلم[3]

* * *

وقد شعر العرب بخطورة موقفهم ، ولكن لم يستطيعوا دفع الشر عنهم ، ونجد في كثير من الشعر في ذلك العصر والذي بعده ظلالاً من الحسرة والألم ، وقد ذكرنا طرفاً من ذلك في الفصل السابق . ونرى هذا المعنى واضحاً بعدُ في شعر المتنبي فيألم ـ وقد رأى شعب بُوّان بفارس من ضعف ـ اللغة العربية بها فيقول

---

١ يريد جم : جمشيد ملك الفرس
٢ الكابيان : نسبة إلى كاوه (كاوه) حداد فارسي رفع علم الثورة وقد ورد في الأصل الكاآن وهو خطأ
٣ معجم الأدباء ١ : ٣٢٣

مَلاعب جِنّةٍ لو سار فيها سليمانُ لسار بتَرْجُمان ؟

ويقول: ولكن الفتى العربىّ فيها غريبُ الوجه واليد واللسان

ويقول فى قصيدة أخرى:

وإنما الناس بالملوك، وما تُفلحُ عُرْبٌ ملوكها عجم

لا أدب عندهم ولا حسبٌ ولا عهود لهم ولا ذمَمُ

بكل أرضٍ وطئتُها أُمَمٌ تُرعَى بعبد كأنها غنَمُ!

يستخشنُ الخزَّ حين يلبسُهُ وكان يُبرَى بظفره القلم!

* * *

والآن نعرض للأشكال المختلفة التى حاربت بها الشعوبيةُ العرب

فقد عمدوا الى مزية العرب الظاهرة التى يعتزون بها، وهى البلاغة، وقوة الخطابة وحضور البديهة، فأخذوا ينتقصونهم فى ذلك من نواح مختلفة

كان العرب اذا خطبوا أكثروا من الاشارة بأيديهم، يمثلون بها أغراضهم ويستعينون على ذلك بإيضاح المعنى، وقوة التأثير فى السامعين، وكثيرا ما يستعملون فى اشارتهم المِخصَرة [وهى ما يمسكه الانسان بيده من عصا، أو مقرعة أو عُكازه أو قضيب] وكثيرا ما كانوا يشيرون فى خطب السلام بالمخصرة، وفى خطب الحرب بالقسى وأحيانا كانوا يتكئون أثناء خطبهم على القسىّ، وكثيرا ما يلبسون للخطابة ربما خاصا، ويضعون العمامة وضعا يدل على تأهبهم للخطابة فجاءت الشعوبية تزرى بهم فى ذلك وتقول أى ارتباط بين الكلام والعصا، وبين الخطبة والقوس وهما الى أن يَشْغَلا العقل، ويَصرفا الخواطر، ويعترضا الذهن أشبه ولبس فى حملهما ما تَشحَذ الذهن، ولا فى الاشارة بهما ما يجلب اللفظ، وقد زعم أصحاب الغناء أن المغنى اذا ضرب على غنائه قصّر عن المغنّى الذى لا يضرب على غنائه، وحملُ العصا بأخلاق الفدّادين أشبه، وهو بجفاء الاعراب

وعُنْجُهيّة أهل البدو ، ومُزاولة إقامة الإبل على الطرُق أشكل ، وبه أشبه»[١]
وقد رد عليهم الجاحظ فى كتابه البيان والتبيين ، وأفرد لذلك باباً خاصاً سماه «كتاب العصا» من أجل ذلك ، كما عابوهم فى جوهر الموضوع فقالوا : ليست الخطابة ميزة امتزتم بها وحدكم فهى شىء فى جميع الأمم حتى إن الزنج مع غباوتها ، وفساد مراجها لتطيل الخطب وأخطب الناس الفرس لا العرب ، ولهم فوق خطبهم التأليف فى صناعة البلاغة ، ومعرفة الغريب ككتاب «كاروند» ومن احتاج إلى العقل والأدب والعلم بالمراتب والعبر والمثلات ، والألفاظ الكريمة والمعانى الشريفة ، فلينظر إلى سير الملوك (ملوك الفرس)[٢] بل أين معانيكم ، وحكمكم وخطبكم وطريقة تفكيركم مما للفرس واليونان والهند؟ وأين كلامكم الجافى ، وأصواتكم الغليظة من طول اعتيادكم مخاطبة الإبل ، مما لهؤلاء من معنى دقيق ، ولفظ رشيق ، وصوت رقيق ؟! وقد قارن الجاحظ بين بلاغة الفرس والروم ، وبلاغة العرب . فقال إن الأولى صادرة عن تفكير وروية ، والثانية صادرة عن بديهة وسرعة خاطر .

كذلك عابوا العرب فى آلاتهم الحربية فسخروا من رماحهم ، ومن عُرْى خيولهم ومن قناتهم الصماء مع أن الجوفاء أخف محملا ، وأشد طعنة ، ومن قلة الخبرة فى تنظيم جيوشهم ، فلم يكونوا يعرفون الميمنة ولا الميسرة ، ولا القلب ولا الجناح ، ولا يعرفون من آلات الحرب العرّادة ولا المجانيق وقارنوا بين حالة الجيش العربى والجيش الفارسى فى تنظيمه وفى آلاته ، وأبانوا ما للأول من حقارة ، وما للثانى من عظم ، وفات الشعوبية أن هذه المقارنة أجدر لشأنهم ، وأوضح لمكانتهم ، فهؤلاء العرب بآلاتهم الساذجة الحقيرة سحقوا الفرس بآلاتهم الضخمة العظيمة ، وجيوشهم المنظمة الكبيرة ![٣] .

---

١ البيان والتبيين ٣ ٦ ٢ المصدر نفسه
٣ انظر فى ذلك الجزء الثالث من البيان والتبيين

ونوع آخر من مسالك الشعوبية ، وهو أنهم فى هذا العصر أكثروا من التأليف فى مثالب العجم. فسعيد بن حُميد البَختَكان ، كان كاتباً شاعراً مترسّلا عذب الألفاظ ، وكان يدّعى أنه من أولاد ملوك الفرس ، وكان شديد العصبية على العرب ، وألف كتاب « انتصاف العجم من العرب » ، وكتاب « فضل العجم على العرب وافتخارها »[1] ونرى ابن النديم ينقل عن كتاب اسمه « مفاخر العجم »[2] وفى مقابل ذلك نضعون الكتب فى مثالب العرب ، كالهيثم بن عدىّ — وهو من أشهر العلماء بالأخبار والرواية ، جالس المنصور والمهدى والهادى والرشيد ، وقد وضع عدة كتب فى المثالب منها « كتاب المثالب الصغير » و « كتاب المثالب الكبير » و « كتاب مثالب ربيعة » و « أسماء بغايا قريش فى الجاهلية ، وأسماء من وَلَدْنَ » ويتصل بهذا كتاب له ، اسمه « كتاب من تزوج من الموالى فى العرب »[3] وكذلك سهل بن هارون صاحب « بيت الحكمة » قال فيه ابن النديم « كان حكيماً فصيحاً شاعراً ، فارسى الأصل ، شعوبى المذهب ، شديد العصبية على العرب وله فى ذلك كتب كثيرة[4] » وقد وضع رسالته المشهورة فى البخل . ولعل ذلك منه نزعة شعوبية . لأن العرب كانوا يتمدّحون كثيرا بالكرم ، ويعدّونه من أكبر مناقبهم ، كما اشتهر الفرس بالبخل فوضع سهل هذه الرسالة يقلب فيها قيمة الكرم والبخل ، ويعد الكرم رذيلة والبخل فضيلة وروى له صاحب زهر الآداب أبياتا تدل على شعوبيته ، يفتخر فيها بفارسيته وبذم العربية ، ويقارن بين بيته فى نيسابور وبيت آخر عربى فيقول

أحللت بيتا فوق رابية   فرعَ النجوم كأنه علم
كشفت شعر وسط مجهلة   جيرانه الجُعلانُ والرخم ؟[5]

---

١ فهرست ابن النديم ١٢٣   ٢ الفهرست ٤١
٣ فهرست ٩٩ و ١   ٤ فهرست ١٢
٥ هامش العقد ٢ ١٥

وألف عِلّان الشعوبي — وأصله من الفرس — كتاب « المَيْدان في المثالب » قال ابن النديم إنه هتك فيه العرب ، وأظهر مثالبها ، ويحتوى على مثالب قريش ، ومثالب تَيْم بن مُرّة ، ومثالب بنى أسد بن عبد العُزّى ومثالب بنى مخزوم ، وعدّد القبائل كلها وذكر مثالبها [1]

وألف أبو عبيدة مَعْمَر بن المثنّى ، وهو من أشهر العلمـــاء في النحو والأخبار ، وكان أصله من يهود فارس — كتباً كثيرة تعرض فيها للعرب منها « كتاب لصوص العرب » وكتاب « أدعياء العرب » كما ألف كتاب « فضائل الفرس » [2] وقال فيه ابن خلكان « وكان يكره العرب وألف في مثالبها كتبا » [3] وقد صور لنا ابن قتيبة نوعا من الطعن الذى كان يستعمله أبو عبيدة فقد عمد الى مفاخر العرب فتهكم بها كانوا يفخرون بقوس حاجب ويعتزون بوفائه فضاحك عليه واستضحك الناسَ منه ، واستسخف فعلَ حاجب ، وخساسة عوده ، وقلة ثمنه ، ويذكر قول الشاعر

أيا ابنةَ عبد الله ، وابنةَ مالك ، ويا ابنة ذى البردين ، والفَرَس الوَرْدِ !

فيهزأ بالشعر ، ويعجب في سخرية من المدح بأن أباها ذو بردين وفرس ورد . ويقارن في ذلك بملوك فارس وبيجانها ، وأن أبرويز كان يرتبط تسعمائة وخمسين فيلا على مرابطه ، وتخدمه ألف جارية ، وفي حجرته التي يشرف منها على الداخل عليه ألف إناء من ذهب ! [4]

وكتب المثالب هذه — على ما ظهر — عمدت الى ما صدر عن كل قبيلة من بيت يُعيَّر به ، أو عمل يؤاخذ عليه ، أو جريمة ارتكبها أحد أفرادها فقيّدتها وأذاعتها للتشهير بالعرب جميعاً كما أن كتب مناقب العجم ومفاخرها عمدت

١ الفهرست ٥١ و ٦١

٢ الفهرست ٥٤ ٣ ٢ ١٥٥

٤ انظر رسائل البلغاء ٢٧١ وما بعدها

الى ما استحسن من عادات الفرس ، وعظمة ملوكها ، ونظام جيوشها ، وسياسة ملكها فتشادت به ولم يصلنا شيء من هذه الكتب ـ على ما أعلم ـ كما لم يصلنا أى كتاب ألف فى بيان دعوى الشعوبية ، وانما وصل الينا نتف من أقوالهم وآرائهم ، أهمها ما ورد فى كتاب البيان والتبيين للجاحظ ، وما ورد فى العقد الفريد لابن عبد ربه ، وما نقله ابن قتيبة فى كتابه (العرب)

والظاهر أن أكبر سبب فى ضياع هذه الكتب أن المسلمين عدّوا هذه النزعة الشعوبية نزعة ضد الاسلام وتحرّجوا من نقل الكتب المؤلفة فيها ، وتقربوا الى الله باعدامها وبرئ المخلصون من الميل اليها كما فعل الزمخشرى فى أول كتابه المفَصَّل . فقد حمد الله « اذ جَعَلَه على العصب للعرب ، والعصبية لهم ، وبرأه من الانضواء الى لفيف الشعوبية »

ولم يقتصر هؤلاء الذين ذكرنا من علماء الشعوبية على وضع كتب المثالب بل يظهر أنهم وضعوا فى الأدب قصصاً كثيرة تؤيد جانبهم وقد اختلقوها اختلاقا ، وكانت هذه أخطرَ على العرب من الحرب الظاهرة . لأن نقضها أصعب ، والوقوف على بطلانها أعسر ويمكننا أن ندرك أنهم لجأوا فى ذلك إلى نوعين (النوع الأول) الوضع وهو أن يضعوا القصص الشنيعة فى شرح الأبيات أو الأمثال ، ويختلقوا القصـــة اختلاقا كما فعل أبو عبيدة فى شرح المثل « جاء ما ياوى على الصّقر[1] ، فقد نقل البكرى فى كتابه « التنبيه على أوهام أبى على القالى فى أماليه » حكاية فى ذلك عن أبى عبيدة لا نستطيع ذكرها لشناعتها[2] وروى الهيثم بن عدى قصة طويلة تتلخص فى أن رجلا من تَنُوخ نزل بحى من بنى عامر فرحب الحى بجاره ، فقالت بنت أبيه؟ قال : من تميم وذكرت له أبياتاً فى ذم تميم ، فقال لها لست من تميم بل أنا

---

١ ما ياوى أى ما عرج إليه حيه على من صغر ٨

٢ التنبيه ٧٧

من قبيلة عِجْل، ففعلت ذلك، وما زال الرجل يذكر القبائل قبيلة قبيلة، وهي تروي الأبيات في ذمها حتى استنفد القبائل. ولما انتسب إلى بني هاشم قالت: أتعرف الذي يقول:

بني هاشم عودوا إلى نَخَلاتكم ... فقد صار هذا التمر صاعا بدرهم!
فإن قلتمو: رهط النبي محمد ... فإن النصارى رهطُ عيسى بن مريم!؟[1]

والحكاية كلها على ما يظهر من وضع الشعوبية. أو من وضع الهيثم بن عدي نفسه، يرمي واضعها إلى ذكر مثالب القبائل العربية.

(والنوع الثاني) نسبة الشيء إلى غير قائله، وهو طريق سلكوه لإفساد الأدب العربي، وإضاعة معالمه حتى لا يكون للعرب أدب موثوق به. وتلك أكبر بغية لهم ومن الأمثلة على ذلك أن يقول أبو عبيدة في البيتين الآتيين

هَيْنُونَ لَيْنُونَ أيسار ذَوُو كرم ... سُوَّاس مكرُمة أبناء أيْسار
إنْ يُسألوا الخيرَ يُعْطُوه وإن خُبِروا ... في الجَهْد أُدْرِكَ منهم طيبُ أخبار

إنهما للعَرَنْدَس الكلابي يمدح بني عَمْرو الغَنَويين فينكر الأصمعي عليه ذلك، ويقول محال أن يمدح كلابي غنوياً لما بينهما من العداوة![2] ولو فحصنا الأدب في ضوء هذه النظرية، لوجدنا الشيء الكثير الموضوع للحطّ من العرب، وإفساد الأدب، مما لا نستطيع أن نستقصيه هنا.

«كان في هذا العصر ثلاثة، هم أئمة الناس في اللغة والشعر وعلوم العرب، لم ير قبلهم ولا بعدهم مثلهم. عنهم أُخذ جلُّ ما في أيدي الناس من هذا العلم بل كله وهم: أبو زيد الأنصاري، وأبو عبيدة، والأصمعي!»[3] وقد

---

١ تجد الحكاية بطولها في مروج الذهب للمسعودي من ١٧٥ — ١٨٠ في الجزء الثاني
٢ انظر السنة ٧٢ و ٧٣   ٣ المزهر ٢ : ٢٠٢.

اشتهر أبو زيد بحفظ الغريب من اللغة ، وبالنحو ، وتنازع الرياسة الاثنان الآخران ، ويظهر أن الأصمعي بحكم عربيته كان يتعصب للعرب ، وكان يتشدد فيما يروى فلا يجيز إلا أصح اللغات ، وكان لا يجيب في القرآن ، ولا في الحديث خشية الخطأ [١] ، وكان لا يقول في شيء برأيه وكان لا يفسر شعراً فيه هجاء [٢] ، كأنه كان يرى أن ذلك يمس دينه ! وكأنه يرى أن في الهجاء حطاً من المهجو أو قبيلته ، وفي ذلك مساس بالعربية ، وكان يمتاز عن أبي عبيدة بحسن إلقائه ، ولطف نغمته — أما أبو عبيدة فيظهر أنه كان أوسع علما ، وأكثر ثقافة ، يعرف تاريخ الفرس لفارسيته ، والثقافة اليهودية ليهودية آبائه ، والثقافة الاسلامية لأنه نشأ فيها ولكنه لم يكن يحسن التعبير كالأصمعي وكان حر الرأي يفسر القرآن برأيه ، فيؤاخذه الأصمعي على ذلك [٣] ، وليس للعرب حرمة في نفسه ، إذ ليس بعربي بل في نفسه الكراهة لهم ، فهو يطلق لسانه في هجوهم ، وذكر مثالبهم وقد استغوى الناس بسعة اطلاعه ، كما استغوى الناسَ الأصمعيُّ بفصاحته وحسن بيانه قال الجاحظ لم يكن في الأرض خارجي ولا إجماعي أعلم بجميع العلوم من أبي عبيدة [٤] وقالوا « ان طلبة العلم كانوا إذا أتوا مجلس الأصمعي اشتروا البعر في سوق الدر ، وإذا أتوا مجلس أبي عبيدة اشتروا الدر في سوق البعر ! لأن الأصمعي كان حسنَ الانشاد والزخرفة لرديء الأخبار والأشعار حتى يحسن عنده القبيح ، وان الفائدة مع ذلك عنده قليلة وإن أبا عبيدة كان معه سوء عبارة مع فوائد كثيرة ، وعلوم جمة » [٥] — ويظهر أن كلا من الأصمعي وأبي عبيدة كان في عصره يمثل فكرة فالأصمعي يمثل العربية ، والتعصب لها وحب العرب وإجلالهم والاشادة بذكرهم وأبو عبيدة يمثل فكرة

١ المزهر للسيوطي
٢ المصدر نفسه ٢ : ٤ ٢
٣ ابن خلكان ٢ : ١٥٥
٤ ابن خلكان ٢ : ١٥٤
٥ ابن خلكان ٢ : ١٥٦ .

الشعوبية ، والبحث عن معايب العرب والتشهير بهم . وكان لكلٍّ زعيم يلتف حوله من يؤيدون فكرته ، ويناصرونه ويتعصبون له ؛ العرب حول الأصمعى . والفرس حول أبى عبيدة ، فنرى اسحق بن ابراهيم الموصلى ، وهو فارسى يقول للفضل بن الربيع

عليك أبا عبيدة فاصطنعه　　فإن العلم عند أبى عبيده
وقدمه ، وآثره علينه ،　　ودع عنك القُرَيْدَ بن القرَيْدَه [1]

ويقول أبو الفرج الأصفهانى إن اسحق الموصلى « كشف للرشيد معايب الأصمعى ، وأخبره بقلة شكره وبخله وضعة نفسه ، وأن الصنيعة لا تزكو عنده ، ووصف له أبا عبيدة بالثقة والصدق والسماحة والعلم ، وفعل مثل ذلك للفضل بن الربيع ، واستعان به ، ولم يزل حتى وضع مرتبة الأصمعى ، وأسقطه عندهم ، وأنفذوا الى أبى عبيدة من أقْدَمَهُ » [2] ونجد أبا نواس ، ونزعته الفارسية لا تنكر . يقدّم أبا عبيدةَ على الأصمعى ، ويقول أما أبو عبيدة فانهم ان أمكنوه قرأ عليهم أخبار الأولين والآخرين ، وأما الأصمعى فَبُلْبُل يُطربهم بنغماته ، ونجد الأصمعى من ناحية أخرى يذم البرامكة ، ويقول

إذا ذُكر الشِّرْكُ فى مجلس　　أضاءت وجوه بنى بَرْمَكِ
وإن تليت عندهم آية　　أتوا بالأحاديث عن مَزْدَكِ

وأبو عبيدة يشيد بذكر الفرس ، ويؤلف كتاب « فضائل الفرس » ويؤلف كتاباً فى أخبار الفرس يصف فيه طبقات ملوكهم من سلف وخلف ، وأخبارهم وخططهم وتسعب أنسابهم ، وما بنوه من المدن وكَوَّروه من الكُوَر ، واحتفروه من الأنهار ، وأهلَ البيوتات منهم ، وما وُسم به كلٌّ فريق من الشهارجة وغيرهم » [3] .

---

١ يعنى الاصمعى　٢ الأغانى ٥ : ١٠٧ .　٣ المسعودى ١ : ١١٣ .

ومن آثار الشعوبية أنهم لوّنوا مارووا من تاريخ الفرس لوناً زاهياً جميلا ، ونسبوا الى ملوكهم الحكم الرائعة ، والسياسة الحكيمة ، وكسوّه أبهة وعظمة بالغوا فيهما ، وزعموا أن الفرس من ولد اسحق بن ابراهيم عليه السلام ، والعرب من ولد اسماعيل بن ابراهيم ، واسحاق بن سارة الحرّة واسماعيل ابن هاجر الأمة ، فهم أفضل من العرب لأنهم بنو الأحرار ، وأما العرب فبنو اللخناء[1] . وهى دعوى غير صحيحة علمياً ، وانما وضعت ليرفع الفرس من شأنهم وليفخروا بها على العرب كما ، زعموا أن سابور سمى ذا الأكتاف لأنه أوقع بالعرب فى العراق وخلع أكتافهم[2] .

وأغرب من ذلك ما اخترعه شعوبية النبط من حديث نسبوه الى علىّ ابن أبى طالب ، فقد رووا أن رجلا سأله فقال : أخبرنى يا أمير المؤمنين عن أصلكم معاشرَ قريش . فقال : نحن قوم من نَبَطِ كُوثَى ، ورووا عن ابن عباس أنه قال : نحن معاشر قريش من النبط من أهل كوثى ! وفى رواية أخرى عن علىّ أنه قال : من كان سائلا عن نسبتنا فانّا نبط من كوثى[2] ، وقد أتعب العلماء أنفسهم فى تفسير هذه الأحاديث فقال بعضهم إنهما أرادا أن أباهما ابراهيم عليه السلام كان من نبط كوثى ، وقال قوم إنهما أرادا التبرؤ من الفخر بالأنساب ، وقال قوم ان كوثى اسم من اسماء مكة ، ولو أنصفوا لأراحوا أنفسهم من تأويل هذا الهذيان .

واستغل الفرس سلمان الفارسى استغلالا عظيما ، فرَوَوْا له من الزهد والحكمة والعلم ما لم يرو لأى صحابى آخر حتى جعلوا عُمرَه فوق أعمار الناس فقيل انه أدرك عيسى عليه السلام ، وروى أبو الشيخ فى طبقات

---

١ انظر رسائل البلغاء ص ٢٦٥ . ٢ مسعودى ١ : ١٢٣ .

٣ انظر الأحاديث فى لسان العرب ٢ : ٤٨٧ ومعجم ياقوت فى مادة « كوثى » ، وكوثى بلدة بسواد العراق .

الاصفهانيين أن أهل العلم يقولون عاش سلمان ثلثمائة وخمسين سنة ، فأما مائتان وخمسون فلا يشكون فيها [1] ورووا عن رسول الله صلى عليه وسلم أنه تلا هذه الآية « وَإِنْ تَتَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْماً غَيْرَكُمْ » فقالوا من يستبدل بنا ؟ فضرب صلى الله عليه وسلم على مَنكِب سلمان . ثم قال هذا وقومه ،والذى نفسى بيده لو كان الإيمان منُوطا بالثريا لناله رجالٌ من فارس وهو الذى قيل فيه سلمان منا أهل البيت ، وهو الذى أشار على النبى صلى الله عليه وسلم بحفر الخندق ومن ذلك الحين عرف العرب كيف يستعملون الخنادق فى الحروب ، فهم فى ذلك مدينون للفرس وعلى الجملة فقد اتخذه الفرس وسيله لبيان عظمتهم ، وأن لهم فضلا كبيراً على المسلمين *

وكان للشعوبية مجال فسيح فى الحديث فقد وضعوا الأحاديث الكثيرة فى فضل الفرس وأسندوها الى الثقات من الصحابة والتابعين ، مثل ما روى أن الأعاجم ذكرت عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال « لَأَنَا بهم أَوْثَقُ منى بِكُم » وفى رواية « لأنا ببعضهم أوثقُ منى ببعضكم » [2] وفى حديث آخر « سيأتى مَلِك من ملوك العجم فيظهر على المدائن كلها الا دمشق » [3]

وفى حديث « لا تَسبُّوا فارساً فما سبَّه أحد الا انتُقِمَ منه عاجلا أو آجلا » ، « ورأى النبىّ صلى الله عليه وسلم كأنه رَدِفَتْهُ غنم سُود ، وردِفَتْه غنم بيض ، ما يُرَى السودَ فيها لكثرتها فأخبر النبىّ بذلك أبا بكر فقال السود العربُ ويسْلمون ، والبيض العجم يسْلمون بعدهم حتى ما يُرَى فيهم العربُ لكثرتهم فقال صلى الله عليه وسلم بذلك أخبرنى

---

١ الاصابة لابن حجر ٣ ١١٣ ، وقد رووا أن النبى صلى الله عليه وسلم أملى كتاباً على على فيه انه صلى الله عليه وسلم فادى سلمان وجعل ولاءه له ، وأرخ الكتاب فى جمادى فى السنة الأولى الهجرية وقد وجد الخطيب البغدادى هذا الكتاب ونقله نقلاً فى الجزء الأولى صفحة ١٧ ٢ تيسير الوصول ٣ ١١١

٣ المرجع نفسه ٣ ١٢٧

المَلَكَ سَحَرًا »[1] ومن هذا القبيل ما وضعوه من الأحاديث الكثيرة حول الامام أبي حنيفة الفارسي الأصل ، يزعمون : أن النبي صلى الله عليه وسلم أشار بها اليه أو نصَّ عليه كالذي روي : لو كان العلمُ مُعلّقاً عند الثُريّا لتناوله رجل من فارس ، وكالذي رووا . أن آدم افتخر بي وأنا أفتخر برجل من أمتي اسمه نعمان ، وكنيته . أبو حنيفة هو سراج أمتي وروَوا . أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : ان سائر الأنبياء يفتخرون بي ، وأنا أفتخر بأبي حنيفة ، من أحبَّه فقد أحبني ، ومن أبغضه فقد أبغضني[2]

والحق أن العرب ومن تعصب لهم قابلوا عملهم بمثله ، فوضعوا الأحاديث الكثيرة في تفضيل العرب ، ووجوب حبهم ، مثل « من غَشَّ العرب لم يَدْخل في شفاعتي ولم تنله مَوَدّتي » ومثل « إذا اختلف الناس فالحق في مضر » ، ومثل أحِبّوا العربَ لثلاث لأني عربي ، والقرآن عربي ، ولسان أهل الجنة في الجنة عربي » . ومن ألطف ذلك أنهم رووا حديثاً للنبي صلى الله عليه وسلم مع سلمان الفارسي نفسه ، ذلك أن رسول الله قال يا سلمان لا تَبْغَضْني فتفارقَ دينك قال . قلت يا رسول الله كيف أبغضك وبك هداني الله ! قال لا تبغض العربَ فتبغضني الخ[3] وتعاليم الاسلام التي تدعو الى المساواة ، وتعلّم أن الفضل ليس الاّ بالتقوى تأبى مدح الفرس أو العرب أو أية أمة لجنسها

ونكاد نجد أصبع الشعوبية في كل علم حتى في الفقه ، فلو قرأت مثلا باب الكفاءة في الزواج لرأيت أن الأئمة أنفسهم لم تؤثر فيهم العصبية أي أثر ، فالامام مالك العربي لم يعتبر الكفاءة ، وعنده أن العجمي يتزوج العربية من غير أن يكون للولي حق الاعتراض ، ومذهب أبي حنيفة الفارسي يعتبر

---

١ محاضرات الادباء للراغب ١ : ٢١٩

٢ انظر ابن عابدين وهامشه ١ : ٥٤ و ٥٥

٣ ابن قتيبة في رسائل البلغاء ٢٩٣

الكفاءة ، فالقرشيون * أكفاء لبعض ؛ وليس غير القرشي كفؤاً لهم ، والعجمي ليس كفؤاً للعربية ولكن سرعان ما نجد نظرية توضع على بساط البحث يهدم بها الجزء الأكبر من العصبية العربية وهي « شرف العلم فوق شرف النسب » قال قاضيخان « الحسيب يكون كفؤاً للنسيب فالعالم العجمي يكون كفؤاً للجاهل العربي ، والعلوية لأن شرف العلم فوق شرف النسب »[1] وقالوا « وكيف يصح لأحد أن يقول ان مثل ابي حنيفة أو الحسن البصري وغيرهما ممن ليس بعربي لا يكون كفؤاً لبنت قرشي جاهل أو لبنت عربي بوّال على عقبه ؟ ! »[2] ويطول بنا القول لو عددنا أثر الشعوبية في كل علم

ومما يؤسف له أن الشعوبية أزهرت في عصر تدوين العلوم . وكلّ حركة علمية كانت بعدُ إنمـــا أُسّست على ما دُوّن في هذا العصر العباسي الشعوبي ، ولم يكن لنا علم مُدَوّن قبل ذلك ، وهذا يجعل استكشاف الآثار الشعوبية صعباً غامضاً فلو كان لدينا تاريخ مدون في العصر الأموي لفهمنا كيف تلاعب به الشعوبيون في العصر العباسي ، ولو كان لدينا تاريخ للفرس موثوق به دُوّن أثناء حكم الفرس لأدركنا في وضوح كيف حمّله الشعوبيون ، ولو كان العرب في العصر الاسلامي الأول وضعوا كتباً في الأنساب ومناقبها ومثالبها ووصلت الينا لعرفنا ما اختلقه الشعوبيون عليهم لإفساد أنسابهم ، والحط من شأنهم ، وهكذا في كل العلوم ولكن قُدِّر أن يقترن تدوين العلم بسطوة الشعوبية ، فكان ذلك من سوء حظ العلم ولذلك أجهد العلماء أنفسهم في تعرّف أسرار الشعوبية وخباياها وآثارها في العلم ، ولا يزال المدى أمامهم فسيحاً ، والبحث في مهده

---

* في المبسوط للسرخسي « أن سفيان الثوري كان من العرب فواضع ورأى الموالي أكفاء له ، وان أبا حنيفة كان من الموالي فواضع ولم ير نفسه كفؤاً للعرب » ٥ ٢٢

[1] ابن عابدين ٢ ٤٩٨ [2] المصدر نفسه ٤٩٩

ومع هذا فقد كان للشعوبية جانب حسن ، فقد أتت الشعوبية وكل شيء للعرب يُمَجَّد ، من نسب عربى ، ولغة عربية ، ورأى عربى ، وعادات عربيـــة . فأخذ الشعوبيون - يَعْرِضون هذا للنقد ، والتحليل ؛ عرضوا أنساب العرب للنقد كالذى فعل أبو عبيدة مع غلوه ، فكان يرد على قوم ينتسبون للعرب فيُبيِّن أن النسبة كاذبة مختلَقة ، وفى كتاب الأغانى عن أبى عبيدة من هذا الشيء الكثير ، وعرضوا اللغة العربية للنقد ، فسيبويه فى كتابه فى النحو يُخَطِّىء العرب فى بعض أقوالهم ، ويدّعى العرب أن البلاغة ليست الا فيهم ، فيرد الشعوبية بأن هناك أمماً أخرى لها بلاغة ولها خطب ، ولها حكم لا تقل عما للعرب ، وينبهون على أن عادات العرب ليست المثل الأعلى للعادات ، ففيها الحقير المرذول والجيد المحمود — كل هذا النقد وأمثاله استتبع نتيجة جيدة من بعض الوجوه . وهى : عرض ما للأمم الأخرى من كل ذلك لتكون المقارنة أتم ؛ فتُعرض الكلمات الفارسية بجانب الكلمات العربية ، والحكم الأجنبية والبلاغة الأجنبية بجانب البلاغة والحكم العربية ، والنظام الفارسى والأدب الأجنبى بجانب النظام والأدب العربيين ، ونحو ذلك وهذا - من غير شك - مفيد للعلم والعقل -

نعم ! لو وقفت الشعوبية عند هذا الحد ، فلم يتهجّموا على العرب بقلب محاسنهم مساوى ، والتشهير بهم بالحق حيناً ، وبالباطل أحياناً ، ولم يحاولوا إفساد الدين بالزندقة ، وافساد العلم بالأكاذيب - لو وقفوا عند ذلك لأحسنوا - ولكنهم أفرطوا فخسروا كثيرا وكرهوا ومقتوا كثيرا .

الفصل الرابع

الرقيق وأثره في الثقافة

قبل أن نتكلم في الرقيق وأثره ، يجب أن نبين في كلمة موجزة موقفه القانوني في المملكة الاسلامية ، وبعبارة أخرى ما كان يطبق من الأحكام الاسلامية عليه .

تقضى تعاليم الاسلام ـ أو على الأقل ـ المبادىء التي استنبطها الأئمة من أصول الأحكام ، وجرى عليها العمل حتى عصرنا الذي نؤرخه بأن « سبب الرق وقوع الكافر أسيراً في يد المسلمين عند الحرب » فاذا حارب المسلمون الكافرين فمن أسر من المحاربين منهم جاز للامام أن يسترقّه ، كما يجوز له أن يسترقّ أهل البلد الذي فُتح في الحرب ، رجالا كانوا أو نساء[١] وهذا الكفر والوقوع في الأسر هما سببا الرق . ولا يشترط لأجل بقاء الرق بقاء سببه ، فلو وقع كافر في الأسر فاستُرِقّ ثم أسلم لا يزول عنه الرق[٢] ـ وهذا الرقيق يُعَدُّ مالاً ، شأنه في ذلك شأن المتاع يغنم في الحرب عند حرباً من الغنيمة كالآلات الحربية ، وكالنقود وكالخيل وعلى الجملة مَثَله كمثل كل شيء مقوّم وقع في يد الفاتحين ، وشأن هذه الأشياء ـ أن الامام ينقلها إلى دار الاسلام ، ثم يأخذ خمسها يصرفه في الصالح العام من اعطاء للفقراء والمساكين ، وصرف في وجوه البر المختلفة . وأما أربعة الأخماس فتوزع على من اشترك في القتال ، والرقيق يفعل به ذلك ، فخمسه للصالح العام والباقي يقسم على الغانمين وقد صيّروا عند القسمة على المحاربين

١ انظر ما كتبناه في ذلك في الجزء الاول من فجر الاسلام ١٠٢
٢ البحر ٢ ١٨

بين الفارس والراجل ، وبعبارة أخرى بين الخيالة والرجالة فجعل للفارس سهمان فى قول بعض الفقهاء ، وثلاثة فى قول بعضهم ، وللراجل سهم واحد . على هذا النمط الذى أسلفنا كان يوزع الرقيق .

وإذ كانت الحروب فى صدر الاسلام تكاد تكون دائمة ، وكان النصر للمسلمين يكاد يكون متلاحقاً مطرداً ، والبلاد المفتوحة والأمم المغلوبة لا تكاد تعد ، أمكننا أن نتصور كيف كان الرقيق لا يحصى كثرة ، وكيف كان مختلفاً متنوعا تنوع الأمم التى اشتبك معها المسلمون فى قتال . وإذ كنا أسلفنا كيف يوزع الرقيق فهمنا كيف انتشر بين المحاربين ، ودخل فى بيت كل منهم وإذ كان الرقيق يعد مالا ، ويجرى عليه كل العقود المالية من بيع وشراء ، وإجارة ورهن ، أمكننا أن نفهم أنه لم يقتصر على المحاربين بل كان فى متناول أيدى الناس جميعاً ، وكان له سوق يشترى منه من شاء ويستخدمه كما شاء .

* *

هذا من الناحية المالية ، وأما علاقة الرجال بالاماء من الناحية الجنسية فجملها فيما يأتى

هناك سببان تحل بهما المرأة للرجل عقد الزواج ، وملك اليمين ، فأما عقد الزواج فلا يحل للرجل الحر أن يتزوج أكثر من أربع ، أعنى أنه لا يحل له أن تكون على ذمته فى وقت واحد أكثر من أربع زوجات ، ولكن يحل له أن يطلق من بين ، ويتزوج غيرهن بعد انقضاء عدتهن هذا هو قول أكثر الفقهاء وإن كان لغيرهم أقوال أخرى لا محل لها هنا . وهذا الحكم عام سواء كانت الزوجات الأربع حرائر أو اماء . وكل الذى ذكره الفقهاء فى هذا الموضوع أنه لا يحل أن تعقد الرجل عقد زواج على أمة إذا كان متزوجا حرة ، ولكن العكس يصح ، فيجوز له أن يتزوج حرة على أمة وقد

لوحظ فى ذلك أن زواج الأمة بعد زواج الحرة امتهان للحرة ، وحرج لشعورها وعزتها .

والأمر الثانى مما يُحل المرأة للرجل «مِلْكُ اليَمين» أعنى ملكية الرجل للأَمَة ، قال تعالى «فَإِنْ خِفْتُمْ أَلا تَعْدِلُوا فَوَاحِدَةً أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ» «وَالَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ إِلاَّ عَلَى أَزْوَاجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ» فمن ملك جارية جاز أن يتسرَّاها ، وهى حِلٌّ له سواء كان متزوجاً أو غير متزوج ، وسواء كان متزوجاً واحدة أو أربعا ولا يتحدّد الرجل فى ذلك بعدد فيحل له أن يتزوج الى أربع ، وأن يملك من الجوارى ويتسرى منهن ما شاء من العدد وإن كثر[1]

من أجل ذلك كان البيت الاسلامى فيه ـ غالباً ـ زوجة أو زوجات ، وكان بجانبهن عدد من الجوارى قد تسراهن رب البيت

وكثيراً ما كان يقع الخلاف بين الحرائر والجوارى السرارى، وذلك طبيعى، ـ حتى ذهب بعض اللغويين الى أن تسميتهن بالسرارى كان سببه الغيرة ، نقل اللسان عن بعضهم أن السُّرِّية الأَمَة التى يتسراها صاحبها ـ منسوبة على غير قياس الى السّر ، وهو الاخفاء ، لأن الانسان كثيراً ما يسرها ويسترها عن حرته » وكثيراً ما يتنسل الرجل الواحد الحرائر والجوارى فيفخر أولاد الحرائر على أولاد الجوارى ، ويعترون بأنه لم يجر فى عروقهم دمُ رقيق ، كالذى كان بين الأمين والمأمون ، فكلاهما ولد الرشيد ، ولكن أم الأمين زوجة حرة ، وأم المأمون جارية سُرِّية ، وقد ضربنا قبل أمثالا من هذا النسل بيوت الخلفاء ونسلهم الممنوع ، وكانت بيوت غيرهم من الرعية مثل بيوتهم فى هذا الباب

---

[1] انظر البدائع ٢ ٢٦٦

وهذا الرقيق الذى أنسال من رجال ونساء لا يَسْتَرِدُّ حرّيّتَه إلا بأن تَعْتِقَهُ مالكه وقد عقد الفقهاء باباً طويلا للعتق، أبانوا فيه الألفاظ التى يكون بها العتق، وما يعرض له من أشكال، والذى يهمنا منه الآن كلمة فى «أم الولد» ذلك أن الأمة إذا ولدت من سيدها سميت «أمّ ولَد» وقد رفعوها فوق منزلة الجارية التى لم تلد منه، ومنحوها حقوقاً لم تنلها غيرها، أهمها: أنه لا يصح لمالكها (وهو مسئولها) أن يبيعها، ولا يهبها — وعلى ذلك جرى جمهور الفقهاء — ولكنها تبقى حلا لمالكها حتى يموت فإذا مات صارت حرة، تجرى عليها كل أحكام الحرائر. أما الأولاد الذين جاءوا منها فأحرار

هذا هو الوضع القانونى لمسألة الرقيق، والنظام الذى كان يسود فى عصرنا الذى نؤرخه، وهو قدر لا بد منه لفهم النتائج الأدبية والعلمية والاجتماعية.

وقد كان المسلمون والنصارى واليهود على السواء فى تملك الرقيق، ولكن التسرى لم يكن نظاماً مشروعاً عند اليهود والنصارى، وإن ارتكبه بعضهم خروجاً على القانون فقد رووا أن أبا جعفر المنصور أهدى طبيبه جورجيس بن بختيشوع النصرانى ثلاث جوار حسان روميات مع ثلاثة آلاف دينار، فردّ الجوارى فسأله المنصور لم رددتهن؟ قال لأنا معشر النصارى لا نزوج أكثر من امرأة واحدة ما دامت المرأة، ولا نأخذ غيرها[1]

ولكن من ناحية أخرى يروى الجاحظ أن «طيماثاوس» رئيس الجاثليق هدد بتحريم كلام عون العبادى (وكان نصرانيا) عند ما بلغه أنه اتخذ السرارى، فتوعد عون الجاثليق وحلف لئن فعل ليسلمن[1]

---

[1] أخبار الحكماء ص ١٥٩

وروى القفطي : أن النصارى عاتبوا يُوحَنّا بن ماسَوَيْه على اتخاذ الجواري . وقالوا خالفت ديننا، وأنت شَمّاس ! فإما كنت على سنتنا ، واقتصرتَ على امرأة واحدة ، وكنت شماساً لنا ، وإما أخرجت نفسك عن الشماسين ، واتخذت ما بدا لك من الجواري . فقال لهم : إنما أُمِرْنا في موضع واحد ألا نتخذ امرأتين ولا ثوبين فمَن جعل الجاثليق . أولى أن يتخذ عشرين ثوباً من يوحنا الشقيّ في اتخاذ أربع جوار ؟ فقولوا لجاثليقكم : أن يلزم قوانين دينه حتى نلزم معه فإن خالف خالفناه ![2]

وقد كانت المملكة البيزنطية تحرّم على من ليس نصرانياً أن يملك رقيقاً نصرانياً ، ولكن المسلمين أباحوا لليهود والنصارى أن يتملكوا الأرقاء ولو كانوا مسلمين .

* * *

انتشرت تجارة الرقيق في المملكة الاسلامية في ذلك العهد ، كما انتشرت في غيرها من الممالك ، وكان في بغداد شارع يسمى « شارع دار الرقيق »[3] اشتُهر في الفترة بين الأمين والمأمون ، وبكاه شاعر في قصيدة طويلة آخرها :

ومهما أنْسَ من شيءٍ تَوَلّى فإنّي ذاكرٌ دارَ الرَّقيقِ

وقد سُمّيَ تاجرُ الرقيق « نَخّاساً » وكان في الأصل يطلق على بائع الدواب ، واشتهر في ذلك العصر كثير من النخاسين في بغداد ، وسبب شهرتهم . ما لهم من جَوار حسان يأوي إليهن الشعراء والأدباء ، منهم بالكَرْخ نخاس يكنى «أبا عُمَيْر » كان له جوار قيان لهن ظَرْف ، وكان من جواريه جارية تسمى « عَنّادة » هويَها عبد الله محمد بن البواب فقال

---

١ الحيوان للجاحظ ٤ ٩ ٢ أخبار الحكماء ٣٨٧ ٣ ﻫ موذي ٢ ٢٤١

لو تَسكَّنى « أبو عُمَيْرٍ » قليلا لأتيناه من طريق العياده
فقضينا من العيادة حقاً ونظرنا فى مقلَتَىْ « عَبَّاده » [١]

ومنهم أبو الخطاب النخاس ، كان له جارية مغنية تعرف بذات الخال ، كان يهواها ابراهيم الموصلى[٢] ، ومنهم « حرب بن عمرو الثقفى » كان نخاساً ، وكان له جارية مغنية وكان الشعراء والكتاب وأهل الأدب ببغداد يختلفون اليها يسمعونها ، وينفقون فى منزله النفقات الواسعة ، ويبرّونه ويهدون اليه وفيها وفيه يقول أشجع

أَشْكُو الذى لاقَيْتُ من حُبِّها وبُغْضِ مَوْلاَهَا الى الرَّبِّ
مِنْ بغْضِ مَوْلاَهَا ومن حُبِّها سقمت بين البُغْضِ والحُبِّ
فاجتمعا فى الصَّدْرِ حتى استوَى أمْرُهُمَا فاقتسَمَا قلبى
فجعلَ الله شفائى بها وعَجَّلَ السقْمَ الى حَرْبِ [٣]

ومر « أبو دلامة » بنخاس يبيع الرقيق ، فرأى عنده منهن من كل شىء حسن فانصرف مهموما ، فدخل الى المهدى ، فانشده قصيدة يفضل فيها النخاسة على الشعر مطلعها

إن كُنْتَ تبغى العَيْشَ حُلْوًا صافيًا فالشعرَ أغْرِبْهُ وكُنْ نَخَّاسا

ولئن كان المستهترون من الأدباء يغبطون النخاسين على نخاستهم ، فكثير من العقلاء كان يكره هذه الحرفة ويمقتها دخل ناس على معاوية ، فسألهم عن صنائعهم فقالوا : بيع الرقيق ، فقال بئس التجارة ضَمَانُ نفس ومؤونة ضرس [٤]

وكان على تجار الرقيق عامل من عمال الحكومة يشرف على أعمالهم ، ويراقب تجارتهم يسمّى « قيّم الرقيق »

---

١ أغانى ٢ ٤٤ ٢ أغانى ١٧ ٥ ٣ أغانى ٩ ١٢٨
٤ عيون الأخبار ١ ٢٥ ٥ اغانى ٢ ٢٧

كان هؤلاء الأرقاء أنواعاً مختلفة فمنهم السود . وكانت أهم أسواق ذلك الصنف مصر وجنوب جزيرة العرب وشمال أفريقيا ، وكانت القوافل تأتى بهم وبالذهب من الجنوب ، وكان الثمن العادىّ للعبد فى منتصف القرن الثانى حول مائتى درهم وقد رووا أن كافوراً الاخشيدى الحبشى الذى ملك مصر قد بيع فى أول أمره سنة ٣١٢ هـ بثمانية عشر ديناراً لأنه كان خصياً [١] ، وفيه يقول المتنبى لما غضب عليه

مَن علّم الأسود المخصىّ مكرُمَة ؟ أقَوْمُه البيضُ أم آباؤه الصِّيدُ ؟
أم أذْنُه فى يدِ النخاس دامية ؟ أم قَدْرُه وهو بالفَلْسَين مردود ؟
وذاك أن الفحولَ البيضَ عاجزةٌ عن الجميلِ فكيفَ الخِصْيَةُ السُّود !

ومنهم البيض ، ومن أشهرهم الأتراك والصقالبة وقد كان الناس يفضلون الصقالبة على الأتراك ، كما يدل على ذلك جملة للخوارزمى وردت فى كتاب يتيمة الدهر « ويُستخدم التركى عند غيبة الصقلبى » [٢] وقد كان أهم مركز لتجارة الرقيق الأبيض مدينة سمرقند ، وقد اشتهرت بإصدار أحسن الرقيق من هذا النوع ، وعظمت تجارته فى المملكة الاسلامية ، وفى أوربا ، وكان تجّارهُ فى أنحاء أوروبا من اليهود [٣] .

وقد كان لكل نوع من أنواع الرقيق ميزات خاصة يعرف بها ، فالهنديات عرفن بالوداعة ، ولين الجانب والهدوء ، وحسن رعاية الطفل ولكن سرعان ما يعرض لهن الذبول وامتاز الرقيق من رجال الهنود بتدبير المنزل ، والمهارة فى الصناعات اليدوية ولكنه عرضة للموت الفجائى فى رَيْعان شبابه ،

---

١ Mez فى كتابه Die Renaissance Des Islams

٢ يتيمة ٤ ١١٦ ويطلق الصقالبة على الأجناس التى تسكن من بلغاريا الى الحدود الفسطنطينية

٣ Mez

وأغلب ما تجلب الروم الهندي من «قندهار» واشتهرت السنديات بالخصر النحيل والشعر الطويل واشتهرت مولدات المدينة (يعني الاماء اللاتي نشأن بالمدينة وترعرعن فيها) بالدلال والميل الى السرور والفكاهة والمجون وبحسن الاستعداد للنبوغ في الغناء، وعرفت مولدات مكة بدقة المعصم والمفصل والعيون الناعسة والأمة البربرية (المغربية) لا تبارى في حسن الانجاب، وهي لدماثة خلقها ولين عريكتها صالحة لأن تعود نفسها القيام بأي نوع من العمل والمثل الأعلى للجارية ـ كما قال أبو عثمان الدلال ـ «أن تكون من أصل بربري فارقت بلادها وهي في التاسعة من عمرها، وتمكث ثلاث سنين في المدينة، ومثلها في مكة، ثم ترحل الى العراق في السادسة عشرة من عمرها لتثقف ثقافته فاذا بيعت في الخامسة والعشرين كانت قد جمعت بين جودة الأصل ودلال المدنيات، ورقة المكيات، وثقافة العراقيات»

«والسودانيون كانوا يعمرون الأسواق وقد عرفوا بقلة الثبات والاهمال، كما عرفوا بالميل الى الضرب على الدف والرقص، وهم أحسن خلق الله بياض أسنان لكثرة لعابهم، ويعانون عادة من الاباط وخشونة الملمس»

«والحبشيات عرفن بالضعف والترهل والاستعداد لأمراض الصدر، وهن على العكس من السودانيات لا يحسن الغناء ولا الرقص، ولكنهن قويات الخُلُق، موضع للثقة أهل للاعتماد عليهن»

«والتركية بيضاء البشرة، على حظ عظيم من جمال وحلاوة، ولها عينان صغيرتان جذابتان، وهي في الغالب بدينة أميل الى القصر ولود، كريمة نظيفة تجيد الطهي، ولكن لا يوثق بها ولا يعتمد عليها»

«والأمة الرومية بيضاء البشرة في حمرة، ناعمة الشعر زرقاء العينين، طيّعة مستعدة للتشكل بما يحيط بها من ظروف، مخلصة ثقة، والعبد الرومي يستفاد من

المنزل ، ويحب النظام ، ويميل إلى القصد في الإنفاق ويجيد الفنون الجميلة »

« والأرمن شر الجنس الأبيض ، بنيتهم جيدة ولكن أقدامهم قبيحة ، لا يعرفون بالعفة وتفشو فيهم السرقة ، خشونة في طباعهم وخشونة في كلامهم إذا أنت تركت الأرمني ساعة بلا عمل عمد إلى الأذى يرتكبه ، وهو إنما يعمل للخوف ، فيجب أن يحمل له العصا دائما ، وتعنفه ليعمل ما تريد [1] » .

إذن كان الرقيق وعلى الأخص الجواري مختلفات الأنواع ، هنديات وسنديات ، ومكيات ومدنيات ، وسودانيات وحبشيات ، وتركيات وروميات وأرمنيات — وقد شبه الجاحظ أصناف الرقيق عند النخاسين بألوان الحمام فشبه الصقالبة بالحمام الأبيض ، وشبه الزنج بالحمام الأسود الخ [2] .

وهذا ما جعل قصور الخلفاء والأمراء والأغنياء مأوى لرقيق من أمم متعددة ، تختلف في الطباع والعادات واللغات . فالطبري يحدثنا : أن المأمون لما غضب على الفضل قتله أربعة من غلمانه غالب المسعودي الأسود ، وقسطنطين الرومي ، وفرج الديلمي ، وموفق الصقلبي [3] وعلمنا أن المتوكل كان له أربعة آلاف سُرِّيَّة [4] من مختلف الأجناس طبعاً ، ودخل أحمد بن صدقة على المأمون في يوم الشعانين [5] وبين يديه عشرون وصيفة جلباً روميات مزنرات قد تزيّن بالديباج الرومي ، وعلّقن في أعناقهن صلبان الذهب ، وفي أيديهن الخوص والزيتون فقال له المأمون ويلك يا أحمد قد قلتُ في هؤلاء أبياتا فغنّني فيها ثم أنشدني :

---

١ ترجمنا هذه القطعة ولخصناها من كتاب Mez السابق وهو نقلا عن رسالة ألفها ابن بطلان « في شراء الرقيق » وهي محفوظة في مكتبة برلين ولم نعثر لها على أصل عربي في مصر

٢ الحيوان ٣ ٧٥ . ٣ ابن جرير ١ ٢٥٠ ٤ مسعودى ٢ ٨ ٣

٥ يوم الشعانين عيد للنصارى

ظِبَاءٌ كَالدَّنَانِيرِ مِلَاحٌ فِى المَقَاصِيرِ
جَلَاهُنَّ السَّعَانِينُ عَلَيْنَا فِى الزَّنَانِيرِ
وَقَدْ زَرَّفْنَ أَصْدَاغًا كَأَذْنَابِ الزَّرَازِيرِ
وَأَقْبَلْنَ بِأَوْسَاطٍ كَأَوْسَاطِ الزَّنَابِيرِ

فغناه بها فلم يزل يشرب ، وترقص الوصائف بين يديه أنواع الرقص[١].
والرشيد يمدحه مروان بن أبى حفصة بقصيدة ، فيعطيه مالا ويعطيه عشرة من رقيق الروم[٢] ، وكان لمحمد بن شفوف الهاشمى ثلاثة غلمان مغنين ، اثنان صقلبيان ؛ خاقان وحسين ! وكان خاقان أحسن الناس غناء ! وكان حسين يغنى غناء متوسطاً وهو مع ذلك أضرب الناس ! وكان الغلام الثالث يقال له حجاج حسن الوجه رومى الغناء ! [٣].

وكان لبشار جارية سوداء يقول فيها :

وَغَادة سوداء براقة كالماء فى طيب وَفى لين
كأنها صيغت لمنْ نالها منْ عنبرٍ بالمسك معجونِ [٤]

وكان لأبى الشيص الشاعر جارية سوداء وكان يتعشقها وفيها يقول :

يا ابنة عم المسك الذكى وَمَنْ لولاك لم يُتَّخذْ ولم يطب
ناسبك المسك فى السواد وفى الـ ريح فأكرم بذاك من نسبْ

وكان لابراهيم بن المهدى جارية رومية تكنس البيت . ولا تحسن العربية [٦].

وكان للمهدى جارية نصرانية ، تعلق فى صدرها صليباً من ذهب [٧] الى

---

١ أغانى ١٩ : ١٣٨ ٢ طبرى ١٠ : ١١٤ ٣ الأغانى ١٥ :٥٣
٤ أغانى ٣ : ٤٦ ٥ أغانى ١٥ :١١١ ٦ أغانى ٩ :٧١ ٧ الطبرى ١٠ :٢٠

كثير من أمثال ذلك — فانت ترى أن البيوت ما كانت تخلو غالباً من رقيق جارية أو غلام، وأنهم من أجناس مختلفة، وديانات مختلفة، وثقافات مختلفة، وقد رأيت فيما قصصنا أن الخلفاء والأغنياء تركوا لمماليكهم حرية الديانة، فقد تكون الجارية نصرانية تلبس الصليب والزنار، وتلبس لبسها القومي وتتكلم بلغتها ولا تحسن العربية، ولهذا من النتائج ما سنبينه عليه

* * *

اتجه العباسيون الى تعليم الجوارى — على اختلاف أنواعهن — اتجاهاً قوياً، وأكثر عنايتهم كانت بتعليمهن الغناء، فقد انتشر الغناء فى هذا العصر انتشاراً عظيماً، وعُدّ حاجة من حاجات الانسان الضرورية، فترى المغنين والمغنيات فى المحال العامة وفى الشوارع وفى قصور الخلفاء، وفى بيوت الأغنياء والفقراء، وعمّا ذوق الناس فى الغناء نمواً غريباً وملئت الكتب بالحكايات عنه، شغف الناس به حتى ليغنى مغنٍّ على الجسر فيجتمع السامعون حوله ويخاف من سقوط الجسر بهم[1]، وحتى كان بعضهم يكاد ينطح العمود برأسه من حسن الغناء[2] ولم يتحرج الخلفاء ولا أولادهم من اختراع الأصوات والغنى بها. فصاحب الأغانى يحدثنا أن الواثق والمنتصر كان لهما أصوات يغنى بها، وكانا يحدثان ذلك[3] وعقد فصلا طويلا ممتعاً لأولاد الخلفاء وصنعتهم فى الغناء[4] وكان لعُلَيّة بنت الخليفة المهدى ثلاثة وسبعون صوتاً (دوراً) ويحدث احمد بن أبى دواد القاضى فيقول كنت أعيب الغناء وأطعن على أهله فخرج المعتصم يوماً الى الشَّمَّاسية فى حَرَّاقة يشرب، ووجّه فى طلبى فصرت اليه فلما قربت منه سمعت غناء حيّرنى، وشغلنى عن كل شىء فسقط سوطى من يدى، فالتفتّ الى غلامى أطلب منه سوطه فقال لى: قد والله سقط

---

١ أغانى ١٨ ١٢٧ ٢ أغانى ١٥ ١٥٦ ٣ أغانى ٨/١٦٢
٤ ٧ — ٣٥ وكذلك فى الجزء التاسع

سوطي، فقلت له فأي شيء كان سبب سقوطه؟ قال صوت سمعته شغلني عن كل شيء فسقط سوطي من يدي، فإذا قصته قصتي! قال وكنت أنكر أمر الطرب على الغناء، وما يستفز الناس منه، ويغلب على عقولهم، وأناظر المعتصم فيه؛ فلما دخلت عليه يومئذ أخبرته بالخبر فضحك وقال هذا غنى كان يعنيني:

إن هذا الطويل من آل حفص نشر المجد بعد ما كان ماتا

قال فتبت مما كنت مناظرا عليه في ذم الغناء فسألته أن يعيده فغنى، وفعل، وبلغ بي الطرب أكثر مما بلغني عن غيري فأنكرته، ورجعت عن رأيي منذ ذلك اليوم[1].

دعاهم الشغف بالغناء إلى تعليمه الجواري للتمتع بغنائهن ومنظرهن معاً، وتعلّم الغناء أشد منه تعلم الأدب، لأن الناس في ذلك العصر كانوا يتغنون بالشعر العربي الفصيح مثل شعر عمر بن أبي ربيعة، وبشار، ومسلم بن الوليد، وأبي العتاهية، والمغنية لا تحسن أن تغني هذه الأشعار إلا إذا حفظت كثيرا من الشعر، وأجادت مخارج الحروف واطّلعت على كثير من الأدب.

بل رأينا أحاديث كثيرة عن مغنيات كن يغنين بما يخترعن من شعر وصوت. قول أبو دلامه من شعر له:

هذي رسالة شيخ من بني أسد يهدي السلام إلى العباس في الصحف
تخطها من جواري المصر كاتبة قد طالما ضربت في اللام والألف
وطالما اختلفت صيفاً وشاتية إلى معلمها باللوح والكتف[2]
حتى إذا نهد الثديان وامتلأ منها وخافت على الإسراف والقرف[3]

---

١ أغاني ٩ : ٥٥ ٢ الكتف عظم [illegible] كانوا [illegible] فيه الأطفال عندهم
٣ القرف [illegible] الكتابة

صِيبتْ ثلاث سنين ما ترى أحداً   كما يَصونُ تِجَارهُ دُرّةَ الصَّدَفِ [١]

وكانت عُرَيْب المغنيه تروّى الجاريات الأشعار لتغنين بها [٢] ويقول المبرد: «حدثنى الجاحظ عن ابراهيم بن السندى قال كانت تصير الىّ «هاشميه» جارية «حمدونة» فى حاجات صاحبتها، فأجمع نفسى لها وأطرد الخواطر من فكرى، وأحضر ذهنى جهدى، خوفاً من أن تورد علىّ ما لا أفهمه، لبعد غَوْرها واقتدارها على أن تجرىَ على لسانها ما فى قلبها - وكذلك ما يؤثر عن خالصة، وعتبة جاريَتَىْ رَيْطَة بنت أبى العباس [٣].

ويقول المسعودى: «لما أفضت الخلافة الى المتوكل أهدى اليه ابن طاهر هدية فيها مائة وصيف ووصيفة وفى الهدية جارية يقال لها «محبوبة كانت لرجل من أهل الطائف قد أدبها وثقفها، وعلّمها من صنوف العلم، وكانت تحسن كل ما يحسنه علماء الناس، فحسن موقعها من المتوكل».

إذن كانت الجاريه كثيراً ما تعلم أدباً، وتعلم فناً، وخاصة الغناء وكان هذا التعلم يعلى قيمتها أضعاف ثمنها، فقد عُرِضت جاريه بثلثمائه دينار فلما علّمها ابراهيم بن المهدى الغناء عرض فى ثمنها ثلاثه آلاف دينار [٤] وقد بيعت عُرَيب المغنية الشهيرة بخمسة آلاف دينار [٥]

ودحمان يشترى جاريه بمائتى دينار، فيعلمها ويبيعها بعشرة آلاف دينار [٦]. واشترى الرشيد جارية من الموصلى بستة وثلاثين ألف دينار لأنه يحسبها من تابتيه [٧] إلى كثير من أمثال ذلك.

---

١ أغانى ٩ ١٣٦ ٢ نشوار المحاضرة ١ ١٣٢ ٣ الكامل ٢ ٢٧٩
٤ مروج الذهب ٢ ٩ ٣ ٥ أغانى ١٤ ١٠٩ ٦ اغانى ٥ ١٤٣
٧ أغانى ٥ ٧ وقال هذا من ا ه أى سلح له والأثم عليه

وقد كان ابراهيم الموصلي معنى الرشيد على ما يظهر من أكثر الناس نشاطاً فى تعليم الجوارى وتثقيفهن، ومن أسبقهم فى التوجه الى ذلك. يحدث ابنه فيقول «لم يكن يعلمون الجارية الحسناء الغناء وإنما كانوا يعلمونه الصفر والسود وأول من علم الجوارى المثمنات أبى، فانه بلغ بالقيان كل مبلغ، ورفع من أقدارهن، وفى ذلك يقول أبو عُيَيْنة الشاعر وكان يهوى جارية يقال لها «أمان»، طلب مولاها فيها ثمنا كبيراً.

قلتُ لما رأيتُ مَوْلى أمانٍ   قد طغى سَوْمُهُ بها طُغيانا
لا جزى الله الموصلى أبا اسحاق عنا خيراً ولا احسانا
جاءنا مرسَلاً بوحى من الشيـ ـطان أغْلَى به علينا القيانا
من غناء كأنه سكرات الحـ ـب يُصْبِي القلوبَ والآذانا [١]

والقف هو (ابراهيم الموصلي) ويريد حوراء شركة لشراء الجوارى، وتعليمهن الغناء، والمشاركة فى ربحهن [٢]

* *

نشر هؤلاء الجوارى نوعا من الثقافة كان لا بد منه فى مثل مدنية العباسيين وهو لا بد منه فى كل مدنية وأعنى بذلك الفنون الجميلة، وما يتبعها من رقى فى الذوق الفنى وقد كان بجانب الحركة العلمية فى ذلك العصر حركة أخرى لا تقل عنها شأنا وهى الحركة الفنية من غناء وصور ورقص، والحق أن الناس شعروا إذ ذاك شعورا قويا بالجمال، وتفنن شعراؤهم ـ وخاصة مسلم ابن الوليد، وأبا نواس ـ فى وصف الجمال والولوع به وفراقه من غير ملل كما قال أبو نواس

---

١ أغانى ٥ ٩   ٢ أغانى ٣ ٧٣

للحسن في وجناته بدعٌ ما إن يملُّ الدرسَ قاريها

ويحكي الجاحظ أن من رأى الديك والدجاجة يشربان الماء ، وكان عطشان ذهب عطشه من قبح حسو الديك والدجاجة ، ومن رأى الحمام يشرب الماء وكان ريان يشتهي أن يكون فيه في الماء لجمال شربه [1] وهذا ـ من غير شك ـ يدل على شعور بالجمال قوي ، وكان العتّابي يعد جمال كل مجلس أن يكون سقفه أحمر وبساطه أحمر ، ويقول بشّار :

هجانٌ عليها حُمْـرةٌ في بياضها تروق بها العينين والحسن أحمر [2]

وشعروا بجمال المعنى كما شعروا بجمال الصورة فأكثروا من القول في جمال الروح وجمال الحديث فيقول بشار

وكأنّ رَجْعَ حـديثها قِطعُ الرياض كُسينَ زهرا
وكأن تحت لسانهـا هاروتَ ينفُثُ فيه سحرا

ويقول :

وبِكرٍ كنُوّار الرياض حديثها تروق بوجه واضح وقَوام

والحق أن الجواري كُنّ أكبرَ عامل ، في نشر الشعور بالجمال ، وما يتبعه من فنون جميلة ، وأن الناس في العصر الذي نؤرخه لم يكتفوا بالجواري من ناحية جمالهن الجسمي ، بل شغفوا بهن من ناحية الجمال الفني أيضاً ليجمعوا بين الجمالين ، كانوا يميلون الى الغنـاء والى الرقص ، والى التفنن في الملبس ، والى غير ذلك من ضروب الفن ، فأخذوا يعلمون الجواري هذه الفنون ، وسرعان ما تحوّل النوع فيها من الرجال الى الجواري ، وأخذ

[1] الحيوان ٥ ٣٣ [2] أغاني ١٧ ١١

نوابغ المغنين يلقنون جواريهم ألحانهم وأصواتهم وطر
فابراهيم الموصلي يعلم جواريه فنه حتى يحسنه ، وعبد الله بر
الغناء علماً تاماً ؛ فيصنع الأصوات يلقنها لجواريه ، والمغنون
حزبين : حزب القديم ، وحزب الجديد ؛ فينقسم الجوارى إلى
لمن أخذن الفن عنهم ، وامتلأ كتاب الأغانى بتراجم الجوارى
عريب ومتيم وبذل وذات الخال وفريدة وأمثالهن ، وعقد الف
فى نوادرهن وميزة كل منهن ونوع تفوقهن —

والآن نذكر طرفاً من أنواع الفنون التى نشرتها :

فأول ذلك : الغناء وقد غمرن العراق بالغناء الجيد ، وما
ومجون . وقد كان هؤلاء الجوارى فى هذا على نوعين ، جوار
للخاصة فالخليفة له جوار يغنينه ، والأمراء والأغنياء كذلك —
هذه الجوارى حباً فى التجدد ، وفراراً من الاقتصار على صوت

وهناك نوع آخر وهو : قيان عامة وأكثر ما يكون أن نخ
فيعرضهن للغناء فى محال يأوى اليها الفتيان لسماعهن ، والاتفاق
نماذج ذلك ما حكاه لنا صاحب الأغانى عن ابن رامين : فقد
بالكوفة . وله جوار مغنيات أشهرهن اسمها « سلامة الزرقاء ،
مقين بالكوفة ، يجتمع فى بيته الفتيان للسماع والشراب . ويقو
قينانه الشعر . وممن كان يختلف اليه روح بن حاتم المهلب
الأشعث ، ومعن بن زائدة ، وابن المقفع وأمثالهم يسمعون و
سعة ، وينشدون أشعار الغزل . ولما خرج ابن رامين حاجا
الشعراء لخروجه ، ووصفوا لوعتهم من فرقة مجلسه كما وصفوا
الذين كانوا يغشون بيته ، من ذلك قول أحدهم :

أية حال يا ابن رامين حال المحبين المسا

تركتهم موتى ولم يتلفوا   قد جُرِّعوا منك الأمرَّين
وسِرْتَ في ركبٍ على طيّةٍ   ركبِ تهامٍ ويمانين
يا راعيَ الذَّوْدِ لقد رُعْتَهم   ويلك من رَوْعِ المحبّين
فرّقتَ جمعاً لا يُرى مثلهم   بين دروب الروم والصين [1]

وفي الحق أن هذا النوع من الجواري أثر أثراً سيئاً في نشر الخلاعة والمجون ومن قرأ رسالة القيان المنسوبة للجاحظ، أو قرأ وصف «الوشّاء» في باب ذم القيان في كتابه «المُوشّى» أدرك ما كان لهن من أثر نرى ظله في شعر الشعراء الخليعين في ذلك العصر، وما كان أكثرهم [2] — ويعلل الجاحظ فساد هؤلاء الفتيات بقوله «وكيف تسلم القينة من الفتنة، أو يمكنها أن تكون عفيفة؟ وإنما تكتسب الأهواء، وتتعلم الألسن والأخلاق بالمنشأ، وهي إنما تنشأ من لَدُن مولدها إلى أوان وفاتها فيما يصُدُّ عن ذكر الله من لهو الحديث . . ، وبين الخلعاء والمجان، ومن لا يُسمع منه كلمة جد، ولا يُرجع منه إلى ثقة ولا دين، ولا صيانة مروءة، وتروي الحاذقة منهن أربعة آلاف صوت فصاعداً، يكون الصوت فيما بين البيتين إلى أربعة أبيات، عدا ما يدخل في ذلك من الشعر إذا ضرب بعضه ببعض كان من ذلك عشرةُ آلاف بيت ليس فيها ذكر الله إلا عن غفلة، ولا ترهيب عن عقاب، ولا ترغيب في ثواب وإنما بنيت كلها على ذكر العشق والصبوة والشوق، ثم لا تنفك من الدراسة لصناعتها، منكبة عليها بأخذ من المطارحين الذين طَرْحُهم كله تجميش وهي مضطرة إلى ذلك لأنها إن أهملتها نقصت، وإن لم تستفد منها وقفت، وكل واقف فإلى نقصان أقرب [3]»

---

١ الأغاني ١٣ ١٢٧ وما بعدها.   ٢ الموشى ص ٩٥ وما بعدها
٣ رسالة القيان ص ٧٢

وغير هذا نشر الجوارى أنواعاً من الظرافة . قلدهن فيها الناس ، وجروا على أثرهن ، كحب الأزهار وتعشقها ، فيحدثنا « الأغانى » أن « متيما » جارية على بن هشام « كان يعجبها البنفسج جداً ، وكان عندها أثر من كل ريحان وطيب ، حتى أنها من شدة اعجابها لا يكاد يخلو من كمها الريحان ، ولا تراه الا كما قطف من البستان »[١] ، وفطن الناس اذ ذاك الى دلالة الأزهار على المعانى فيقول شاعرهم :

أهدت اليه بَنَفْسَجاً يُسليه ... تُنْبيــه أن بنفسها تَفْديه

فارتاح بعد صبابة وكآبة ... ورجا لحسن الظن أن تُدْنيه

ويقول آخر

سُرَّ بالآس الذى أهدت له ... ثم لما أهدت الورد جَزِع

ذاك أن الآس باقٍ ، دائم ... ولأن الورد حيناً ينقطع

ونوع آخر ظريف انتشر بينهم ، وهو كتابة الأشعار الرقيقة والجمل الظريفة تطريزاً على الأقمصة والأردية والأكمام ونحوها . « قال الماوردى : رأيت جارية ونحن عند محمد بن عمرو بن مَسْعَدَة . . . عليها قميص مكتوب فى وشاحه :

أغيب عنك بوُدٍّ لا يُغَيِّره ... نَأْيُ المحل ، ولا صَرْفٌ من الزمن

وعلى طراز الرداء :

أقلّ الناس فى الدنيا سرورا ... محبٌّ قد نأى عنه الحبيب

وقال : ورأيت جارية لبعض الهاشميين . يقال لها عُرَيب ، عليها قميص موشح بالذهب ، مكتوب فى وشاحه :

وأنى لأهواه مُسيئاً ومحسناً ... وأقضى على قلبى له بالذى يَقْضى

---

١ أغانى ٧ : ٣٦ .

فحتّى متى روحُ الرضا لا ينالني   وحتى متى أيامُ سُخْطك لا تمضى

وكتبن على العصائب، ومشادّ الطرّر والدوائب، والزنانير والمناديل والوسائد والبسُط والأسرّة والكِلل والنعال والخفاف، وبالحناء على الأقدام والراح[1]

ونجح هؤلاء الجوارى فى إشعار الناس بالظّرف، والتزام حدوده، حتى أصبح للظرفاء عرف خاص فى الزى والتطر، والطعام والشراب، وما الى ذلك، وحتى أخذ «الوشّاء» هذا العرف ودوّنه قانونا للظرفاء فى كتابه «الموشّى»

ولسنا نرجع الفضل فى ذلك كله للجوارى فان لمواليهم أيضاً أثراً لا ينكر فابراهيم الموصلى وأمثاله من المغنين هم الذين علّموا الجوارى غناءهم، ولقنوهن أصواتهم، والطبقة الراقية هى التى أوحت الى الجوارى ضروبَ الظرافة، ولكن مما لا شك فيه أنه قد كان للجوارى الفضل فى نشر هذه الفنون الجميلة بين طبقات الشعب المختلفة، لأنهم كانوا أكثرَ ولوعاً بهن، وأشدّ تقليداً لهن، وأميل للتخلق بما يستحسنّ

وكان للجوارى فضل آخر وهو أنهن من أمم مختلفة كما رأيت، فهنديات وتركيات ورومبات وغير ذلك، وقد كان كل صنف تُحلّتُ وقد تكون عاداته أو كادت. فالروميات يحملن عادات قومهن فى الغناء وضروب الظرافة وهكذا بقية الامم ثم أن المملكة الاسلامية فنشرن عاداتهن، ووقعت أنظارهن على عادات غيرهن، فخضع ذلك كله لقانون الانتخاب، ومن أجل ذلك كان الغناء غناء ما حاً. وهذا ما يفسر النزاع الشديد الذى حكاه الأغانى من طائفة تتعصب للقديم، وأخرى تتعصب للجديد، وما القديم الا ما أُلِف من غناء مُغْبد وأمثاله من مغنى الدولة الأموية، وما الجديد الا ما أدخل عليه من نغمات فارسية ورومية، وكذلك سائر الفنون

---

[1] تجد كثيرا من ذلك فى كتاب الموشى

ومن آخر كان للجواري أثر كبير فيه، كأثرهن في سائر الفنون الجميلة. ذلك هو «الأدب» ونرى أن للمرأة في كل أمة، وفي كل عصر فضلاً على الأدب من ناحيتين «الأولى» ما تثيره في نفوس الرجال من عاطفة قوية تجيش في صدورهم، فتجري على ألسنتهم شعراً رقيقاً وأدباً ممتعاً «الثانية» مشاركة المرأة الرجلَ في إخراج القِطع الفنية والأدبية في المواضيع التي تمس شعورهن، وهن عليها أقدر!

كان هذا هو الشأن في العصر العباسي، ويظهر لنا أن «الجواري» كن أنشط من «الحرائر» في النوعين معاً، أعني في ناحية الإنشاء الأدبي، وفي ناحية الإيحاء إلى الشعراء ويرجع السبب في ذلك إلى النظام الاجتماعي إذ ذاك، فقد كان الناس — كما نقلنا قبل عن الجاحظ — يغارون على الحرائر أكثر مما يغارون على الجواري، ويحجبون الحرة ويشددون في تحجيبها، وإذا أراد أحد أن يتزوجها بعث «بخاطبة» تنظر إليها، وتصف للرجل محاسنها وعيوبها، أما هو فلا يراها إلا بعد الزواج ولكن الجارية شأنها غير ذلك فهو لا يعتزّ بها كما يعتز بقريبته الحرة، ثم هي سافرة إلى حد بعيد بحكم أنها في كل وقت عرضة لأن تباع وتشترى، وهي تقضي للرجل حوائجه، وإذا أراد أحد من عامة الناس أن يستمتع لغناء، أو يلهو بالكعاب في بيوت المقينين فهن اللائي يغذين ميله إلى السماع، ورغبته في اللهو، وهن — بحكم سفورهن — اللائي تقع عليهن نظر الناس، أما الحرائر فلا تقع عليهن إلا نظر أقاربهن، لذلك كان طبيعياً أن الأدباء والشعراء يغذون أدبهم وشعرهم بالجواري أكثر مما يغذونه بالحرائر — ومن ناحية أخرى فقد عُني الرجال بتعليم الجواري — كما نظهر — أكثر من عنايتهم بتعليم الحرائر، ودعاهم إلى ذلك الناحية التجارية، فقد رأيت أن عِلم الجارية وأدبها كان يقوَّم في سوق الرقيق بأكثر مما يقوَّم بدنها، وأن الجارية إذا قُومت بمائتي دينار جاهلة قُومت

بأصناف ذلك معنّية أو أديبة، والمال في كل عصر هو قوام الحركات الاجتماعية، أما الحرائر فلم يكن يُعنى بتعليمهن وتربيتهن الا طبقة قليلة، وهي طبقة الاشراف ومن في حكمهم وقليل ماهم. وسبب آخر: وهو أن الناس كانوا يرون أن الجواري هن ملهى الرجال فحاول القائمون بأمورهن أن يوفوا هذه الملاهي بكل ما يتطلبه اللاهون، ورأوا أن الجارية اذا كانت مغنيّة أديبة موسيقية شاعرة كان ذلك أفعل في قلوب الرجال، فلم يألوا جهداً في تحقيق مطالبهم.

نعم نجد كثيراً من الحرائر اشتغلن ببعض العلوم، ولكن أكثر ما اشتغلن به كان الباعث عليه دينياً ككثير من المحدثات والمتصوفات. ولكن هذا ليس موضوعنا هنا، انما موضوعنا الاشتغال بالفنون، والجواري — من غير شك — في هذا الباب كن أكثر وأظهر.

مصداق ذلك أنا نجد — من الناحية الانشائية — كثيراً من الجواري أديبات متفننات، لا يدانيهن في ذلك الحرائر. فيقول الأغاني في عُرَيب «كانت مغنية محسنة. وشاعرة صالحة الشعر، وكانت مليحة الخط والمذهب في الكلام، ونهاية في الحسن والجمال والظرف وحسن الصورة، وجودة الضرب واتقان الصنعة والمعرفة بالنغم والأوتار، والروايه للشعر والأدب»[1] ويقول في «مُتَيَّم» «كانت صفراء مولدة من مولدات البصره وبها نشأت وتأدبت وغنت، وأخذت عن «اسحاق الموصلي» وعن أبيه من قبله. وكانت من أحسن الناس وجها وغناء وأدبا، وكانت تقول الشعر ليس مما يستجاد ولكنه يستحسن من مثلها»[2] ويقول في «دنانير» — جارية يحيى بن خالد البرمكي —: «كانت من أحسن الناس وجها، وأظرفهم وأكملهم، وأحسنهم أدبا وأكثرهم روايه للغناء والشعر».

---

١ أغاني ١٨ ١٧٥ ٢ أغاني ٧ ٣١

ومن الناحية الأخرى ـ كان الجوارى أكثر ايحاء للشعراء بمعانى الشعر للسبب الذى بيّنا ، فبشار يعشق جارية يقال لها « فاطمة » سمعها تغنى فهويَتها ، وقال فيها الشعر ، كما قال الشعر فى جارية له سوداء . وحياة دِعبل الخزاعى ، ومُسلم بن الوليد ـ صريع الغوانى ـ مملوءة بما حدث لهم مع الجوارى والشعر فيهن ، وأبونُوَاس كان يهوى جارية اسمها « جِنَان » وهى جارية لآل عبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفى ، وكانت جميلة أديبة تعرف الأخبار وتروى الأشعار ، فقال : ان أبا نواس لم يَصدق فى حبه امرأةً غيرها وقد أكثر فيها من بدائع شعره وشغف العباس بن الأحنف بفَوْز ، وكانت جاريه لمحمد بن منصور فأتى فى شعره فيها بالممتع

هذا قليل من كثير مما ملئت به كتب الأدب من شعر وقَصص ، ومما كان بين الفتيان والشعراء والأدباء وبين الجوارى فى ذلك العصر

ولئن اغتبط الأدباء بما أنتجته هذه الحالة الاجتماعيـة من شعر رقيق ، ومن بديع ، فان رجال الدين والخُلُق ساءهم ما نتج عن ذلك من لهو خليع ، واستهتار شنيع وأخذ الاولون يحثون الناس على الاستمتاع بهذه الحياة وجنى ثمارها ، واخذ الآخرون ينعون على الناس لهوهم وفجورهم ، ثم يفرّون من هذا كله إلى الزهد فى الحياة ، والهرب من لذائذها ، كما سنعرض ذلك فى الفصل التالى

الفصل الخامس

حياة اللهو وحياة الجد

هل كان الناس يعيشون فى ذلك العصر عيشة ترف ونعيم، ولهو ومجون، أو عيشة جد وعفة؟ وهل كان الخلفاء العباسيون الأولون يتحرّون أوامر الدين ويتقيدون بها، ولا يتمتعون إلا بما أحلّ الله كما يصورهم بعض المؤرخين، أو هم تحللوا من كثير من القيود وأسرفوا فى اللهو كما يصوره آخرون؟ وهل كانت حالة الشعب رخيّة سعيدة أو بائسة شقية؟ وما أثر ذلك كله فى العلم والفن والأدب؟

ذلك ما نحاول الاجابة عنه فى هذا الفصل.

***

اذا نحن نظرنا نظرة عامة لنقارن بين الحياة الأموية، والحياة العباسية وجدنا الأولى أقل تكلفاً، وأكثر سذاجة، وأدلّ على الذوق العربى البدوى البسيط. وأكبر ظاهرة نراها أن سيطرة العنصر العربى فى العهد الأموى صبغته بهذه الصبغة، وجعلته اذا أراد الترف والنعيم تخيّر من ترف الأمم الأخرى ونعيمها، ولم يأخذه كما هو بحذافيره. ثم هو بعدّل فيه حسب ذوقه وميوله ويجعله شيئاً آخر عربياً لا فارسياً صرفاً، ولا رومياً صرفاً. رأوا الموائد الفارسية، وأدخل الخلفاء والأمراء على موائدهم نوعاً من التحسين ولكن لم يكن العربى البدوى اذا دخل على معاوية أو عبد الملك يشعر بأنه فى جوّ آخر بعيد كل البعد عما يعرفه.

روى ابن خلدون أن الحجاج أولَمَ فى اختتان بعض ولده، فاستحضر بعضَ الدهاقين يسأله عن ولائم الفرس، وقال: أخبرنى بأعظم صنيع

شهدته؟ فقال له: نعم أيها الأمير، شهدتُ بعض مرازبة كسرى، وقد صنع لأهل فارس صنيعاً، أحضر فيه صحاف الذهب على أخونة الفضة — أربعاً على كل واحد — وتحمله أربع وصائف، ويجلس عليه أربعة من الناس، فإذا طَعِموا أُتبعوا أربعتُهم المائدة بصحائفها، ووصائفها. فقال الحجاج: يا غلام انحر الجزر وأطعم الناس»[1] كأنه كره ذلك واستعظمه، ونبا عن ذوقه العربي، وعده فخفخة كاذبة وأبهة لا يَستسيغها، ففر من ذلك إلى عادات قومه! وكذلك شأنهم في الدواوين، وضروب الحضارة الأخرى. وعلى الجملة، فالذوق العربي واضح كل الوضوح في العهد الأموي والعلاقة بين دمشق ومكة والمدينة — أعني من الناحية الاجتماعية لا السياسية — علاقة متينة. يتفاهمون كل الفهم، ويتذاوقون كل الذوق، والإسلام مفهوم لديهم في بساطته وتقاليده على نحو أحسن مما فهم به في العصر العباسي

أمّا العباسيون فلم يكن شأنهم كذلك، لئن كان الأمويون ينقلون إليهم بعض العادات مع صبغها بصبغتهم، فالعباسيون كانوا هم الذين ينتقلون بحذافيرهم إلى العادات الجديدة والتقاليد الجديدة، خذ لذلك مثلاً «النيروز» كان عيداً للفرس قديماً، ولم نسمع في العصر الأموي أن كان له شأن ذو بال ولكن العباسيين اتخذوه عيداً قومياً يَحتفلون به حَفْلَهم بعيد الفطر ويتبارون فيه بالهدايا والقصائد، ويجلس فيه الخلفاء للتهنئة. وقل مثل ذلك في الأزياء فانتشرت القلنسوة الطويلة، وضروب الأزياء الفارسية اتخذ القضاة القلانس العظام، واتخذ الخلفاء العمائم على القلانس وتفننوا في العمامة ونوعوها تبعاً للطبقات كما كان يفعل الفرس؛ فللخلفاء عمة، وللفقهاء عمة وللعتابين عمة، وللأعراب عمة. ولكل قوم زي؛ فللقضاة زي، ولأصحاب القضاة زي، وللشرط زي، وأصحاب السلطان على مراتب ولكل مرتبة زي؛ فمنهم من

---

(١) ابن خلدون ١ : ١٤٥

يلبس المُبَطَّنة ، ومنهم من يلبس الدُّرَّاعة ، ومنهم من يلبس « الباريكند » — وكانت الشعراء تلبس الوشي والمقطّعات ، والأرديه السود — وقد كان شاعر فى هذا العصر يتريا برى المناصب فهجاه بعض الشعراء[١]

والخلفاء الأمويون اذا وهبوا فانما كانت أكثر جوائزهم الابل ، أخذاً بمذاهب العرب وبداوتهم أما فى دولة بنى العباس فجوائزهم كانت أحمال المال وتخوت الثياب ، والخيل بمراكبها[٢] وعلى الجملة فقد انتقل الناس فى العهد العباسى الى عادات الأمم الأخرى وتقاليدهم ، وأفرطوا فى ذلك كل الافراط — على العكس من العهد الأموى — ومن ثَم انقطعت الصلات الاجتماعية والمشاكلات بين المسلمين فى العراق والمسلمين فى جزيرة العرب أو كادت ويحدثنا الأغانى حديثاً طريفاً عن ناهض بن ثومة ، وهو شاعر بدوى جاف ، من الشعراء فى العهد العباسى شهد حفلة عرس فى حلب فدار عقله واختبل وكره ما رأى مما لا عهد له به فى البادية ، فعجب وأفرط فى العجب من الاحتفاء بالعروس ، ومن ألوان الملابس ، ومن ألوان الأطعمة والشراب ، ومن آلات الغناء الفارسية ، حتى أمعن الناس فى الضحك من إمعانه فى الغفلة !![٣] ولقد كان يُجَنّ حقاً لو شهد حفلة العرس هذه فى بغداد .

* * *

أفرط قوم من الناس فى هذا العصر فى اللذائذ يتحرّونها ، ويتفننون فى الاستمتاع بها ، وكلما ملّوا نوعاً ابتكروا نوعاً . واذا أخذوا يهيئون لنشاط الدعاة يستحثونهم على الاغراق فيها ، والأخذ بأكبر حظ منها ونحن اذا تتبعنا تاريخ الدولة العباسية فى هذا الباب وجدنا أن الدولة كانت تسير

---

١ انظر الكلام على الزى وأنواعه فى البيان والتبيين ٣ ٦٥ وما بعدها .

٢ ابن خلدون ١ ١٤٥ . ٣ اقرأ القصة تامة فى الاغانى ١٢ ٣٦

خطوات متدرجة إلى هذه الغاية ، وأن كل خليفة كان يعلو ـ غالبا ـ درجة فى سلم الترف والنعيم عمن قبله وأننا لو خططنا رسما بيانيا لاتجه صاعداً باستمرار فى عصر كل خليفة تقريباً والناس فى كل عصر ـ وخاصة فى هذه العصور ـ تبع لامامهم

بدأت الدولة العباسية ، وحولها أعداء كثيرون من أمويين وصنائعهم ، ولما اختير للخلافة السفاح ثم المنصور غضب كثيرون من البيت العباسي نفسه ، وغضب شيعة علي ، فكان لابد لقيام الدولة من خلفاء جادين غير لاهين ، يصرفون كل وقتهم فى تأسيس الدولة ، واصطناع الموالين ، وكبح جماح الثائرين ، وسفك دم الخارجين حتى اذا انتهى هذا الدور ، ومهدت الأمور ، وقتل الخارجون ، واستكان أمثالهم ، هدأت الدولة وكان أمام الخليفة الذي يأتى بعدُ وقتٌ من الصراع والهدوء يجد فيه متسعاً لشيء من اللهو والترف والنعيم ، ولكن ليس يجد كل وقته ، فعليه تنظيم داخل المملكة بعد أن كان أكبر همّ من قبله موجها الى تنظيم الأمور الخارجية ، حتى اذا استتب الخارج والداخل جاء خلفاء ، وقد جرت الأمور فى نصابها وسارت على الأسس التى شيدها الأولون بناتها ، ورأى هؤلاء الخلفاء المال الكثير يجبى اليهم فى يسر ، من جراء ما وضع الأولون من حماية للخارج ونظم للداخل فنعموا وأسرفوا فى النعيم ، وكان من وقتهم متسع لذلك كله !

كان يمثل هذه الأدوار تماما الخلفاء العباسيون ، وانظر بهم بيانها على ما نقول ، فأبو العباس السفاح ـ أولهم ـ كان يؤثر الجد والعلم ، على ضروب اللهو يقول « إنما العجب ممن يترك أن يزداد علما ، ويختار أن يزداد جهلا ! فقال له أبو بكر الهذلي ما تأويل هذا الكلام يا أمير المؤمنين ؟ قال يترك مجالسة مثلك وأمثال أصحابك ، ويدخل الى امرأة أو جارية فلا يزال يسمع سخفا ، ويروى نقصا ! ولما تزوج أم سلمة حلف لها ألا يتزوج عليها ولا يتسرى ،

وحاول بعض المقربين اليه فى خلافته أن يوسوس اليه، ويثير ملاذّه وشهواته بذكر الجوارى وأنواعهن فلم يفلح [١] وكانت حياته حياة سفك للدماء [٢] وقضاء على المعارضين

ووليه المنصور وهو رجل الدولة العباسية ومؤسس بنيانها، والذى قضى على أعدائه وأعدائها من أهل بيته، ومن غيرهم، فلم تكن له فى اللهو مجال روى الطبرى عن يحيى بن سليم قال: «لم يُرَ فى دار المنصور لهو قط ولا شىء يشبه اللهو واللعب والعبث الا يوماً واحداً. فانا رأينا ابناً له يقال له عبد العزيز (تُوفى وهو حدَث) قد خرج على الناس متنكباً قوساً متعمماً بعمامة، مرتدياً برداء، فى هيئة غلام أعرابى، راكبا على قعود، بين جُوالقين فيهما مقل ونعال، ومساويك وما يهديه الأعراب، فعجب الناس من ذلك وأنكروه فعبر الغلام الجسرَ، وأتى المهدىّ بالرّصافة وأهدى اليه ذلك، فقبل المهدى ما فى الجوالقين، وملأهما دراهم، وانصرف الغلام، فعُلم أنه ضرب من عبث الملوك!» [٣] وترى من هذا أن الناس أنكروا العمل، على بساطته ولطافته لأنهم لم يألفوا شيئاً من اللهو — وسمع المنصور جلبة فى داره. فقال: ما هذا؟ قالوا خادم جالس بين الجوارى، وهو يضرب لهن بالطنبور، وهن يضحكن فقام حتى أشرف عليهم فرآهم فلما بصُروا به تفرقوا، فأمر فضرب رأس الخادم بالطنبور حتى تكسر الطنبور، ثم أمر بالخادم فبيع! [٤]. وكان حازما لا لهو له، يشعر بالتبعة ويضطلع بها ولما سمع شعر طريف بن تميم العنبرى.

إن قناتى لنبعٌ لا يؤيّسها ... غمزُ الثقاف ولا دُهْنٌ ولا نارُ
متى أُجِرْ خائفا أمِنْ مَسارحُهُ ... وإن أُخِفْ آمناً تقلقْ به الدّارُ

---

١ انظر المسعودى ٢ ١٧ وما بعدها ٢ مسعودى ٢ ٤٠
٣ طبرى ٩ ٢٩٤ ٤ طبرى ٩ ٢٩٤

إن الأمورَ إذا أوردْتَها صَدَرَتْ　　إنّ الأمورَ لها وِرْدٌ وَإصْدارُ

قال : أنا أحق بتيه منه ، وأنا الذي وصف لا هو وكانت لا تزال به بقية من بداوة ، وميل إلى البساطة — بلغه أن عبد الله بن مصعب بن الزبير قد اصطبح مع جارية تغنّيه بشعر له فيه غزل ، وفيه استهتار فقال المنصور . لكنّ الذي يعجبني أن يحدو بي الحادي الليلة بشعر طَريف العنبري فهو آلف وأحرى أن يجاره أهل العقل ، فدعا حاديا يحدو له ، وألقى عليه شعراً في الفخر بمكارم الأخلاق فحداه به فقال المنصور هذا والله أحث على المروءة ، وأشبه بأهل الأدب ، ثم دعا الربيع وقال أعطه درهما ؛ فقال : يا أمير المؤمنين حدوْتُ هشام بن عبد الملك فأمر لي بعشرين ألف درهم ، وتأمر لي أنت بدرهم ! فقال إنا لله ، ذكرتَ ما لم يجب أن يذكر ، ووصفت رجلا ظالما أخذ مال الله من غير حله ، وأنفقه في غير حقه ، يا ربيع اشدد يديك به حتى يردّ المال ، فما زال الحادي يبكي ويستشفع حتى كف عنه [1]

وهو كذلك لا يحب الشراب ، ولا يُشْرَبُ على مائدته شراب ، ولمّا قدم بختيشوع الطبيب عليه أمر المنصور بطعام يغدى به فلما وضعت المائدة بين يديه طلب شرابا فقيل له : لا يُشْرَب على مائدة أمير المؤمنين فقال لا آكل طعاما ليس معه شراب ، فأخبر المنصور بذلك فقال دعوه [2]

ثم هو لا يسرف في عطاء لحادٍ ولا لشاعر ولا لمادح ، ويؤنّب أولاده إذا أسرفوا في العطاء ، ولا يتغالى في ثوب يلبسه ولا مائدة يمد الها ، إنما هو مقتصد في كل ضروب الحياة ، مقتصد حتى فيما أحل الله ، وربما غلا في الاقتصاد غلوّ من يعده في الإسراف — لقد زعموا أن أمة المغربية لما حملت به رأت أنها وضعت أسدا سجدت له الأُسْد والجن ، أنه لو لا أن له همة أسد يعاف الصغائر ، ولا يشغله لهو عن تدبير ما استطاع أن يؤسس هذه المملكة

---

١ الحكاية بطولها فى الأغانى ١٣ ١١٦　　٢ طبرى ٩ ٣٠٩

ويخلفها لمن أتى بعده مضبوطة محكمة ، لا تحتاج منه إلا أن يحفظ ما ورث .

أسلم المنصور البلاد ، وهى وحدة لم يشذ عنها إلا الأندلس ، وهى هادئة مطمئنة لا تؤذن بفتن ذات بال ، والخزائن مملوءة بالمال والعرب من سكان المملكة آخذون فى الانكماش ، قد ضعف سلطانهم ونفوذهم ، والموالى يطاردونهم ليحصروهم فى جزيرة العرب بدواً كما كانوا فى الجاهلية ، ويحلون محل العادات العربية عادات فارسية ، ومحل البساطة فى العيش العربى المعقدَ فى العيش الحضرى . وعلى الجملة فقد طرأ دور آخر يجد فيه الخليفة والناس على أثره وقتاً للفراغ والجدة ، ومصدراً خِصْباً للترف والنعيم .

أخذ الناس يشعرون بعد موت المنصور بشىء من الراحة ، وقد أجهدوا أنفسهم فى عهده بما يتطلبه تأسيس دولة من مشقة ، وتذليل صعوبات جمة ، وملوا الإفراط فى الجد والاقتصاد اللذين اتصف بهما المنصور ، وتطلعوا لحياة فيها سعة فى المـــال ، وطرف من النعيم ، فوجدوا ذلك فى الخليفة « المهدى » . وفى الحق : أن السنوات العشر التى حكمها كانت جسراً بين حياة الجد والجفاف والعمل فى عصر المنصور ، وحياة الترف والنعيم فى عصر الرشيد ومن بعده .

كان المهدى سخياً كريماً فتنفس الناس من شُح المنصور . لقد خلف المنصور أربعة عشر مليونا من الدنانير وستمائة مليون درهم[1] ففرقها المهدى فى الناس . سوّى مَا جُبِىَ فى أيامه ، وكثرة المال — فى كل جيل وفى كل عصر — داعية الترف والنعيم ، واللهو واللعب ، ومن ثَم أخذ الناس يقدرون فضيلة الكرم تقديراً أعلى مما كانوا يقدّرونه فى عصر المنصور ، وأخذوا ينظرون البخل ذماً شنيعاً ، وقُصّوا على البخلاء قصصاً مُضحكة لاذعة . ربما كان من آثارها وضع الجاحظ لكتاب « البخلاء » .

---

١ المسعودى ٢ ١٩٦

اجتمع فى المهدى حب للفنون الجميلة ، وميل شديد إلى الكرم فجرى الناس على أثره ، وأنفقوا الأموال على الفنانين فرقى الفن ، وبدأ ينتشر بين طبقات الشعب ، أخذ المهدى يجلس للمغنين ، ويسمع غناءهم بعد أن كان أبوه المنصور يستلذ الحُداء . فيحدثنا « الأغانى » أن المهدى كان يسمع المغنين جميعاً ، ويحضرون مجالسه فيغنونه من وراء الستارة لا يرون له وجهاً « الا فليح بن أبى العوراء » فقد سأله فى بيتين أن ينادمه فأحضره مجلسه بين أهله ومواليه ، فكان فليح أول من عاين وجهه فى مجلسهم »[1] ويقول صاحب كتاب أخلاق الملوك « كان المهدى فى أول أمره يحتجب عن الندماء متشبهاً بالمنصور نحواً من سنة ، ثم ظهر لهم فأشار عليه « أبو عون » بأن يحتجب عنهم فقال « المهدى » : إليك عنى يا جاهل إنما اللذة فى مشاهدة السرور ، وفى الدنو ممن سرّنى ، فأما من وراء وراء فما خيرها ولذتها ؟ »[2] وأثاب على ذلك الأموال الكثيرة ، على عكس أبيه « فقد كان المنصور لا يثيب أحداً من ندمائه وغيرهم درهما ، فيكون له رسماً فى ديوان ، ولم يُقْطِعْ أحداً ممن كان يضاف إلى مُنادَمة أو ضحك أو هزل ، موضع قدم من الأرض ـ أما المهدى فكان كثير العطايا ، يواترها . فقلّ من حضره إلا أغناه »[3] وحسبك بالمهدى أنه تخرج فى قصره ولداه زينة الدنيا ، وبهجة عصرهما فى الظرف والغناء . ابراهيم بن المهدى وعُلَيّـــة بنت المهدى .

وكان كذلك يحب القيان ، ويحب الحديث عن النساء فى غير دعارة ، ذكر الجاحظ : « أن المهدى كان يحب القيان وسماع الغناء ، وكان معجباً بجارية ، يقال لها « جوهر » كان اشتراها من مروان الشامى وله فيها شعر »[4]

وقد اتفق صاحب الأغانى والطبرى على أنه لم يكن يشرب النبيذ ، ولكنه

---

١ أغانى ٤ : ٩٩ ٢ أخلاق الملوك ص ٣٤ ٣ المصدر نفسه ٣٤ ، ٣٥

٤ البيان والتبيين ٣ : ٢٠٨

في هذا أيضا خطا خطوة أخرى وراء أبي جعفر، فقد رأينا المنصور لا يشربه ولا يسمح لأحد أن يشربه على مائدته، أما المهدي فيذكر الطبري أنه ما كان يشربه ولكن لا تحرجا بل كان لا يشتهيه، وكان أصحابه يشربون عنده بحيث يراهم، وكان وزيره يعقوب بن داود يعظه في ذلك، ويلحّ عليه في حسمه عن السماع، وإسقائه النبيذ، ويهدده بالتخلي عن منصبه. والمهدي يحتج أن عبدالله ابن جعفر كان يسمع ١

كذلك كان المهدي مترفا في ملبسه ومأكله. يُحمل إليه الثلج إلى مكة وهو يحج ا وكان أولَ خليفة فعل ذلك.

والحق أن المهدي ـ على ما يظهر ـ كان معتدلا في لهوه وترفه. ولكن ما كاد يرخي للناس العنان في هذا السبيل حتى استطابوه، وأفرط فيه المستهترون ولم يقفوا عند حد، لم يجرؤا في عهد المنصور أن يستهتروا لأنه ضرب لهم مثلا من نفسه بالجد والحزم، فلما رأوا المهدي يخطو خطوة جروا هم وقفزوا. وتسلى الناس في عهده ببشار يبث فيهم غزله المكشوف ويفتنهم بشعره الداعر، ويملأ البلاد بالحث على المغازلة، حتى ضج الأشراف إلى المهدي من شعره مثل يزيد بن منصور خال المهدي، وطلبوا إليه أن يقف هذا التيار لما خافوا على نسائهم وبناتهم، فتدخل المهدي حينئذ، ونهى بشارا عن الغزل فيقول:

قد عشتُ بين الريحان والراح والمِزْهر في ظلّ مجلس حسن
وقد ملأتُ البلاد ما بين فُغْفُور إلى القيروان فاليمن ٢
شعراً تصلي له العواتقُ والثيّبُ صلاة الغواة للوثن

١ أغاني ٥ ٥ والطبري ١ ٦ ٢ فغفور ملك الصين

ثم نهانى المهدىُّ فانصرفتْ　　نفسى صنيعَ الموفَّق اللَّبقِ

فالحمد لله لا شريك له　　ليس باق شىء على الزمن

ومع هذا ظلَّ فى حنث يعدل عن طريق حق ، ويحتمى بنى المهدى

فيقول يا منظراً حسناً رأيتُهُ　　من وجه جارية فديتُهْ

بعثتْ الىَّ تسومنى　　ثوبَ الشباب وقد طويتُهْ

والله ربِّ محمد　　ما إن غدرتُ ولا نويتُه

أمسكتُ عنه وربما　　عرضَ البلاء وما ابتغيتُه

إنَّ الخليفة قد أبى　　واذا أبى شيئاً أبيتُه

ونهانىَ الملكُ الهما　　مُ عن النساء فما عصيتُه

بل قد وفيتُ ، ولم أضع　　عهداً ، ولا وأياً وأيتُه[1]

وأنا المطلُّ على العدى　　واذا علا الحمدُ اشتريتُه

وأميلُ فى أنس النديـ　　ـم من الحياء وما اشتهيتُه

ويشوقنى بيتُ الحبيـ　　ـب اذا غدوتُ وأين بيتُه

حالَ الخليفةُ دونه　　فصبرتُ عنه وما قليتُه

ويقول

دَفتُ الهوى حبا فلستُ بزائر　　سلمى ولا صفراء ما قرقرَ القُمْرِى

ترك المهدىَّ الأنامِ وصالها　　وراعيتُ عهداً بيننا ليس بالختْرِ[2]

ولولا أمير المؤمنين محمدٌ　　لقبلت فاها أو لكان بها فطرى

لعمرى لئن أوقرتُ نفسى خطيئة　　فما أنا بالمزداد وقراً على وقرِ

ثم سابع المهدىَّ حسنُ صوت ابراهيم الموصلى فضمه اليه ، ويكون هو

---

١ الوأى الوعد والعهد　　٢ الختر الغدر والخديعة

أولّ من يعلى شأنه ، ثم يعلم أن الموصلى يشرب ويستهتر فيريده على ملازمته ، وترك الاستهتار ، فلا يستطيع الموصلى ذلك فيضربه ويحبسه — يقول ابراهيم الموصلى إن المهدى دعانى يوما فعاتبنى على شربى فى منازل الناس ، والتبذل معهم فقلت يا أمير المؤمنين انما تعلمت هذه الصناعة للذتى وعشرتى لاخوانى ، ولو أمكننى تركها لتركتها وجميع ما أنا فيه لله عز وجل فغضب المهدى غضبا شديدا ، وقال لا تدخل على موسى وهرون أَلْبَتَّةَ فو الله لئن دخلت عليهما لأفعلن ولأصنعن ! فقلت : نعم ثم بلغه أنى دخلت عليهما ، وشربت معهما وكانا مستهترَين بالنبيذ فضربنى ثلثمائة سوط ثم قيدنى وحبسنى ! [١]

فى الحقيقة إن المهدى فتح للناس باب اللهو ، ورسم لهم حداً يقفون عنده فتخطوه ، وحاول أن يفهمهم عند الحد الذى رسمه بايقاع العقوبة على من تجاوزه فلم ينجح

* * *

انتقل الناس نقلة أخرى من حيث السرفُ فى الترف فى عهد الرشيد ، ويرجع ذلك الى أسباب منها ما كان من النشوء الطبيعى للامة وكان من انضباط أمورها ما زاد ثروتها ، ومكنها من أن تعيش عيشة ناعمة فقد حكى ابن خلدون أن دخل المملكة فى عهد الرشيد كان فى كل سنة ٧٠١٥ قنطارا [٢] والقنطار فى حسابه عشرة آلاف دينار ، فيكون مجموع ذلك سبعين مليونا ومائة وخمسين ألف دينار وهى ميزانية ضخمة ، تدلنا مهما بولغ فيها على غنى الدولة وتمكنها من حياة النعيم .

والسبب الثانى عظم سلطان الفرس فى عصره وعلى رأسهم البرامكة ، والفرس من قديم يعرفون بالميل الى اللهو والسرور ، والافراط فى حب

---

١ اغانى ٥ ٥ ٢ المقدمه ص ١٥١

النبيذ، وقد كانت الديانة الزرادشتية تبيح شربَ النبيذ بل تجعله من شعائرها، ولا يزال النبيذ كما يقول الاستاذ « براون » الى اليوم ظاهرة قوية فى الحياة اليومية للفرس الزرادشتية - كان الفرس قديماً يفرطون فى شرب النبيذ، وكانوا يفرطون فى سماع الغناء، وكانوا يفرطون فى فنون كثيرة من اللهو الطيب، واللهو الخبيث. فلما عاد سلطانهم فى الدولة العباسية، وخاصة فى عهد الرشيد والمأمون نشروا مع نفوذهم حياة الأكاسرة، وما كان فيها من حضارة ولهو وعبث — نقلوا جدهم من نظم سياسية ونحوها، ونقلوا لهوهم من نبيذ ومجالس غناء وغزل، وما إلى ذلك.

وسبب ثالث: يرجع الى طبيعة « الرشيد » نفسه وتربيته، فيظهر لى أنه كان شاباً حادّ العاطفة؛ ولكن ليس من هذا النوع الذى يستسلم كل الاستسلام لشهواته، بل هو مع ذلك قوى النفس، جندى بالغريزة وبالتربية، طالما قاد الجيوش وشرّق وغرّب — هذه الحدّة فى العاطفة، وقوة النفس ونضارة الشباب أظهرته بمظاهرَ مختلفة. يُوعَظ فيتأثر بالموعظة الى أن يجهش بالبكاء، ويسمع الغناء فيطرب له كل الطرب، يسمع ابراهيم الموصلى يغنى، وبَرْصُوماً يزمرُ، وزَلْزَلاً يضرب بالدف، فيدعوه الطرب أن يتكلم بكلمة فيها شىء من عدم التورع الدينى، يقول: يا آدمُ لو رأيت من يحضرنى من ولدك اليوم لسرّك ثم يندم على قولته فيستغفر الله[1] — نمت عنده العاطفة الدينية، ونمت بجانبها أيضاً عاطفة الفنون؛ فهو يصلى، ويكثر من الصلاة، وهو يسمع الغناء فيستجيده، والشعر فيطرب له، تتجه عواطفه الى جهات مختلفة فيصل فيها الى نهايتها، يسمع قول أبى العتاهية:

خانكَ الطرفُ الطموحُ أيها القلب الجَمُوحُ
لدَوَاعى الخير والشـرّ دُنُوّ ونزوحُ

---

[1] .....

هل لمطلوبٍ بذنبٍ توبةٌ منهُ نصوحُ ؟
كيف إصلاحُ قلوبٍ إنما هنّ قُروحُ !
أحسنَ اللهُ بنا أنَّ الخطايا لا تفوحُ
سيصير المرء يوماً جسداً ما فيه رُوحُ
بين عينَيْ كلِّ حيٍّ عَلَمُ الموتِ يلوحُ
كلُّنا في غفلةٍ والـ ـموتُ يغدو ويروحُ
لبني الدنيا من الدنـ ـيا غَبُوقٌ وصَبُوحُ
رُحنَ في الوَشْيِ وأصْـ ـبَحْنَ عليهنَّ المُسُوحُ
كلُّ نَطّاحٍ ـ من الدهـ ـر ـ له يومٌ نَطُوحُ
نُحْ علَى نَفْسك يا مِسْـ ـكينُ إن كنتَ تنوحُ
لتموتَنَّ وإن عُمِّـ ـرْتَ ما عُمِّرَ نوحُ !

فبكى وانتحب [1]. ويرضى عن البرامكة فيعجب بهم كل الاعجاب، ويقرّبهم كل القرب، ثم يغضب عليهم ويستثير الحسادُ عواطفَه عليهم، فينكل بهم كل التنكيل، ويعجبه الغناء فيقرّب ابراهيم الموصلي تقريبه للعلماء والقضاة، ولا يسأل عن مال ينفقه متى استطاع المغنّي أو الشاعر أن يصل الى موضع ثير منه اعجابه، فتجيء جملة لصاحب الاغاني يصف بها الرشيد، تمثل خير تمثيل قوة عاطفته إذ يقول «كان الرشيد من أغزر الناس دموعاً في وقت الموعظة، وأشدهم عسفاً في وقت الغضب والغلظة» [2] من أجل ذلك لا عجب أن تراه مرة زاهداً شديد التدين يصلي في اليوم مائة ركعة، وأن تراه حيناً غضوباً يسفك الدم لشيء لا يستحق سفك دم، وطروباً يملك الطربُ عليه نفسه ومشاعره، وهذه صفات من السهل أن نتصور اجتماعها في شخص واحد

١ أغاني ٣ : ١٧٨ ٢ المصدر نفسه

تقرأ كتاب الأغانى فتخرج منه فى كثير من الأحيان على صورة للرشيد يخيَّل إليك معها أنه عاكف على اللهو والطرب ، لا عمل له إلا أن يسمع الغناء ، ويخالط الندماء ، ويثيب الشعراء ، وله العذر فى ذلك ، لأنه لم يؤلف كتابه تاريخاً يصف فيه أعمال الخلفاء المختلفة ، ويقوّمهم بما أتوْا من حسنات وسيئات ؛ إنما ألف كتابه فى الغناء ، فمن الطبيعى أن يقصر قوله على هذا الضرب وما إليه ؛ كما يقصر كتب طبقات النحاة واللغويين كلامها على العلماء من الناحية النحوية واللغوية ، وإذا كان هناك خطأ فمن ناحية من يفهم أن الغناء وحده يمثل حياة الرجل المختلفة النزعات

وتقرأ ابن خلدون فيقصر تصويره على الناحية الجدية والدينية ويذهب إلى أن الرشيد لم يكن يعاقر الخمر لأنه كان يصحب العلماء والأولياء ، ويحافظ على الصلوات والعبادات ، ويصلى الصبح فى وقته ، ويغزو عاما ويحج عاما ، ويستدل أيضا بأنه كان من العلم والسذاجة بمكان ، لقرب عهده من سلفه ، ولم يكن بينه وبين جده أبى جعفر بَعيدُ زمن ، وإنما كان الرشيد يشرب نبيذ التمر على مذهب أهل العراق وفتاويهم فيها معروفة ، وأما الخمر الصّرف فلا سبيل إلى اتهامه بها ، ولا تقليد الأخبار الواهية فيها ، فلم يكن الرجل بحيث يُواقعُ محرّما من أكبر الكبائر عند أهل الملة ، ولقد كان أولئك القوم كلهم بمنجاة من ارتكاب السرف والترف فى ملابسهم وزينتهم ، وسائر متناولاتهم لما كانوا عليه من خشونة البداوة وسذاجة الدين التى لم يفارقوها بعد »(١)

ونحن مع اتفاقنا فى الرأى مع ابن خلدون فى أن الرشيد لم يشرب الخمر ، إنما المعروف عنه أنه شرب النبيذ ، فإنا لا نتفق معه على ما يستخلص من قوله من أنه كان بمنجاة من السرف والترف وأنه كان يعيش عيشة ساذجة ، وأنه لم يواقع محرما فهذا أيضا إفراط فى التقديس لا تدل عليه سيرة الرشيد ،

---

(١) انظر هذا البحث فى الجزء الأول من ابن خلدون ص ١٤

خصوصاً وأن أدلته فى هذا النوع أدلة خطابية ؛ فقرب عهده من المنصور لا يستوجب أن يعش عيشته ، وقد صرح هو مراراً بأن الترف والنعيم فى عصر الرشيد كان أكثر منه فى عصر المنصور ، ولو كان قربُ العهد يكفى فى الاستدلال ؛ لما رأينا الأمين ـ وهو قريب العهد من الرشيد ـ يسير سيرته

والعجب أنه عقد فصولا طويلة يتعرض فيها لوصف الحضارة والنعيم والترف فى أيام الرشيد والأمين والمأمون وتفننهم فى المطعم والمشرب والملبس ، وهو هو الذى روى عن « المسعودى » و « الطبرى » على ما حكياه فى إعراس المأمون ببوران بنت الحسن ، وأن المأمون أعطاها فى مهرها ليلة زفافها ألف حصاة من الياقوت ، وأوقد شموع العنبر فى كل واحدة مائة مَنّ [١] وبسط لها فرشا كان الحصير منها منسوجا بالذهب ، مكللا بالدُّر والياقوت الخ الخ [٢]

هل هذا ليس سرفا فى الترف؟وهل قرب عهد المأمون من الرشيد كقرب عهد الرشيد من المنصور جعلت الناس يعيشون عيشة السذاجة كما يقول ؟

الحق أن ابن خلدون مخطىء فى وصفه عصر الرشيد بالسذاجة ، وأنه وقومه كانوا بمنجاة من السرف والترف ، والحق أيضا أن ابن خلدون صور جانبا صحيحا من جوانب الرشيد فى صلاته وتقواه ، ولكن لم يكن هذا كلَّ جوانبه ، وله جانب هو الذى وصفه الأغانى ، وإن عذرنا الأغانى لما بدا فلسنا نعذر ابن خلدون ، وهو مؤرخ عليه أن يذكر نواحى الرجل المختلفة !

وكأن ابن خلدون فهم أن الذى يصلى مائة ركعة ، ويجالس الفُضيل بن عياض لا يأبى منه أن يجالس مجالس لهو يسمع فيها الغناء ، ويظهر فيها مظاهر الترف على أتم وجوهها إن كان فهم ذلك كان خطأً ، والطبيعة الانسانية لا تأباه

وقد رأينا أن الرشيد كان يجدّ فيُمعن فى الجد ، ثم يلهو فيمعن فى اللهو خضوعا لحدّة العاطفة مع الميول المختلفة

---

١ المن رنة رطلين ٢ اقرأ ابن خلدون ١ ١٤٥

قال أبو البَخْتَرى وهب بن وهب القاضى : كنت عند الرشيد يوما واستدعى ماء مبرداً بالثلج . فلم يوجد فى الخزانة ثلج ، فاعتذر اليه بذلك ، وأحضر اليه ماء غير مثلوج فضرب وجه الغلام بالكوز ، واستشاط غضبا . فقلت له : أقول يا أمير المؤمنين وأنا آمن ؟ فقال : قل ، قلت : يا أمير المؤمنين قد رأيتَ ما كانَ من العسرَ بالأمس – يعنى زوال دولة بنى أمية – والدنيا غير دائمة ولا موثوق بها ، والحزم ألاّ تعوّد نفسك الترفه والنعمة ، بل تأكل الليّنَ والجَشِبَ ، وتلبس الناعم والخشن . وتشرب الحارّ والقارّ . فنفحنى بيده وقال : لا والله لا أذهب الى ما تذهب اليه ، بل ألبس النعمة ما لبستنى فاذا نابتنى نوبة الدهر عدت الى نصابى عن حوار » [1]

جاء الأمين فزاد فى اللهو نغمة بل نغمات — ومهما قال محققو المؤرخين من أن كثيراً من الأخبار وضعت فى عهـــد المأمون لتشويه سمعة الأمين ، والحطّ من شأنه ، وتبرير ما فعل به . فان ميله الى الافراط فى اللهو والشراب والغلمان مما لا يسهل انكاره .

روى الطبرى قال : لما ملك محمد (الأمين) . . . طلب الخصيانَ وابتاعهم وغالى بهم ، وصيّرهم لخلوته فى ليله ونهاره ، وقوام طعامه وشرابه ، وأمْره ونهيه . ورفض النساء الحرائر والاماء حتى رُمى بهن [2] وفى ذلك يقول بعضهم [3] :

لهم من عُمره شَطْرٌ ، وشَطر … يُعاقرُ فيه شربَ الخَنْدَريسِ

وما للغانيات لديه حــــظٌّ … سوى التَّقطيب بالوجه العبوس !

اذا كان الرئيس كذا سقيما … فكيف صلاحُنا بعد الرئيس ؟

فلو عَلِمَ المقيمُ بدار طوسٍ … لعز على المقيم بدار طوس

---

١ شرح النهج لابن أبى الحديد ١ : ١٢١ وفى الأصل عدت الى صابى عن حوار

٢ فى الأصل بهن ٣ الطبرى ١٠ : ٢١٥ ويعنى المقيم بطوس أباه الرشيد

ورَوى أيضا: أنه لما مُلِّكَ وجَّه الى جميع البلدان فى طلب المُلْهين، وضمَّهم اليه وأجرى لهم الأرزاق، ونافس فى ابتياع فُرْه الدواب وأخذ الوحوش والسباع والطير، وغير ذلك واحتجب عن اخوته وأهل بيته وقواده، واستخفَّ بهم، وقسم مافى بيوت الأموال، وما بحضرته من الجوهر فى خصيانه وجلسائه ومحدثيه وأمر ببناء مجالس لمتنزَّهاته، ومواضع خلوته ولهوه ولعبه وأمر بعمل خمس حرَّاقات فى دجلة على خلقة الأسد والفيل والعُقاب والحية والفرس، وأنفق فى عملها مالا عظيما وفيها قال أبو نواس مدائحه [١] — ويصفه وزيره الفضل بن الربيع فيقول «ينام نوم الظرِبان [٢]، لا يفكر فى زوال نعمة، ولا يُرَوِّى فى امضاء رأى ولا مكيدة قد ألهاهُ كأسه، وشغله قدَحه، فهو يجرى فى لهوه، والأيام تصرّع فى هلاكه، قد شمَّرَ عبد الله (المأمون) له عن ساقه، وفوّق له أصْيَبَ أسهمه، يرميه على بعد الدار بالحتف النافذ والموت القاصد، قد عبّى له المنايا على متون الخيل، وناط له البلاء فى أسنة الرماح، وشفار السيوف» [٣].

جاء المأمون بعد الأمين ولكن لم تكن شهوات المأمون وملاهيه كشهوات الأمين وملاهيه. فهو الأمين فهو شاب غِرّ رأى سلطانا ومالا، وليس له عقل ناصح فانفق كل وقته فى ارواء شهوته وأما المأمون فرجل حنّكته التجارب، وعلمه ما قاسى من الأهوال فى الحروب وما تحتاجه المملكة من حاق حديد — الحزمَ والنصرَ بالأمور، ثم كان له ملاذ عقلية تشغلُ وقته، فهو يحب الكتب ويحب الفلسفة ويحب الجدَلَ فى المسائل الدينية والفقهية، وحوله العلماء من كل نوع يناجيهم ويجادلهم، وهو مع ذلك يلهو لهواً خفيفاً فيشرب النبيذ [٤] ويقيم بعد قدومه بغداد عشرين شهرا لا يسمع

١ طبرى ١ ٢١٥ ٢ الظربان دويبة كالهرة منتنة ٣ طبرى ١ ١٥٧
٤ طبرى ١ ٢٥٦ وطيفور ١ ٣٢

ثم يسمع ١ وكان يزين مجلسه ويغنيه اسحق الموصلى ، كما كان أبوه ابراهيم الموصلى يزين مجالس أبيه الرشيد ، قربه المأمون وأعلى شأنه ، وكذلك قرب اليه عمه ابراهيم بن المهدى وكان مُبدعا فى غنائه .

وكان الناس قد تجرعوا غصص البؤس أيام الفتن بين الأمين والمأمون ، وخربت بغداد ، وعم البؤس والشقاء فما عادت السكينة حتى شعروا أنهم فى حاجة أن يعوّضوا ما فقدوا ، فلهوا وأفرطوا .

هذه ناحية من نواحى القصور شرحناها لِمَا كان لها من أثر كبير فى الفن والأدب . ولها نواح أخرى مختلفة . فناحية سياسية ليست تهمّنا فى موضوعنا ، وناحية علمية من تشجيع للعلم ، وانفاق المال فى سبيله ، وعقد مجالس للجدل والمناظرات ، وبذل الجهد فى تحصيل الكتب ، وانشاء دورها والعمل على ترجمتها ، وكان من أعظم الخلفاء أثرا فى ذلك المنصور والرشيد والمأمون ، وهذه الناحية سنوضحها عند الكلام فى الحركة العلمية .

* * *

واذ كثر القول فى الشراب ، وروينا ما قال ابن خلدون من أن بعض الخلفاء كانوا يشربون النبيذ لا الخمر ، وشاع أن فقهاء العراق يرون حلّ النبيذ ، وكان لهذا القول أثر فى الأدب ؛ كان لا بد لنا من كلمة فى الشراب .

كثر الشراب عند العرب ، وتعددت أنواعه ، وقد كانوا يأخذون عمن جاورهم من الأمم الأخرى أنواعا من الشراب ، وألوانا من عاداته فقد أخذ أهل الشام عن الروم نوعا من الخمر ممزوجا بالعسل ، ونقلوا اسمه الرومى وهو «الرَّساطون Rosatoum» ولم يكن يعرفه عرب الحجاز ٢ ثم أخذ بعض الأمويين عن الفرس شرابا اسمه « الهفنجة » كانوا يشربونه سبعة أسابيع

---

١ أغانى ٥ : ١٠٦ ٢ انظر لسان العرب فى مادة رسط

فى بعض منازل القمر فشربه الوليد بن يزيد كذلك ١

وهكذا كان للأمم أشربة وعادات فى الشراب أخذت تتسرب الى المسلمين، فلما جاء العباسيون تفننوا فى أنواعه، وفى مجالسه والمنادمة عليه.

ووقف الاسلام يحارب الخمر، ويحرم السكر، ونزلت الآية « إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالأَنْصَابُ وَالأَزْلامُ رِجْسٌ مِنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَنْ يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِى الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللهِ وَعَنِ الصَّلاَةِ فَهَلْ أَنْتُمْ مُنْتَهُونَ »

ومع هذا فنرى أن أسئلة أثيرت حول هذه الآية الكريمة ما المراد بالخمر أهى عصير العنب وحده، أم كل مسكر خمر؟ وما هو القدر المحرم؟ أكل نوع مما يسكر كثيره فقليله حرام، أم بعض الأنواع يحل قليله؟ وظهر فى عالم الفقه مسألة النبيذ هل يحل أو لا يحل، وما القدر الذى يحل؟ وظهر هذا الخلاف من عهد الصحابة فمن بعدهم، ورأينا عمر بن عبد العزيز فى العهد الأموى يشعر بخطر هذا الخلاف فى النبيذ وضرره، فيصدر كتابا الى الأمصار يحرم فيه النبيذ[٢] الى أن كان عصر الأئمة فكان بينهم الخلاف السابق، فذهب الأئمة الثلاثة مالك والشافعى وأحمد بن حنبل الى سد الباب بتاتا، ففسروا الخمر فى الآية السابقة بما يشمل جميع الأنبذة المسكرة من نبيذ التمر والزبيب والشعير والذرة والعسل وغيرها وقالوا: كلها تسمى خمراً، وكلها محرمة. أما الامام أبو حنيفة ففسر الخمر فى الآية بعصير العنب مستندا الى المعنى اللغوى لكلمة الخمر وأحاديث أخرى، وأداه اجتهاده الى تحليل بعض أنواع من الأنبذة كنبيذ التمر والزبيب إن طبخ أدنى طبخ وشرب منه قدر لا يسكر، وكنوع يسمى «الخليطين» وهو أن يأخذ قدراً من تمر ومثله من زبيب فيضعهما فى إناء ثم يصب عليهما الماء

١ أغانى ٦ ١٣ ٢ ورد كتاب عمر فى العقد الفريد ٣ ٤١١

ويتركهما رهما وكذلك نبيذ العسل والتين ، والبر والعسل [1] ويظهر أن الامام أبا حنيفة فى هذا كان يتبع الصحابى الجليل عبد الله بن مسعود ؛ فقد علمت من قبل [2] أن ابن مسعود كان امام مدرسة العراق ، وعلمت مقدار الارتباط بين فقه أبى حنيفة وابن مسعود ، ودليلنا على ذلك ما رواه صاحب العقد عن ابن مسعود من أنه كان يرى حل النبيذ حتى كثرت الروايات عنه ، وشُهِرت وأذيعت واتبعه عامة التابعين من الكوفيين ، وجعلوه أعظم حججهم وقال فى ذلك شاعرهم

مَنْ ذَا يُحَرِّمُ ماءَ المُزْنِ خالَطَهُ ... فى جوفِ خابيةٍ ماءُ العناقيدِ ؟
انى لأكْرَهُ تشديدَ الرواة لنا ... فيه ، ويُعجبنى قولُ ابن مسعود [3]

على كل حال كان هناك جدال شديد بين الفقهاء فى النبيذ كالذى كان بينهم فى الغناء ، فابن أبى ليلى يحرم النبيذ ويجادل فيه أبا حنيفة ، وأبو حنيفة يرد عليه ، وعبدُ الله بن ادريس كان الوحيد بين فقهاء الكوفة يحرم النبيذ فيرد عليهم ويردون عليه الخ [4] ولما كان كثير من فقهاء العراق يَروْن حل النبيذ اشتهر العراقيون بحل النبيذ فقال شاعرهم

رأيُه فى السَّماع رأىٌ حجازىٌّ وفى الشراب رأىُ أهلِ العراقِ

وانتقل هذا الجدال الى الأدباء والشعراء ، وأخذوا يتلاعبون بهذه الآراء ، فقال بعضهم « أباح أهل الحرمين الغناء وحرموا النبيذ ، وأباح أهل العراق

---

(١) رجعنا فى هذه الأحكام الى شرح النووى على مسلم ٤ : ٢٠٣ والزرقانى ٥ : ٤ وما بعدها
(٢) فجر الإسلام ص ٢٢ [illegible] (٣) العقد ٣ : ١٥٠ (٤) [illegible]
وقد [illegible] فى مجلس [illegible] ونقل صاحب العقد [illegible]
(٤) ومع أن كثيرا من فقهاء العراق كانوا يرون حل النبيذ كانوا [illegible] من شربه وفى ذلك يقول [illegible] : فلان أقول فى [illegible] مرارا [illegible] خير من أن أقول [illegible] واحده هو حرام — ولأن أخر من السماء فتخطفنى الطير [illegible] أحب الى من أن [illegible] العقد
١ : ٤١٢

النبيذ وحرموا الغناء فأوجدوا فى الرخصة فيهما عند اختلافهما الى أن يقع الاتفاق [١] » وقال ابن الرومى »

أباحَ العراقيُّ النبيذَ وشُربَه وقال حراماني المُدامةُ والسُّكْرُ
وقال الحجازيُّ الشرابان واحدٌ فَحَلَّ لنا من بين قوليهما الخمر
سآخذُ من قولَيْهما طرَفَيهما وأشربُها لافارقَ الوازرَ الوزر [٢]

وعلى الجملة فان كثيرا اتخذوا هذه الآراء تُكأة يصلون بها الى أغراضهم ، ولم تكن هى الباعثَ على شربهم ، فانهم لم يقفوا عند النوع الذى حللوه ، ولا القدرِ الذى أباحوه فليس من فقيه أباح أيَّ نوع من النبيذ الى حد الاسكار ؛ ولكنها خلاعة الأدباء ، وتظرُّفُ الشعراء

أما أبو نواس وشيعته ؛ فلم يركنوا الى هذا الضرب من الحيل بل جاهروا بها مع الاقرار بتحريمها ، وقال زعيمهم (أبو نواس)

فان قالوا حرام قل حرامٌ ولكنَّ اللذاذةَ فى الحرام !

وقال : ألا فاسقِنى خمراً ، وقل لى هى الخمرُ ولا تسقنى سرًّا اذا أمكن الجهر !

* * *

قلّد الأغنياء والخاصة قصورَ الخلفاء ، وعاشوا عيشة بَذْخ وترَف ، بل زادوا فى لهوهم ، لما تقتضيه طبيعة مجالس الخلفاء من حشمة ووقار لا يلتزمهما غيرهم من الأغنياء

وقد كثر أولاد الخلفاء وأقاربهم ، وأُحْصِىَ وَلَدُ العباس من رجال ونساء وصغار وكبار ، فكان عددهم أيامَ المأمون ثلاثة وثلاثون ألفاً [٣] وكانوا ممتازين فى رفتهم وجمالهم « كان يقال انتهى جمال ولد الخلافة الى أولاد الرشيد ومن أولاد الرشيد الى محمـــد وأبى عيسى ، وكان أبو عيسى اذا عزم على

---

[١] محاضرات الأدباء ١ ٤١٢ [٢] المصدر نفسه [٣] المسعودى ٢ ٢٥٩

الركوب جلس الناس له حتى يروه أكثر مما يجلسون للخلفاء »[١]. وقد أولع كثير من أفراد هذا البيت بالغناء والفنون الجميلة؛ فعُلَيّة بنت المهدى كانت «من أحسن الناس وأظرفهم، تقول الشعرَ الجيد، وتصوغ فيه الألحان الحسنة»[٢] وأخوها ابراهيم بن المهدى «كان من أعلم الناس بالنغم والوتر والايقاعات وأطبعهم فى الغناء، وأحسنهم صوتاً»[٣] ثم أبو عيسى بن هارون الرشيد المشهور — كما أسلفنا — بجماله «كان من أحسن الناس وجهاً ومجالسة وعشرة، وأمجنهم وأحدّهم نادرة وأشدهم عبثاً»[٤] وسبب موته: أنه كان يحب صيدَ الخنازير فوقع عن دابته فلم يسلم دماغه »[٥].

وتبعهم فى ذلك أولادُ الخاصة، فقد كان حفيد الفضل بن الربيع — وزير الرشيد — وهو عبد الله بن العباس بن الفضل بن الربيع مغنّياً ماهراً. وماجناً مستهتراً[٦] يصطبح فى حدائق النرجس، ويعيش عيشة لهو وخلاعة. وأمثالهم كثيرون يطول ذكرهم وسَرَت العدوى من أولاد الأغنياء الى الطبقة الوسطى فكانوا يحتذون حذوهم، ويسيرون على منهاجهم.

تفننوا فى فن العمارة، وأجادوا تشييد القصور، ووصفها ابن الجهم فقال:

صُحُونٌ تسافرُ فيها العيونُ ... وتَحْسر عن بُعْدِ أقطارها
وقبـــةُ مُلك كأنّ النجُو ... مَ تُصغى اليهـــا بأسرارها
وفَوّارَةٌ ثأرُها فى السماء ... فليست تقصّر عن ثأرها
اذا أُوقدَتْ نارُها بالعراق ... أضاء الحجازَ سَنَا نارها
تردُّ على المزن ما أنزلَتْ ... على الأرض من صوب أقطارها
لها شُرُفاتٌ كأن الربيعَ ... كساها الرياضَ بأنوارها

ويصف أحدُهم شيئاً من قصر الواثق فيقول: لم يزل الخدم يُسلمونني

١ أغانى ٩: ٩٦ ٢ أغانى ٩: ٨٣ ٣ أغانى ٩: ٣٥ ٤ أغانى ٩: ٩٦
٥ أغانى ٩: ٩٧ ٦ انظر ترجمته فى الأغانى ١٧: ١٢٢

من خدم الى خدم، حتى أفضيت الى دار مفروشة الصحن، مُلبّسة الحيطان بالوشي المنسوج بالذهب، ثم أفضيتُ الى رواق أرضه وحيطانه ملبّسة بمثل ذلك، واذا الواثق في صدره، على سرير مرصّع بالجوهر، وعليه ثياب منسوجة بالذهب، والى جانبه «فريدة» جاريته، عليها مثلُ ثيابه، وفي حجرها عود الخ»[1]

وبالغوا في الموائد وتنسيقها وألوان طعومها، فوصف العُمانيّ الشاعرُ ما أكل على مائدة محمد بن سليمان بن علي فقال

جاءوا بِفُرْنيٍّ لهُمْ مَلْبُونِ ... باتَ يُسقَى خالصَ السُّمُونِ[2]
مُصَوْمَعٍ أكْلَفَ ذي غُضونِ ... قدْ حُشِيَتْ بالسُّكَّرِ المَطْحونِ
ولوّنوا ما شِئْتَ مِنْ تلْوِينِ ... مِنْ باردِ الطَّعامِ والسَّخينِ
ومن شَراسيفَ ومن طَرْذِينِ ... ومن هُلامٍ ومَصوصٍ جونِ[3]
ومن أرزٍّ فائقٍ سَمينِ ... ومن دَجاجٍ فتَّ بالعجينِ
فالشحمُ في الطيهورِ والبُطونِ ... وأتْبَعوا ذلكَ بالجوزِينِ
وبالخَبيصِ الرطبِ واللوزينِ ... وفكَّهُوا بعِنَبٍ وتينِ
والرطَبِ الأزادِ والهَيْرُونِ[4]

ويقول أبو العتاهية: دُعيتُ الى بيت مُخارق (أحد المغنين) يومًا، فأدخلني بيتًا نظيفًا فيه فرش نظيف، ثم دعا بمائدة عليها خبز سَميذٌ، وخل وبقل وملح، وجدي مشوي فأكلنا منه، ثم دعا بسمك مشوي فأصبنا منه حتى اكتفينا، ثم دعا بحلواء فأصبنا منها وغسلنا أيدينا وجاءونا بفاكهة وريحان، وألوان

١ أغاني ٣ : ١٨٤ ٢ الفرني: خبز حواليه مصفوفة الى وسطه يشوى ثم يروى سمنا ولبنا وسكرا ٣ الشراسيف: أطراف الأضلاع المشرفة على البطن، والطردين نوع من أطعمة الأكراد، والهلام طعام من لحم عجل بجلده أو مرق السكباج المبرد المصفى والمصوص لحم ينقع في الخل ويطبخ، والجون المائل الى السواد ٤ الازاد والهيرون نوعان من التمر

من الأنبذة فقال اختر ما يصلح لك منها، فاخترت وشربت ،[١] وكان ذلك قبل أن يتزهّد

وقل ما شئت فى مجالس اللهو والشراب، وما كان يجرى فيها من خلاعة ومجون املأ بوصفها كتاب الأغانى، ودواوين الشعراء مثل بشار، وأبى نواس ومسلم بن الوليد[٢]

أولعوا بالغناء وتفننوا فيه، وأبدعوا فى مجالسه من مُلَح وتنادُر وشراب، وغير ذلك، وذهبوا فيه مذهبين جديد وقديم وتعصب كل فريق لمذهب[٣]

ولعبوا بالنرد والشطرنج وغَلَوا فيهما[٤] وعُنُوا بتربية الحمام، وتغالوا فى أثمانه[٥] وتهارشوا بالديوك والكلاب[٦] ولعب أبو نواس بالكلاب زماناً حتى عَرَف منها ما لا تعرفه الأعراب[٧]. وانتشر القمار حتى فى حانات الفقراء[٨] وأولعوا بالنقش والتصوير وكثر رسم الصور على الكأس كما فى شعر بشار وأبى نواس، ورثى أبو الشبل مِسْرَحة[١] له مصورة تصويراً بديعاً كسّرها كنش له[٩]. وأغربوا فى الهدايا يوم النيروز يبدعون فيهـا نقشاً وتصويراً، ورقصوا فكان إسحق بن إبراهيم الموصلى يجيد الرقص، واشتهر فى عصره بالرقص جماعة[١٠] وأحبوا البساتين وأكثروا الخروج إليها والأزهار يزينون بها موائدهم ويتغزلون فى لونها وعبقها[١١] إلى كثير من أمثال ذلك

---

١ أغانى ٣ ١٨ ٢ انظر وصف اسحق لمجالس ابن — أغانى ١٧ ٢٤ وديوان ابن رأس ١ ١٣٦ وما بعدها و ٥ ١١٢ إلخ ٣ أغانى ٧ ٢٥

٤ المسعودى ٢ ٤٥٦ ٥ الحيوان ٣ ٩١ ٦ أغانى ٧ ١ ٧ ديوان ٢ ١

٨ حيوان ٥ ١١٥ ٩ أغانى ١٣ ٢٧ وانظر زهر الآداب ٣ ٣٠

١٠ أغانى جزء ٥ فى ترجمة إسحق ١١ أغانى ١٢ ١٣

كثر النعيم . وكثر العنصر الفارسي العريق في المدنية ، المُمْعن في الترف ، وكثر الجواري يُجْلَبن من الأصقاع المختلفة ، وكثر الجمال وسفَرَ ، إذ لم تكن عامة الإماء يطالَبْن بحجاب ؛ فقويت النزعة إلى اللهو والخلاعة والمجون التي وصفنا ، وشعر قوم من الشعراء بهذه النزعة من الناس أمثال بشار وصريع الغواني وأبي نواس ؛ فقادوا زمامها وألهوها ، وسهّلوا السبيل لها

إن سكر القوم وشعروا بالحاجة إلى أبيات من الشعر تُرْوِي عاطفتهم ، وتزين لهم عملهم ، وتحملهم على المضيّ في شرهم ؛ رأوا في شعر هؤلاء إرواء لغلتهم ، وإن تشبّبوا في فتاة أو غير فتاة ، فشعرُ الشعراء كفيل أن يحدوا فيه بغيتهم في صريحٍ من القول غير كناية ، وبشار يخصّص يومين في الأسبوع للمتظرفات من النساء يأخذن عنه شعره الماجن ، وينشرنه في الناس !

فلا عجب إن رأينا الحياة لاهية لاعبة ، ورأينا شعر الشعراء في ذلك العصر إلا القليل منهم داعراً فاجراً

وهنا ظاهرة واضحة ، وهو أن هذا العراق الذي كان في العصر الأموي جادًّا إذا قيس بغيره من الشام والحجاز[1] أصبح الآن في العصر العباسي لاهياً ، بل هو محط أنظار اللاهين ، وسائر الأمصار إنما تقتبس من لهوه !

والسبب في ذلك أمور أهمها ـ على ما يظهر ـ شيئان

(الأول) المال فالعراق كان مصبّ أموال المملكة الإسلامية الغنية ـ بحكم أنه مركز الخلافة ـ والمال كل شيء في اللهو يتبعه حيث كان فالرقيق والشراب والغناء وما إلى ذلك إنما تكون حيث يكون الترف ، وإنما يكون الترف حيث يكون المال ، والعراق أكبر البلدان مالاً ، وأغزرها جاهاً وكل نابغ في فن ـ ومنه الأدب ـ إنما تَنْفق سوقه في العراق ، ومن نبغ في غيره ولم يرحل إليه خَمَل ذكرُه ، وضاع فنه فأي مغن مشهور لم يكن في العراق ؟

---

١ فجر الإسلام ص ٢١٥

وأى نابغة فى الشعر لم يكن فى العراق ؟ وأية جارية امتازت بجمال أو غناء لم تكن فى العراق ؟

والسبب (الثانى) أن العراق كان أكثر بلاد الله خليطا ، فقديما تعاقبت عليه أمم مختلفة ، ومدنيات متتابعة ، وفى العصر العباسى كان حاضرةَ الخلافة ، وكان مَقْصِدَ الأمم ، وكان مسكن العنصر الأرستقراطى من الفرس ، وكان محطَّ الراحلين من الهند والروم وغيرهم ، وكان يجلب إليه أجناس الرقيق من كل جنس ، ولهؤلاء جميعا تاريخ فى اللهو ، وإمعان فى الحضارة ، وتفنن فى الترف فلما حلّوا بالعراق ، ووجدوا السبيل ممهدة ، عَرَضتْ كلُّ أمة فنّها ، وأنواع حضارتها ، وكان من ذلك معرض عام أخذ العراق من كل شىء منه بحظ وافر ، وأخذت البلدان الأخرى من العراق بقبس

ولكن من الحق أن نقول : إن هذا الوصف الذى وصفنا به حالَ الناس جميعهم ، فما كانوا كلُّهم أغنياء ولا كلُّهم فارغين وما كان ذلك لأمة من الأمم فى أى عصر من العصور ، وما كان العالم الاسلامى كله هو العراق وملاهيه ، ولا كان العراق كله يحيا هذه الحياة — فإن أنت قرأت كتاب الأغانى ، وتنقلت فى صحفه من ضرب من اللهو الى ضرب ، أو قرأت ديوان أبى نواس فرأيت أكثره خمراً ومجوناً ، فلا تظن أن ذلك يمثل حياة العصر بأجمعها إنما هو يمثل ناحية واحدة من نواحيها المتعددة ووجوهها المختلفة ، وعذر الأغانى أنه ألف فى طبقات المغنين ، والمغنون فى كل عصر مظنة اللهو ومظنة المجون

على أنا نريد أن ننبه على أمر فطن له ابن خلدون وهو وضع الأخبار الكاذبة فى الملاهى نسبةً الى الكبراء وكانوا يتفننون فى أخبار الملاهى ليغروهم عليها وليكسبوا هم من وراء ذلك مالا أو جاها أو نحوهما

لم تكن أموال الدولة موزعة توزيعا متقاربا، ولا كانت الفروقُ بين الطبقات فروقا طبيعية، إنما كان هناك هُوّات سحيقة بين الطبقات، فكثير من مال الدولة ينفق على قصور الخلافة والأمراء ورؤساء الأجناد، وعمال الدولة وهم ينفقون منه جُزافا على المقربين من أدباء وعلماء ومغنين وجَوَارٍ وأتباع، وطبقة تجار ومن إليهم. وهؤلاء فى درجة من الثروة دون الأولى. وعامةُ الشعب يعشو فيهم الفقر والبؤس

كانت بغداد تعجبُ أربابَ الأموال لما يجدون فيها من عيش رَغَدٍ وهناءة ونعيم

أعايَنْتَ فى طُولٍ من الأرضِ والعرْضِ
كبغدادَ داراً إنّها جنّةُ الأرضِ ؟
صفَا العيشُ فى بغدادَ واخضرّ عُودُهُ
وعَيْشُ سِواها غيْرُ صافٍ ولا غَضّ
تَطُولُ بها الأعمارُ إن غِذاءها
مَرِىءٌ وبعضُ الأرض أمرأُ منْ بعض [١]

فأما الفقراء وذوو الحاجة فضاقت عليهم بغداد بما رحبت، ولم يستطيعوا العيش فيها ولا المقام بها

بغـدادُ دارٌ لأهلِ المالِ طيّبةٌ وللمفاليسِ دارُ الضنكِ والضيقِ

بغـدادُ دارٌ طِيبُها آخذٌ نَسيمُها مِنّى بأنْفاسى
تَصْلُحُ للموسرِ لا لامْرِىءٍ يبيتُ فى فَقْرٍ وإفْلاسِ
لو حلّها قارونُ ربُّ الغِنى أصبَح ذا هَمٍّ ووَسْواسِ
هى التى تُوعدُ سُكّانَها عاجلةً للطاعِمِ الكاسى

---

[١] ارح بغداد ١ ٦٨

حُورٌ وولدانٌ ومن كلِّ ما تطلُبهُ فيها سوى النَّاسِ!

ويقول آخر أذمُّ بغدادَ والمُقامَ بها من بَعْدِ ما خبرةٍ وتجريبِ

ما عند سُكّانها لمُختَبِطٍ خيرٌ ولا فرجةٌ لمَكروبِ

يحتاج باغي المُقَام بينهمو الى ثلاثٍ من بعد تتريبِ

كنوزِ قارونَ أن تكونَ لهُ وعمرِ نوحٍ وصبرِ أيوبِ

كما كرهها جماعة من أهل الورع والصلاح والزهاد . وعلتهم فى الكراهية ما عاينوا بها من الفجور والظلم والغصب . وكان بعض الصالحين اذا ذكرت عنده بغداد يتمثل

قل لمن أظهر التنسُّكَ فى النا س وأمسى يُعَدُّ فى الزهّادِ

الزم الثغرَ والتواضعَ فيهِ ليس بغداد منزلَ العُبّاد

ان بغدادَ للملوك محلٌ ومُناخٌ للقارئ الصيّاد [٢]

ويقول بشر بن الحارث « بغداد ضيقة على المتقين ، لا ينبغى لمؤمن أن يقيم بها » [٣]

٤

كانت كثرة الأموال بالعراق ووفرة ما يحمل اليها من خراج الأقطار ، سببا فى ارتفاع الأسعار ، وذلك إن احتمله الأغنياء فانه يمس الفقراء وقد شكا أبو العتاهية ذلك ، وصوره تصويرا دقيقا فقال :

من مبلغ عنى الاما م نصائحا متواليه

انى أرى الأسعار أسـ ـعار الرعية غاليه

١ المحاسن والمساوئ للبيهقى ص ٥٩٠ ٢ معجم البلدان فى مادة بغداد
٣ تاريخ بغداد ١ : ٥ ... وروى الخطيب أيضا أخرى ١ : ٥٤ ... ان بعضهم كان يرى ... ولا ... أحاديث وردت فى ذمها

وأرى المكاسب نزرةً وأرى الضرورة فاشية
وأرى غموم الدهر رائحة تمرُّ وغادية
وأرى اليتامى والأرامل في البيوت الخالية
من بين راجٍ لم يزل يسمو إليك وراجية
يشكون مجهدةً بأصوات ضعاف عالية
يرجون رفدك كي يروا مما لقوه العافية
من يُرتجى للناس غيرك للعيون الباكية
من مُصبيات جُوَّعٍ تمسي وتصبح طاوية
من يُرتجى لدفاع كر ب مُلمة هي ما هيه
من للبطون الجائعا ت وللجسوم العاريه
يا ابن الخلائف لا فقد ت ولا عدمت العافيه
إن الأصول الطيبا ت لها فروعٌ زاكيه
ألقيت أخباراً إليك من الرعية شافيه[١]

* * *

كان المال عرضة أن يأتى فى طرفة عين، ويذهب فى طرفة عين، ذلك لأن عطاء الخلفاء والأمراء والولاة إذ ذاك كان لا يقف عند حد، ومصادرتهم للأموال لا تقف كذلك عند حد، قد يعجب أحدهم نغمة المغنى، أو بيت الشعر أو الكلمة الطيبة، أو الجواب الحسن فيهب الألوف وقد يكره ذلك فيهدر الدم، ويصادر المال!

وصف العتّابى هذه الحالة فى عصره فقد سئل لم لا تعرف بأدبك

١ ديوان أبى العتاهية ص ٣٠٤

الى السلطان ؟ فقال : « لأنى رأيته يعطى عشرة آلاف فى غير شىء، ويرمى من السور فى غير شىء . ولا أدرى أىّ الرجلين أكون ! »[١] والمفضّل الضبّى يدعوه رسول المهدى، فيخاف ويتوهم السعاية به . ثم يتطهر ويلبس ثوبين استعداداً للموت فاذا مَثَل بين يديه سلّم ورد عليه، فلما سكن جأشه سأله عن أى بيت قالته العرب أفخر ؟ ثم سأله مسائل أخرى، فلما أحسن الجواب سأله عن حاله فشكا اليه دَيْنه فامر له بثلاثين ألف درهم[٢] وحكى الجاحظ فى كتابه الحيوان أن أبا أيوب المورِيانى وزير المنصور بينا هو جالس فى أمره ونهيه إذ أتاه رسول أبى جعفر فامتقع لونه، وطارت عصافير رأسه، وذُعِر ذُعراً نقض حبوته . واستطار فؤادَه، ثم عاد طَلْقَ الوجه، فتعجبنا من حاله ! وقلنا له انك لطيف الخاصة، قريب المنزلة، فلم ذهب بك الذعر واستفرغك الوجل ؟ فقال سأضرب لكم مثلا من أمثال الناس، زعموا أن البازى قال للديك ما فى الأرض شىء أقل وفاء منك ! قال كيف ؟ قال : أخذك أهلكَ بيضة فحضنوك، ثم خرجت على أيديهم، فأطعموك على أكفهم، حتى اذا كبرت صرت لا يدنو منك أحد إلا طرت هاهنا وهاهنا ! وصحبت وصحت، وأُخذْتُ أنا من الجبال فعلّمونى، والقونى، ثم يُخلّى عنى فآخذ صيدى فى الهواء فأجىء به الى صاحبى ! فقال له الديك انك لو رأيتَ من البزاة فى سفافيدهم مثلَ ما رأيتُ من الديوك، لكنتَ أنفرَ منى ولكنكم أنتم لو علمتم ما أعلم لم تتعجبوا من خوفى مع ما ترون من تمكن حالى »[٣]

ولما قتل المأمون الفضلَ بن سهل عُرضت الوزارة على احمد بن أبى خالد فأبى وقال لم أر أحدا تعرض للوزارة وسلمت حاله[٤]

« وكانوا يرفعون الأخبار الى المأمون ولو لم تصح بالعدول، ويقول

١ المستطرف ١ ١١٢ ٢ القصة مذكورة طولها فى الأغانى ١٤ ١١٦ وما بعدها
٣ الحيوان ٢ ١٣٢ ٤ طيفور ٢١٥

صاحب الخبر . لو لم يرفع الا ما شئت بالعدول لم يتهيأ ذلك فى السنة الا مرة أو مرتين »[١].

ودُعى محمد بن الحرث بن بُسْخُنَّر الى الواثق فى يوم لم يكن يُدْعَى فيه فقال «داخلنى فزع شديد وخفت أن يكون ساعٍ قد سعى بى ، أو بلية قد حدثت فى رأى الخليفة علىّ ، فتقدمت بما أردت » الخ وكانت النتيجة أن غنّاه فأمر له بعشرة آلاف درهم وتخوت[٢]

ووُشى برجل يقال له « الفضل بن عمران » الى أبى جعفر المنصور ، وكان المنصور جعله كاتب ابنه جعفر وولىّ أمره ؛ ووُشى به أنه يعبث بجعفر ، فبعث المنصور برجلين وأمرهما أن يقتلا الفضل حيث وجداه ، وكتب الى جعفر يعلمه ما أمرهما به وقال «لا تدفعا الكتاب الى جعفر حتى تفرغا من قتله ، فضربا عنقه ؛ وكان الفضل رجلا عفيفا دينا ؛ فقيل للمنصور : إن الفضيل كان أبرأ الناس مما رمى به ، وقد عجلت عليه ؛ فوجّه رسولا وجعل له عشرة آلاف درهم إن أدركه قبل أن يقتل ؛ فقدم الرسول قبل أن يجف دمه ؛ وقد استنكر ذلك جعفر وقال لمولاه سويد « ما يقول أمير المؤمنين فى قتل رجل عفيف دين مسلم بلا جرم ولا جناية ؟ فقال سويد . « هو أمير المؤمنين يفعل ما يشاء وهو أعلم بما يصنع » الخ[٣].

* * *

أنتجت هذه الحياة التى وصفنا من رفاهية قوم وبؤس آخرين ، ولهو قوم وجدّ آخرين ، حركتين ظاهرتين فى تاريخ هذا العصر

(أولاهما) ظهور فرقة المطوعة للتكبير على الفساق ببغداد ، يقول الطبرى فى سبب ظهورهم «إن فساق الحربية[٤] والشطّار الذين كانوا ببغداد والكرخ

١ طيفور ٦٨ ٢ أغانى ٣ ١٨٤ ٣ اقرأ الحكاية مطولة فى الطبرى ٩ ٣١٧
٤ الحربية محلة فى الجانب الغربى من مدينة بغداد نسبت الى حرب بن عبدالله صاحب حرس المنصور

آذوا الناس أذى شديداً وأظهروا الفسق، وقطع الطريق، وأخذ الغلمان والنساء من الطرق … لا سلطان يمنعهم، ولا يُقْدَر على ذلك منهم، لأن السلطان كان يعتزّ بهم وكانوا بطانته فلا يقدر أن يمنعهم من فسق يركبونه: فلما رأى الناس ذلك، وما قد أظهروا من الفساد في الأرض والظلم والبغي وقطع الطريق، وأن السلطان لا يغير عليهم قام صلحاء كل ربض، وكل درب فمشى بعضهم إلى بعض » الخ

وكان لهذه الحركة زعيمان، لكل زعيم برنامج، فأما أحدهما وهو خالد الدريوش فبرنامجه أن يأمر بالمعروف وينهى عن المنكر ولكنه لا يثور على السلطان، فهو يطلب الإصلاح، ويتولاه في حدود الطاعة للحكومة، والزعيم الآخر سهل بن سلامة الأنصاري، برنامجه الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر كذلك، والعمل بكتاب الله وسنته. ومقاتلة من خالفه، كائنا من كان، سلطانا أو غيره ويقول الطبري إنه بايعهما خلق كثير وكان كل من أجاب سهلا هذا عمل على باب داره برجا بجصّ وآجُرّ ونصب عليه السلاح والمصاحف — وكان ذلك سنة ٢٠١ و سنة ٢٠٢ هـ وقد انتهى أمرهما بالقبض عليهما وحبسهما [1]

وظاهر أن الذي دعا إلى هذه الحركة كما يقول ابن خلدون « توافر أهل الدين والصلاح على منع الفساق وكف عاديتهم » وقد استمرت هذه الحركة تسود حينا وتخمد حينا، فلما جاء بعدهم فرقة الحنابلة تدعو كذلك للأمر بالمعروف والنهي عن المنكر بما يطول ذكره

(ثانيهما) حركة الزهد — ذلك أن قوما يئسوا من الغنى، ورأوا أن نفوسهم لا تطاوعهم للهرب من دوي الحياة، أو حاولوا ذلك ففشلوا فالتجأوا إلى القناعة يروضون أنفسهم عليها، وقالوا إذا لم يكن ما تريد فأرِد ما يكون !

(1) انظر الكلام عليهم في الطبري جزء ١٠ ص ٢٤١ و ٢٤٨ ومقدمة ابن خلدون ص ١٣٤

وقوماً عافت نفوسهم ما رأت من شهوات لا حد لها، ورأوا أن النفس إذا نالت ما طمحت تفتّحت أمامها شهوات وشهوات، وللوصول إلى كل شهوة متاعب وعقبات، ففضلوا أن يقمعوها، وقالوا مع القائل

وما النفسُ إلا حيثُ يَجعلُها الفتى ... فإن أُهملَت تاقتْ وإلا استقرّت

أو مع الآخر

والنفسُ راغبةٌ إذا رَغّبْتَها ... وإذا تُرَدُّ إلى قليل تَقْنَعُ

وقوماً يئسوا من حبّ، أو صُدموا صدمة عنيفة في منصب أو جاه أو مال؛ فلم يجدوا إلا الزهد يركنون إليه ويأنسون به، ويتسلّون به عما فقدوا

وكثيراً زهدوا تديناً لما في الزهد من خفة المؤونة، وسهولة الحساب، يقولون كما قال محمد بن واسع «يعجبني أن يصبح الرجل وليس عنده غداء، ويمسي وليس عنده عشاء، وهو مع ذلك راض عن الله»، صرفوا نفوسهم عن الشهوات، وأكثروا من ذكر الموت والقبور، وعدّوا أنفسهم في الموتى، وآثروا ما يبقى على ما يفنى، ورفضوا أن يمدوا أيديهم لأحد بعطاء من خليفة أو وال، وقنعوا بالقليل، كالذي فعل ابراهيم بن إسحق الحَرْبي؛ عاش أكثر عمره على كِسَر يابسة وملح، وربما عدم الملح، ورفض أن يأخذ ألف دينار بَعَثَ بها إليه المعتضد، وأنفق مرة في شهر رمضان كله درهماً وأربعة دوانق ونصفا [1]

كل هذه الأصناف، كان منها في العصر الذي نؤرخه. وكما كان بشار وأبو نواس وأضرابهُما يمثلون نزعة اللهو، وينفخون نارها، كان أبو العتاهية يعبّر عن نزعة الزهد، ويروي عنه الزاهدون. فإن قال أبو نواس في الدعوة إلى اللهو

---

[1] انظر ترجمته في معجم الأدباء لياقوت جزء ١

حرَيتُ مع الهوى طَلْقَ الجموحِ ... وهَانَ عَلَيَّ مأثورُ القبيحِ
وجَدْتُ ألذَّ عارية الليالي ... قِرانَ النَّغم بالوَتَرِ الفصيحِ
ومُسمِعةً متى ما شئتُ غنّت ... متى كان الخيامُ بذى طُلوحِ
تَمَتَّعْ من شبابٍ ليس يبقى ... وصِلْ بعُرى الغَبُوقِ عُرى الصبوحِ

قال أبو العتاهية: رغيفُ خبزٍ يابس ... تأكُلُه فى زاويهْ
وكوزُ ماءٍ باردٍ ... تشربُه من صافيهْ
وغرفــةٌ ضيقــةٌ ... نفسكَ فيها خاليهْ
أو مسجدٌ بمَعْزِلٍ ... عن الورى فى ناحيهْ
تَدْرُسُ فيه دفتراً ... مستنداً بساريهْ
معتَبِراً بمن مضى ... من القرونِ الخاليهْ
خيرٌ من الساعات فى ... فَيْءِ القصورِ العاليهْ
تُعقِبُهــا عقــوبة ... تُصْلى بنارٍ حاميهْ
فهــذه وصيّتى ... مخبِرَةٌ بحالِــهْ
طوبى لمن يَسْمَعُها ... تلك لعمرى كافيهْ
فاسمعْ لنُصحِ مشفقٍ ... يُدعى أبا العتاهيهْ

والناس يتنازعون أيهما أشعر، أبو نواس أم أبو العتاهية، وليسوا يفضلون أحدهما فى الحقيقة استنادا على الناحية الفنية، وإنما كلاهما يمثل نزعة خاصة، وكل فريق يفضل من عبّر عن نفسه وجلّى نزعته

* * *

كان للحالة الاجتماعية التى ألممنا بها نتائج علمية وأدبية وفنية:

من ذلك أن غزارة الأموال فى يد الخلفاء والولاة ومن إليهم، ووفرة

عطاياهم وقلة الأموال فى يد سواهم ، جعلت الفنون الجميلة ومنها الشعر ، لاتزهر الا فى أحضان الخلفاء ومن اليهم ، وتذبل فى غير جوِّهمْ — قد كان من المعقول ان يفيض شعور الرجل وتهيج عواطفه ، وتغلى نفسه ؛ فينطق بالشعر يهدّىء من شعوره ، ويخفف من غليانه ، لايرجو من ذلك الا ارواء لعاطفته الفنيـة ؛ وهذا هو كل مَطْمحه فى الثواب ! وكان من المعقول : أن يجيد الفنّانُ إشباعا لنهمه الفنى ، فى فقر أو غنى ، ورخاء أو شقاء ! ولكن يظهر أن قليلا كان عندهم هذا السمو الفنى ، وأكثرهم رأى أنّ قليلا من الفن وأبياتا من الشعر اذا لوحظ فيها ذوق الممدوح — لاذوقُ الفن — تدرّ عليه من الأموال ما لا يحلم به ، وهو إذا أرضى عاطفتَه وفنّه عاش عيشة كفاف ، فاندفع يطلب هوى الخليفة أو الأمير ، وسال السيل وجرى التيار كله ، الا القليل النادر — نحو القصور ، يقفون بأبوابها الأيام والشهور ، حتى يؤذن لهم ، وأصبح الشعراء والفنّانون أداة من أدوات الزينة ، وطرفة جميلة تحلّى بها الدور والقصور ، ولهم فى ذلك بعض العذر . فمَن مِن هؤلاء يرى من هو أقل منه — شعراً وفناً — يعمل بيتين أو ثلاثة فى مدح أمير فينال عشرة آلاف درهم ، ثم تقوى نفسه وتسمو همته ويترفع عن أن يسلك مسلكه ويجرى مجراه ؟ كذلك الشأن فى الغناء ، يقول الأصفهانى : إن مجموع ما أخذ ابراهيم الموصلى من الرشيد كان أكثر من مائتى ألف دينار [١] ، ولا تكاد تقرأ صفحة من الأغانى حتى تجد فيها شاعراً يمدح ، وألوفا تمنح ! ومهما كان فى هذه القصص من المبالغة فالأساس صحيح .

كان من نتائج هذا ، أن أصبح أكبر مجرى يصب فيه الشعر هو المديح ، وهو باب أبعد مايكون — فى نظرنا — عن الشعر الصحيح ، وتعاقَبَ الشعراء يصوغون معانيه السائغة وغير السائغة ، حتى ارتشفوا آخر نقطة منها ، بينما

---

١ اغانى ٥ : ٢٠

الأبواب الأخرى من وصف عاطفة سامية ، وتحليل لشعور بجمال الطبيعة وجمال الزهور ، ونحو ذلك لم تمس الا مساً رقيقاً

وكان من نتائج هذا أيضاً ، أن مؤرخ الأدب والفن فى هذا العصر يكاد لا يؤرخ الا العراق ، فأما مصر والشام والحجاز فأدبها أدب خفيف ، وفنها لا يكاد يؤبه له ، وكل نابغ فى شعر أو فن لا يجد مشتريا لسلعته الا العراق .

ونرى أن الأدب ، أصبح يمثل هاتين النزعتين البارزتين خير تمثيل ، نزعة اللهو ، ونزعة الزهد فأما نزعة اللهو فما قيل فى الخمر والنسيب وما اليهما ونجد ذلك فى دواوين الشعراء أمثال أبى نواس ومسلم بن الوليد وفى كتاب الاغانى . وأما نزعة الزهد ، فما قيل فى الموت والبعث والحساب ، وما قيل فى حيـــاة الزهاد ومأثور قولهم وفعلهم وعقدت الفصول الطوال تشرح نفسيتهم وتروى حِكَمهم ، فنرى الجاحظ فى الجزء الثالث من كتاب «البيان والتبيين» يضع كتابا يعنونه «كتاب الزهد» يقول فى أوله ، « نبدأ باسم الله وعونه بشىء من كلام النساك فى الزهد ، وبشىء من ذكر أخلاقهم ومواعظهم » وصارت هذه الأقوال والقصص تعدّى هذا الفريق من الناس الذين زهدوا فى الحياة ، وأصبحنا نرى المؤلفين فى الأدب بعده ينسجون على منواله ، ويجعلون باب الزهد رُكناً من أركان الأدب ، فابن قتيبة يخصص كذلك باباً للزهد فى كتابه «عيون الأخبار» ، وابن عبد ربه فى «العقد الفريد» وهكذا ونقرأ هذه الفصول فتراها تمثل حياة هى على النقيض من اللهو .

أما العلم ، فقد كان هنالك علمان علم دينى ، وعلم دنيوى — ان صح هذا التعبير — فأما العلم الدنيوى من فلسفة وطب ورياضة ونحو ذلك ، فقد نما كذلك فى كنف الخلفاء والأمراء والاغنياء ، وقلّ أن تجد عالما فى ذلك العصر فى علم من هذه العلوم الا كان له أمير أو غنى يُمدّه بمعونته ، ولذلك كانوا — غالبا — فى سعة من العيش

أما العلم الديني فقد كان الباعثُ عليه أخرويا غالبا ، فنما وأزهر خارج القصور أيضاً ، كعلم التفسير والحديث ، ومن أجل هذا أيضاً لم يكن نمو هذا النوع من العلم وإزهاره قاصراً على العراق ، بل تجده حيث الباعث الديني ، في كل قطر وكل إقليم ، فاذا أنت أرّخت لعلوم القرآن وعلوم الحديث ، أو علوم اللغة ، أرّخت لمصر والشام والحجاز كما أرخت للعراق ، وتقرأ تراجم هؤلاء العلماء فترى في أكثرهم فقراً مدقعاً ، وبؤساً واضحاً ، ورضيّ بالقليل ، وأمثلة ذلك لا تحصى

وسيأتي عند الكلام في الحركة العلمية وصف ماكان لهؤلاء العلماء من جِدّ في طلب ، واحتمال نَصَب ، وسفر بعيد ، في فقر شديد ، مما يدعو الى الاعجاب ، ويعد المثل الأعلى للحياة العلمية .

الفصل السّادس

حياة الزندقة وحياة الايمان

كما قدرأينا في الفصل السابق ، حياة فيها لهو ومجون ، ونعيم ورخاء ، وحياة فيها جد وزهد وبؤس وشقاء ، نرى في هذا الفصل ألوانا أخرى من الحياة ، هي حياة القلب والعقل ، والعاطفة والدين ، فنرى صراعا بين الشك والزندقة والالحاد ، وبين الايمان الخالص والاعتقاد الصادق ، ويخيّل إلينا ونحن نقرأ تاريخ هاتين الحركتين أننا في موقف قتال مُسْتَحِر تُستخدم فيه كل وسائل الحروب ، فخُدَع ومكايد ووسائل سرية أحيانا ، ولجوء الى السيف وسفك للدماء أحيانا ، وعقد مجالس ومقارعة بالحجج أحيانا ، ثم الحرب سِجال ، يوم ينتصر فيه الملحدون بما ينشرون من شكوك وأوهام ، وبما يضللون من ناشئة وشبان . فان عجزوا ظاهرا استعملوا طرق الغواية سرا ، تحت مظهر

التشيع، أو الغيرة على الاسلام أو نحو ذلك، ويوم ينتصر فيه المؤمنون فينكلون بالملحدين تنكيلا، ويوقعون بهم قتلا وتشريداً، ثم بما يؤلفون من كتب ينقضون شبههم، ويبطلون حججهم

ولكن لم يُعن المؤرخون فى تسجيل هذه الحرب ووقائعها، كما عنوا بتسجيل الحروب السياسية. إنما يعثر الباحث فى ثنايا الكتب على نتف مبعثرة، قد يستطيع — فى عناء — أن يؤلف منها وحدة، ويكوّن منها سلسلة متصلة الحلقات.

الزندقة — : نلاحظ فى هذا العصر الذى نؤرخه تردد كلمة « الزندقة » على الألسنة، وكثرة اتهام الناس بها حقا وباطلا، وتنبه الرأى العام الى هذا المعنى تنبها دقيقاً، فهم يسمعون شعر الشاعر فسرعان ما يلتفتون الى شيء فيه يتهمونه من أجله بالزندقة، أو يرون فعلا صدر من انسان، أو كلمة قالها جداً أو هزلا، أو إشارة أشار بها فيرمونه بالزندقة [1]

ونحن اذا قارنا بين انتشار هذه الكلمة فى العصر الأموى، والعصر العباسى، وجدنا استعمال الكلمة فى العصر الأموى قليلا نادراً، وفى العصر العباسى فاشياً شائعاً، فمثلا اتهم عبد الصمد بن عبد الأعلى مؤدبُ الوليد بن يزيد بن عبد الملك بالزندقة فى العصر الأموى، واتهم الوليد بن يزيد كذلك، ولكن هذا قليل نادر، أما فى العصر العباسى فالأخبار بالزندقة مستفيضة، والمتهمون بها كثيرون

والسبب فى ذلك أن الزندقة فى بعض معانيها — وهو الشك أو الالحاد — انما تقترن عادة بالبحث العلمى، وهو فى العصر العباسى أبين وأظهر. ذلك أن العلم الذى كان شائعا فى العصر الأموى، كان العلمَ الدينى من جمْع للحديث، وتفسير للقرآن الكريم، واستنباط الأحكام الشرعية منهما. وهذه لا تثير فى النفوس شكوكا تبعث على الزندقة، انما الذى قد يثير هذه الشكوك مذاهب

---

[1] انظر فى فجر الاسلام الأقوال المختلفة فى اشتقاق كلمة الزندقة فانظره ص ١٢٨

الكلام ، والجدال الديني حول المسائل الأساسية في الأديان ، والبحث الفلسفي على النحو الذي يبحثه ارسطو وأفلاطون في المادة والصورة ، والجزء الذي لا يتجزأ والجوهر والعرض ، وما إلى ذلك وهذه الأشياء كانت قليلة في العصر الأموي وهي وفيرة جداً في العصر العباسي

وسبب ثان هو أن بعض الفرس رأوا أن انتقال الخلافة من الأمويين الى العباسيين لم يحقق مطالبهم ، فقد انتقلوا من يد عربية وهي اليد الأموية الى يد أخرى هي يد العباسيين ومطمح نفوسهم أن تكون الحكومة فارسية في مظهرها وحقيقتها ، في سلطتها ولغتهـــا ودينها ورأوا أن ذلك لا يتحقق والاسلام في سلطانه ، فأخذوا يعملون لنشر المانويه والزرادشتية والمزدكية ظاهراً إن امكن ، وخفية اذا لم يمكن ، فكان من ذلك فشو الزندقة

يضاف الى ذلك أن الدولة الأموية — كما قدمنا — كانت دولة العرب فالحكم في أيديهم والملك لهم ، وولاتهم ورجالهم عرب والموالي أذلاء مضطهدون والعرب لا تعرف الزندقة كثيراً ولا تميل اليها ، فهم مطمئنون الى ملكهم والى دينهم فلما أتت الدولة العباسية انعش الموالي وخاصة الفرس ، وأصبح أكثر السلطان في أيديهم ، وعلوا على العرب ، وقد كانت لهم ديانات سابقة لم ينسوْها جميعها لما اعتنقوا الاسلام ، وكانوا لا يجرءون في الحكم الأموي أن ينبسوا بكلمة ، وكان همُّهم الأول أن يتحرروا سياسيا لا دينيا فكانت دعوتهم السرية واجتماعاتهم وتدابيرهم للسياسة لا للدين والزندقه انما هي في الدين لا في السياسة ، فلما نجحوا واطمأنوا وتَعلّموا بدأت تلعب في رءوسهم الديانات القديمة والجديدة فكانت الزندقة

نرى اسم الزنادقه مقرونا بالمُجّان في عهد أبي جعفر المنصور ، فيذكر الطبري « أن المنصور وجّه مع محمد بن أبي العباس بالزنادقه والمجان ، فكان فيهم حماد عجرد ، فأقاموا معه بالبصرة يظهر منهم المجون ، وانما أراد بذلك أن

يبغضه الى الناس »[1] وكان محمد بن أبي العباس مرشحاً للخلافة ، فأراد من إحاطته بالزنادقة والمجان أن يكرهه الناس ، فيتسنى له أن يرشح ابنه المهدي ، ولعل ذلك كان سبباً في لفت نظر المهدي الى الزنادقة ، فقد كان قرب محمد ابن أبي العباس منهم مُبْعداً له عن الخلافة ، فليتقرّب هو الى الله والى الناس باضطهادهم !

على كل حال لم يُعرف عن المنصور امعان فى اضطهادهم ، وكانت سياسته — على ما يظهر — قمع الفتن الظاهرة فقط . فلما جاء المهدي كانت من أظهر المسائل فى تاريخه تنكيله بالزنادقة والفحص عنهم ، فقد عيّن رجلا وكّل اليه أمرهم سماه « صاحب الزنادقة » يقول فى الأغانى « لما نزل المهدي البصرة كان معه حمدُويه صاحب الزنادقة فدفع اليه بشاراً ، وقال اضربه ضرب التلف »[2]

وقال فى موضع آخر « أمر المهدي (عبد الجبار صاحب الزنادقة فضرب بشارا »[3] وهذه أول مرة نسمع فيها بتعيين رجل خاص يعهد اليه أمرهم، يبحث عنهم ، وينكل بهم . ويقول الطبري فى حوادث سنة ١٦٧ « وفيها جدّ المهدي فى طلب الزنادقة ، والبحث عنهم فى الآفاق وقتلهم ، وولى أمرهم عُمَر الكلواذي »[4]

ويقول المسعودي فى المهدي « انه أمعن فى قتل الملحدين والمداهنين عن الدين لظهورهم فى أيامه ، واعلانهم باعتقاداتهم فى خلافته لمّا انتشر من كتب ماني ، وابن ديصان[5] ومرقيون ، مما نقله عبد الله بن المقفع وغيره ، وترجمت من الفارسية والفهلوية الى العربية ، وما صنف فى ذلك ابن أبي العوجاء[6] وحماد عجرد ، ويحيى بن زياد ، ومطيع بن إياس من تأييد المذاهب المانوية

---

١ طبرى ٩ ٨ ٣   ٢ أغانى ٣ ٧٣   ٣ أغانى ٣ ٧٢   ٤ طبرى ١ ٩
٥ فى الاصل ابن دىصان   ٦ فى الاصل ابن العرجاء

والديصانية [١] والمرقونية فكثر بذلك الزنادقة، وظهرت آراؤهم فى الناس وكان المهدى أول من أمر الجدليين من أهل البحث من المتكلمين بتصنيف الكتب (فى الرد) على الملحدين ممن ذكرنا من الجاحدين وغيرهم، وأقاموا البراهين على المعاندين، وأزالوا شبه الملحدين فأوضحوا الحق للشاكين» [٢]

إذن قام المهدى بعمل نحو الزنادقة، انشاء ادارة للبحث عنهم ومحاكمتهم، وانشاء هيئة علمية لمناظرتهم، وتأليف الكتب للرد عليهم.

وعلى الجملة فقد كان المهدى شديد الاهتمام بهذه الفئة، حتى لم ينس أن ينصح ابنه إذا ولى الأمر أن ينكل بهم، فالطبرى يذكر. «أن المهدى قال لموسى - (هو ابنه الهادى) يوماً وقد قدم اليه زنديق فاستتابه فأبى أن يتوب، فضرب عنقه وأمر بصلبه - يابنى إن صار لك هذا الأمر فتجرد لهذه العصابة - يعنى أصحاب مانى - فإنها فرقة تدعو الناس الى ظاهر حسن كاجتناب الفواحش، والزهد فى الدنيا والعمل للآخرة، ثم تخرجها الى تحريم اللحم، ومس الماء الطهور، وترك قتل الهوام تحرجاً وتحوباً، ثم تخرجها من هذا الى عبادة اثنين أحدهما النور، والآخر الظلمة، ثم تبيح بعد هذا نكاح الأخوات والبنات، والاغتسال بالبول، وسرقة الأطفال من الطرق لتنقذهم من ضلال الظلمة الى هداية النور فارفع فيها الخشب، وجرد فيها السيف، وتقرب بأمرها الى الله لا شريك له؛ فانى رأيت جدك العباس فى المنام فقلدنى بسيفين، وأمرنى بقتل أصحاب الاثنين» فقال موسى - بعد أن مضت من أيامه عشرة أشهر - : أما والله لئن عشت لأقتلن هذه الفرقة كلها حتى لا أترك منها عيناً تطرف ويقال إنه أمر أن يهيأ له ألف جذع فقال هذا فى شهر كذا ومات بعد شهرين» [٣]

وقد أنفذ الهادى وصية أبيه، فكان يقتل الزنادقة وروى الطبرى

---

[١] فى الأصل الديصانية [٢] المسعودى ٢ : ٤١ [٣] طبرى ١٠ : ٤٢

فى حوادث سنة ١٦٩ : أن الهادى اشتد هذه السنه فى طلب الزنادقة ، فقتل منهم فيها جماعة ، وكان ممن قتل منهم ، يزدان بن باذان كاتب يقطين ، وابنه على بن يقطين من أهل النهروان . ذكر عنه أنه حج فنظر الى الناس يهرولون فى الطواف فقـــال ما أشبّههم الا ببقر تدوس فى البَيْدر وله يقول العلاء ابن الحدّاد الأعمى :

أيا أمينَ الله فى خلقه ووارثَ الكعبة والمنبرْ

ماذا ترى فى رجلٍ كافرٍ يشبّهُ الكعبة بالبَيْدرْ ١

ويجعلُ الناسَ اذا ما سعَوْا حُمْرًا تدوسُ البُرَّ والدّوسَرْ ٢

فقتله موسى ثم صلبه ٣ .

ولما ولى هارون الرشيد ، سلك سبيل من قبله من الخلفاء فى تعقب الزنادقه فيحدثنا الطبرى فى حوادث سنة ١٧١ أن الرشيد فى هذه السنه أمَّنَ من كان هارباً أو مستخفياً ، غير نفر من الزنادقة منهم يونس بن فروة ، ويزيد ابن الفيض ٤

حتى المأمون ، بلغه خبر عشره من الزنادقة من أهل البصره ، يذهبون الى قول «مانى» ويقولون بالنور والظلمه ، فأمر بحملهم اليه بعد أن سُمّوا واحداً واحداً ، وكان يدعوهم رجلا رجلا ويسألهم عن دينهم فيخبرونه بالاسلام فيمتحنهم بأن يُظْهر لهم صورةَ مانى ، ويأمرهم بأن يتفلوا عليها ، ويتبرءوا منها ويأمرهم بذبح طائر ماء وهو الدرّج ، وقد أبوا ذلك فقتلهم ٥

وفى عهد المعتصم ، كانت حادثة عظمى فى تاريخ الزندقه . وهى محاكمة «الأفشين» (قائد جيوش المعتصم) فانه لمّا شق عصا الطاعة اتهم بالزندقة

---

١ بيدر الطعام كومه والبيدر موضعه الذى يداس فيه ٢ الدوسر نبت حبه الزوان الذى فى الحنطه ٣ طبرى ١ ٢٣ ٤ طبرى ١ ٥ ٥ المسعودى ٢ ٢٤٩

وألف محكمة لمحاكمته كان من أعضائها ، محمد بن عبد الملك الزيات ، وأحمد بن أبى دواد وقد اتهم الأفشين بجملة تهم

١ — أنه عمد الى رجلين كانا قد وجدا بيتاً فيه أصنام - فى اشروسنة - فأخرجا الأصنام منه، وحولاه مسجدا ، وصار أحدهما إماماً للمسجد والآخر مؤذناً ، فضربهما الأفشين كلاً ألف سوط حتى قرب ظهورهما من اللحم .

وقد دافع عن نفسه ، بأنه كان بينه وبين ملوك السُّغْد عهد أن يترك كلَّ قوم على دينهم ، فكان عمـلُ الامام والمؤذن تعدِّياً على ما التزمه من حرية الأديان

٢ — واتهم كذلك بأنه عُثر فى بيته على كتاب قد زين بالذهب والجوهر والديباج فيه كفر بالله

وردَّ على هذه التهمة بالاقرار بها ، وأنه ورث الكتاب عن آبائه ، والكتاب فيه أدب من آداب العجم؛ وفيه كفر، فاستمتع بما فيه من أدب وترك ما فيه من كفر ، ولم يكن بحاجة الى مال حتى يجرد الكتاب من حليته ، وليس شأن الكتاب بعد ذلك الا شأن كتاب كليلة ودمنة وكتاب مزدك وهما فى منازل القضاة ، لم يعترض عليهما معترض !

٣ — واتهم أيضاً بأنه كان يأكل المخنوقة ، ويزعم أنها أرطب لحما من المذبوحة ، وكان يقتل شاة سوداء كلَّ يوم أربعاء ، يضرب وسطها بالسيف ، ثم يمشى بين نصفيها ويأكل لحمها

وقد ردَّ على هذا بأن من شهد عليه بهذه الشهادة ، يعترف خصومه بأنه ليس ثقة ولا مُعَدَّلا ، وليس بين منزل الشاهد ومنزل الأفشين باب أو كُوَّة يطلع عليه منها ويتعرف أخباره

٤ — واتهم بأن أهل مملكته كانوا يكتبون اليه باللغة الأشروسنية ما تفسيره باللغة العربية الى إله الآلهة مِنْ عَبْده فلان بن فلان.فماذا أبقى بعدُ لفرعون

اذ يقول « أنا ربكم الأعلى ! »

وقد أجاب بأن هؤلاء القوم كانوا يكتبون لأبي وجدي كذلك، ولي قبل أن أدخل في الاسلام فكرهت أن أضع نفسي دونهم، فتفسد علي طاعتهم

٥ — واتهم خامساً — أن أخاه كتب الى مازيار، أنه ليس من ينصر هذا الدين الأبيض (يريد المجوسية) الا أنا وأنت وبابك — فأما بابك فقد قتل نفسه بحمقه، فان خالفت لم يكن للقوم من يرمونك به غيري، ومعي الفرسان وأهل النجدة والبأس، فان وجهت اليك لم يبق أحد يحاربنا الا ثلاثة، العرب والمغاربة والأتراك. والعربي بمنزلة الكلب، اطرح له كسرة، ثم اضرب رأسه بالدبوس وهؤلاء الذباب يعني المغاربة انما هم أكلة رأس، وأولاد الشياطين — يعني الأتراك — فانما هي ساعة حتى تنفد سهامهم ثم تجول عليهم الخيل جولة، فتأتي على آخرهم، ويعود الدين الى ما لم يزل عليه أيام العجم

وخلاصة هذه التهمة العظمى محاولة قلب المملكة الاسلامية، ومحو الخلافة، ومحو الدين الاسلامي، وإعادة المملكة العجمية كما كانت، بلغتها ودينها وسلطانها

وقد أنكر هذا الكتاب وقال ان عمل أخيه لا يلزمه ولو صح لكانت هذه حيلة مني أردت أن أستميله حتى يثق بي، ثم آتي به الخليفة لأحظى به عنده

٦ — واتهم أيضا بتهمة ترك الاختتان

فقال إنه خاف أن يقطع ذلك من جسده فيموت، وما علم أن في ترك الاختتان الخروج من الاسلام

فرُدّ الى الحبس، ومُنع عنه الطعام والشراب الى أن مات، ثم صلب، وأحرق بالنار[1] وقد مدحه أبو تمام أولاً بمدائح كثيرة منها.

---

[1] انظر محاكمته في الطبري ١٠ : ٣٦٤ وابن الأثير ٦ : ١٩ وتاريخ ابن خلدون

لقد لبس الأفشين قسطلة الوغى | محشًّا بنصل السيف غير مواكل [١]
وجرد من آرائه حين أضرمت | به الحرب حدًّا مثل حد المناصل
وسارت به بين القنابل والقنا | عزائم كانت كالقنا والقنابل [٢]
وقد ظللت عقبان أعلامه ضحى | بعقبان طير فى الدماء نواهل
تراه إلى الهيجاء أول راكب | وتحت صبير الموت أول نازل [٣]

فلما صلب وأحرق عاد فذمه فى قصيدة طويلة منها :

قد كان بوأه الخليفة جانباً | من قلبه حرماً على الأقدار
فاذا ابن كافرة يسر بكفره | وجداً كوجد فرزدق بنوار

ومنها :

ما زال سر الكفر بين ضلوعه | حتى اصطلى سر الزناد الوارى
ناراً يساور جسمه من حرها | لهب كما عصفرت شق إزار
طارت لها شعل يهدم لفحها | أركانه هدماً بغير غبار
فصلن منه كل مجمع مفصل | وفعلن فاقرة بكل فقار [٤]
مشبوبة رفعت لأعظم مشرك | ما كان يرفع ضوءها للسارى
صلى لها حيًّا وكان وقودها | ميتاً ويدخلها مع الفجار
يا مشهداً صدرت بفرحته إلى | أمصارها القصوى بنو الأمصار
رمقوا أعالى جذعه فكأنما | وجدوا الهلال عشية الافطار

---

١ المحش : الحديدة تحش بها النار أى تحرك ، ويقال : هو محش حرب أى شجاع
٢ القنابل جمع قنبل الطائفة من الناس ومن الخيل ٣ الصبير : السحاب المتراكم
٤ الفاقرة الداهية ، والفقار جمع فقارة وهى عقدة الظهر

ويقول التبريزي «لم يكن الأفشين كافراً ولا منافقاً، وإنما كان رجلاً من الفرس، اصطفاه المعتصم لحسن طاعته وخدمته، واعتمد عليه فى مهام أموره، حتى وكَلَ إليه مقاتلة بابك الخُرَّمى فمضى إليه فى ألوف وأسره. غير أن الحساد أفسدوا ما بينهما، فذكروا للمعتصم أنه منطوٍ على خلافك. وقالوا للأفشين إن المعتصم قد عزم على القبض عليك، فانقبَضَ عنه حذراً من القبض عليه، فتحقق المعتصم - بانقباضه - ما كان أُخبر به عنه، فأخذه وأحرقه وصلبه. وقيل إن السبب فى ذلك هو ابن أبى دُوَاد لأمر جرى بينهما» وليس هنا موضع تحقيق ما اتهم به الأفشين فمحل ذلك البحث التاريخى. وإنما يهمنا هنا مظهر الزندقة، وما وُجِّه إليه من التهم، وطريقة محاكمته.

* *

وبعدُ، فماذا كان يفهم من كلمة «الزندقه» فى هذا العصر الذى نؤرخه، وماذا يعنون عندما يتهمون رجلاً بالزندقة، وماذا كان الباعث عليها؟

الحق أن كلمة «الزندقة» لم يكن معناها واحداً عند الناس على السواء. فمعناها فى أذهان الخاصة والعلماء؛ غيرُ معناها فى أذهان العامه

فأما العامة وأشباههم فكانوا يُطلقون على المستهتر الماجن «زنديقاً»، فإبراهيم بن سَيَّابة الشاعر كان يُرمى بالزندقه، ولم يكن يعرف عنه قول فى الدين إنما كان يعرف عنه أنه كان خليعاً ماجناً طيِّبَ النادرة، يصحب الغلمان ويحبه المُجَّان[1]، وآدم حفيد عمر بن عبد العزيز؛ اتهم بالزندقة لأنه كان خليعاً ماجناً منهمكاً فى الشراب، يشرب الخمر فيفرط فى شربها، ويجرى على لسانه - وهو سكران - أبيات فيها مساس بالدين، كأن يقول:

---

(١) انظر الأغانى جزء ١١ ص ٧

اسقني واسق خليلي ... في مدى الليل الطويل
لونها أصفر صاف ... وهي كالمسك الفتيل
في لسان المرء منها ... مثل طعم الزنجبيل
ريحها ينفح منها ... ساطعا من رأس ميل
من ينل منها ثلاثاً ... ينس منهاج السبيل
فمتى ما نال خمساً ... تركته كالقتيل
ليس يدري حين ذاكم ... ما دبير من قبيل
إنني سمعي عن كلام ... اللائمي فيها الثقيل
لشديد الوقر إلى ... غير مطواع دليل
قل لمن يلحاك فيها ... من فقيه أو نبيل
أنت، دعها وارج أخرى ... من رحيق السلسبيل
تعطش اليوم وتسقى ... في غد نعت الطلول[1]

وكان يقول اسقني واسق غصيناً ... لا تبع بالنقد ديناً
اسقنيها مزة الطعم ... تريك الشين زيناً

من أجل ذلك اتّهم بالزندقة، فأخذه المهدي وضربه ثلثمائة سوط على أن يقر بالزندقة فيقول والله ما أشركت بالله طرفة عين، ومتى رأيت قرشياً تزندق؟ ولكنه طرب غلبني وشعر طفح على قلبي وأنا فتى من فتيان قريش، أشرب النبيذ، وأقول ما قلت على سبيل المجون، ثم هجر الشرب والمجون بعد ذلك، وكان يكره أن يرى الشَّرْب[1] والشراب ويقول

شربت فلما قيل ليس بنازع ... نزعت وثوبي من أذى اللؤم طاهر[2]

وترى أن «آدم» لم يتزندق زندقة علمية، وإنما غلبه الشرب فطفق يقول فيه هجراً، فاتهم بالزندقة، على هذا المعنى العامي الشائع

---

١ الشرب جمع الشارب القوم يشربون ٢ انظر الأغاني ١٤ ٦ و٦١

والواقع أن كثيراً من الشعراء فى ذلك العصر أفرطوا فى دعوة الناس الى المجون والاباحة، وحملهم على الاستهتار ولم يكتفوا أن يدعوا الى ما يدعون اليه من غير تعرض للدين، بل تعرضوا له أحياناً، وأخذوا يجهرون بأقوال فيها تهكم، وفيها سخرية فيسخرون ممن يقول بتحريم الخمر، ويسخرون ممن يخوّف بالنار، وممن يذكر بيوم البعث وما فيه من حساب، فيقول بشار

لا خيرَ فى العيش إنْ كنّا كذا أبداً   لا نلتقى وسبيلُ الملتقى نَهَجُ
قالوا حرامٌ تلاقينا فقلتُ لهم   ما فى التلاقى ولا فى قبلة حرجُ ! [1]

وبدأ هذا النوع ضعيفاً، ثم أخذ يشتد حتى وصل الى ضرب من الالحاد وكان من أشدهم فى ذلك أبو نواس كأن يقول

ومُلِحَّة باللوم تحسب أننى   بالجهل أوثرُ صحبةَ الشطّار
بَكَرَتْ علىَّ تلومنى فأجبتها   إنى لأعرفُ مذهبَ الأبرار
فدَعى المَلامَ فقد أطعتُ غوايتى   وصرفتُ معرفتى الى الانكار
ورأيتُ إتيانى اللذاذةَ والهوى   وتعجلا من طيب هذى الدار
أحرَى وأحزمَ من تنظُّر آجل   علْمى به رجْمٌ من الأخبار
ما جاءنا أحــــدٌ يخبّرُ أنه   فى جنة مَنْ مات أو فى النار !

ويقول:

يا ناظراً فى الدين ما الأمرُ   لا قدَرٌ صحّ ولا جبْرُ ؟
ما صحّ عندى مِنْ جميع الذى   تذكرُ إلا الموتُ والقبرُ

ويقول

قلتُ والكأسُ على كفّى   تهوى لالتثامى
أنا لا أعرفُ ذاكَ اليو   مَ فى ذاكَ الزحام [1]

على أن بعض هؤلاء الشعراء الذين نردُّ على لسانهم هذه الأقوال

---

١ انظر هذه الأبيات من الموشح ص ٢٧١ وما بعدها والوساطة بين المتنبى وخصومه للقاضى على بن عبد العزيز الجرجانى ص ٥٧ وما بعدها وتجد فيها أمثلة كثيرة من هذا النوع

وأمثالها ؛ كانوا يقولونها وهم مطمئنون الى دينهم ، ولكن غلبهم الطرب وجرى الشعر على لسانهم فتحرّك بمثل هذا ، وذلك مثل الذى ورد من شعر آدم بن عبد العزيز بن عمر بن عبد العزيز

والذين كانوا يسمعون لهذا القول ؛ يختلفون فيما بينهم ، فطائفة تسخط لمثل هذا ، وتحكم على قائله بالالحاد والخروج من الدين ، وطائفة لا ترى هذا جدًّا من القول ؛ وانما هو نوع من أنواع التملح ، لم يُقَل إلاّ على سبيل الفكاهه والمجون ، وعلى هذا الأساس الأخير شاع فى ذلك العصر وصف الزنديق بالظرف ، فأبو نواس يصف العباسَ بن الفضل بن الربيع فيقول

نَديمُ كأسٍ محدَّثُ مَلِكٍ ... تِيهُ مُغَنٍّ وظَرْفُ زِنديقِ

بل شاع اتهام بعض الناس بأنه لا يتزندق عن عقيدة ، وانما يتزندق ليشتهر بالظرف ، ففى الأغانى ان محمد بن زياد كان يظهر الزندقه تظارفا ، فقال فيه ابن مُنَاذر

يا ابنَ زيادٍ ، يا أبا جعفر ... أظْهرتَ ديناً غيرَ ما تُخفى

مزندق الظاهر باللفْظِ فى ... باطن اسلامِ فَتًى عفٍّ

لستَ بزنديقٍ ولكنّما ... أردتَ أن تُوسَم بالظَّرْفِ ! [١]

وقال غيره

تَزَنْدَقَ مُعْلِناً ليقولَ قوم ... اذا ذَكَرُوه زنديقٌ ظريفُ

فقد بَقِى التزندقُ فيه وسماً ... وما قيل الظريفُ ولا اللطيفُ !

---

[١] أغانى جزء ١٧ ١٥

وعلى الجملة فالزندقة بهذا المعنى ـ معنى التهتك ، ثم التدرج فيه الى الخروج عن الدين أحيانا بألفاظ ماسة ، ثم المغالاة فى ذلك الى أقوال فيها معنى الالحاد لا عن نظر وتفكير . كل هذا كان شائعاً فاشياً ، وكل هذا كان معنى « الزندقة » فى أذهان العامة وأشباههم ، وعلى هذا المعنى قالوا : « إن علامة الزندقة شرب الخمر والرشا فى الحكم ، ومهر البغي » [١] .

وهناك معنى آخر للزندقة ، كان يفهمه الخاصة وأشباههم ويعنون به اعتناق الاسلام ظاهراً ، والتدين بدين الفرس القديم باطناً ، وخاصة مذهب مانى ذلك أنه كان فى ذلك العصر طائفة لم تؤمن بالاسلام ولكن آمنت بسلطانه ، ورأت أن لا سبيل لنيل الجاه والسلطان والمال الا بالاسلام فاعتنقته ظاهراً ، وظلت تخلص لدينها القديم ، وقوم من هؤلاء كان لهم غرض أعمق من هذا ، اذ رأوا أنهم لا يستطيعون افساد العقيدة الاسلامية الا بالانتساب اليها أولا حتى يؤمن جانبهم ، وحتى يسهل على النفوس الأخذ بقولهم ، ثم هم بعد يبثون تعاليمهم على أشكال مختلفة ، طوراً فى العلم والدين ، وطوراً فى الأدب ، وطوراً فى وضع مثالب العرب ، ومن حين لآخر كان يعثر على بعضهم فينكل بهم ، ولكنهم لا يبيدون ، أحيانا يعملون أفراداً ، وأحياناً يعملون جماعات ، وعصرنا الذى نؤرخه مملوء بهذه الأمثال ، فعبد الكريم بن أبى العوجاء يتهم بالزندقة ، ويفسد أحاديث رسول الله بما يضع فيها ، ويقر حين يقتله المنصور ، بأنه وضع أربعة آلاف حديث مكذوب مصنوع [٢] ، وحماد الراوية يفسد اللغة والأدب بما يعمله من شعر يضيفه الى الشعراء المتقدمين ، ويدسه فى أشعارهم ، حتى ان كثيراً من الرواة قالوا قد أفسد حماد الشعر لأنه كان رجلا يقدر على صنعته فيدس فى شعر كل

---

١ العقد الفريد ١ ١٨٧

٢ امالى المرتضى ١ ٨٩

رجلاً ما يشاكل طريقته ١ ، وصالح بن عبد القدوس يدس في الأشعار معاني زندقة ، ويونس بن أبي فروة يعمل كتاباً في مثالب العرب ، وعيوب الإسلام بزعمه ، ويصير به إلى ملك الروم فيأخذ منه مالاً ٢

هؤلاء وأمثالهم كانوا يتزندقون تزندقاً علمياً ، فهم يدينون بماني أو مزدك ، ويؤمنون بالنور والظلمة ، وبعبارة عامة يدينون بدين المجوس عن علم ، ثم يتظاهرون بالإسلام تقيةً ، أو توسلاً إلى إضلال الناس . ويدل على هذا المعنى الخاص ما رواه الأغاني أن بشاراً هجا حماد عجرد فقال :

يا ابن نُهْبى ، رأسٌ عليّ ثقيلُ   واحتمال الرأسين أمرٌ جليلُ

فادْعُ غيري إلى عبادة ربَّيْـ   ـنِ فإني بواحد مشغولُ !

فقال حماد : ما يُعطيني من بشار إلا تجاهُله بالزندقة ، يوهم الناسَ أنه يظن أن الزنادقة تعبد رأساً ليظن الجهال أنه لا يعرفها ، لأن هذا قول تقوله العامة لا حقيقة له ، وهو والله أعلمُ بالزندقة من ماني ٣

ويقول أبو نواس : كنت أتوهم حماد عجرد إنما يُرمى بالزندقة لمجونه في شعره حتى حُبستُ في حبس الزنادقة ، فإذا حماد عجرد إمام من أئمتهم ، وإذا له شعر مزاوج بيتين بيتين ، يقرءون به في صلاتهم ٤ .

اشتهر بالزندقة في هذا العصر كثيرون ، منهم الحمادون الثلاثة : حماد عَجْرَد ، وحماد الراوية ، وحماد بن الزِّبرقان ، وبشار بن برد ، وابن المقفع ، ويونس ابن أبي فروه ، ومطيع بن إياس ، وعبد الكريم بن أبي العوجاء ، وصالح بن عبد القدوس ، وعلي بن الخليل ، وابن مناذر ، وتجد تراجمهم في الأغاني

---

١ المصدر نفسه ١ : ٩١

٢ المصدر ٥ ١٩ ٩

٣ أغاني ١٣ : ٧٦

٤ أغاني ١٣ : ٧٤

وغيره ضروبا من القصص توضّح زندقتهم، وكان بين بعض هؤلاء وبعض صداقة ووُدّ أحيانا، وهجو وتنافُر أحيانا

والذى نلاحظه أن أكثر من ذكرنا موالٍ من الفرس، وذلك طبيعى، فإن الزندقة بهذا المعنى تستر وراءها ديانة مجوسية من ديانات الفرس، فطبيعى أن ينزع إليها من كان أصلهم مجوساً ومع هذا فإنا نجد من العرب بل من الهاشميين من اتهم بالزندقة، مثل الحسين بن عبد الله بن عبيد الله بن العباس بن عبد المطلب، وعبد الله بن معاوية بن عبد الله بن جعفر بن أبى طالب [١] وكالذى روى الطبرى من أن المهدى أُتى بداود بن على، وبيعقوب بن الفضل بن عبد الرحمن ابن عباس بن ربيعة بن الحارث بن عبد المطلب، وقد اتهما بالزندقة فأقرّا له بها [٢] ولكن كانت الزندقة فى العرب على العموم نادرة، وأكثر من اتهم بها كانت زندقته بالمعنى الأول، وهو الهتك والفجور، أو كان اتهامهم شَرَكا من الشِّراك التى تنصب من أجل خصومة سياسية

وقد اشتهر بهذا النوع من الزندقة طائفة من الكتاب، كان أكثرهم كذلك من أصل فارسى، وقد أخذوا من كل علم بطَرَف، ولم يتعمقوا فى علم، وأمعنوا فى الغرور بأنفسهم، فكثرت زندقتهم يقول الجاحظ «والناشىء منهم (من الكتّاب) إذا حفظ من الكلام فيقه [٣]، ومن العلم ملحَة، ورَوَى لبُزُرجمِهر أمثاله، ولأردشير عهدَه ولعبد الحميد رسائله، ولابن المقفع أدبه، وصيّر كتاب مزْدَك معدن علمه، ودفتر كليلة ودمنة كنز حكمه (وهَمّ) أنه الفاروقُ الأكبر فى التدبير، وابنُ عباس فى العلم بالتأويل، ومُعاذ بن جبل فى العـلم بالحلال والحرام، وعلى بن أبى طالب فى الجُـرأة على القضاء

---

١ أنظر زندقتهما فى الأغانى ١١ ٧٥ وما بعدها   ٢ طبرى ١ ٢٣

٣ الفقه فى الجدل البين

والأحكام ، وابو الهُذيل العلّاف فى الجر والطفرة ، وابراهيم بن سيّار النظام فى المُكامنات والمجانسات ، وحسين النجار فى العبادات والقول بالاثبات ، والأصمعىّ وأبو عبيده فى معرفة اللغات والعلم بالأنساب . فيكون أول بدوّه الطعنُ على القرآن فى تأليفه ، والقضاء عليه بتناقضه ، ثم يُظهر فيه ظَرْفه بتكذيب الأخبار ، ويهجن مَن نقل الآثار ، فان استرجح أحد أصحاب الرسول قتل عند ذكرهم شدقه ، ولوى عن محاسنهم كشْحَه ، وان ذكر شُريح جرحه ، وإن نُعت له الحسن استثقله ، واذا وُصف له الشعبى استحمقه ، ثم يقطع ذلك من مجلسه بسياسة اردشير بابكان ، وتدبير أنو شروان ، واستقامة البلاد لآل ساسان ، فان حذر العيون ، وتفقّده المسلمون ، رجع بذكر السنن الى المعقول ، ومُحكم القرآن الى المنسوخ ، ونفى مالا يُدرك بالعيان ، وشبّه بالشاهد الغائبَ ، لا يرضى من الكتب الا المنطق هذا هو المشهور من أفعالهم والموصوف من أخلاقهم »[١]

وأحيانا تطلق كلمة الزنادقة على أتباع ديانة الفرس ، من غير أن ينتحلوا الاسلام ونرى هذا الاستعمال أحياناً فى كتاب الحيوان للجاحظ فهو يقول:

وكان لهؤلاء الزنادقة كتب أجود ما تكون ورقاً يكتب عليه بالحبر الأسود البراق ، ويستجاد له الخط[٢] وأن كتبهم لا تفيد علماً ولا حكمة وليس فيها مثل سائر ، ولا خبر طريف ، ولا صنعة أدب ، ولا حكمة غريبة ولا فلسفة ولا مسألة كلامية وجلّ ما فيها ذكر النور والظلمة ، وتناكح الشياطين ، وتسافد العفاريت ، وذكر الصنديد ، والتهويل بعمود الصبح » ثم يذم كتبهم ويَسْتَخِفُّ بمعانيها[٣]

ويقول . إن هؤلاء الزنادقة أثروا فى بعض الناس ، وخاصة فى ناس من

---

١ ثلاث رسائل للجاحظ ص ٤٢ ٢ حيوان ١ ٢٨ ٣ حيوان ١ ٢٩

الصوفية والنصارى ، وكانوا يرفضون الذبائح ، ويَتَحَصَّنُون إراقة الدماء ، ويزهدون فى أكل اللحوم ، ويقول إن قوما ممن ينتحل الاسلام يطهرون التقذر من الصيد ، ويرون أن ذلك من القسوة ، وأنه يُسْلِم الى التهاون بدماء الناس والرحمةُ شكل واحد ، ومن لم يرحم الكلب لم يرحم الظبى ومن لم يرحم الظبى لم يرحم الجدى ، ومن لم يرحم العصفور لم يرحم الصبى وصغار الأمور تؤدى الى كبارها ، يضاهون فى ذلك سبيل الزنادقة [1]

وهناك معنى آخر للزندقة يستعمله الجاحظ وغيره أحيانا ، يطلقونه على قوم جحدوا الأديان كلها عن نظر ، فهى بهذا المعنى مرادفة للدهرية والالحاد قال أبو العلاء فى رسالة الغفران « والزنادقة هم الذين يسَمَّوْن الدهرية لا يقولون بنبوّة ولا كتاب »

وعلى هـذا المعنى يروى الجاحظ « أن الزندقة فشت فى النصارى » [2] والظاهر انه يريد بذلك النسك ونحوه

من هذا كله نظهر أن كلمة الزندقة لم تكن ذات معنى واحد ، وانما كانت تطلق على معان أربعة

١ — التهتك والاستهتار والمجون مع تبجح فى القول ، يصل أحيانا الى ما يمس الدين ، ولكن قائله لم يقله عن نظر ، وإنما قاله عن خلاعة ومجون

٢ — أتباع دين المجوس وخاصة دين مانى مع التظاهر بالاسلام ، كالذى اتهم به الأفشين ، والذى اتهم به بشار وحماد وابن المقفع

٣ — أتباع دين المجوس ، وخاصة «مانى» من غير تظاهر بالاسلام ، كالذى يرويه الجاحظ عن كتب الزنادقة

٤ — ملحدون لا دين لهم ، كالذى يحكيه المعرى ، ولكن نظهر أن الكلمة ـ أكثر ما كانت ـ تطلق على من اعتنق المانوية باطنا والاسلام ظاهراً ، ثم

---

١ حيوان ٤ ١٣٦ ، ١٣٧ ٢ ثلاث رسائل الجاحظ ص ١٧

توسعوا فى معناها فأطلقوها على الاباحى ، والملحد الذى لادين له

* * *

على كل حال فشت الزندقة بمعانيها المختلفة فى هذا العصر ، وقد عد أبو العلاء من الزنادقة فى رسالة الغفران « الوليد بن يزيد الخليفة الأموى ، ودعبلا الشاعر ، وبشاراً ، وأبا نواس ، وصالح بن عبد القدوس ، وأبا مسلم الخراسانى مؤسس الدولة العباسية ، وبابك ، والأفشين والحلاج الصوفى ، وغيرهم فيقول فى دعبل « وما يلحقنى الشك فى أن دعبل بن على لم يكن له دين وكان يتظاهر بالتشيع ، وانما غرضه التكسب ، ولا أرتاب فى أن دعبلا كان على رأى الحَكَمىّ (أبى نواس) وطبقته ، والزندقة فيهم فاشية ، ومن ديارهم ناشية » ويقول « وقد اختلف فى أبى نواس ادُّعى له التأله ، وأنه كان يقضى صلوات نهاره فى ليله ، والصحيح أنه كان على مذهب غيره من أهل زمانه » .

وكان من الطبيعى أن تكون فى هذا العصر زنادقة دعاهم اليها دواع مختلفة ؛ فقوم دعاهم اليها دين ألفوه قديما وهو دين المجوسية وكان لهم فيه آباء عزيزون وكانت لهم عادات وتقاليد أخذها الخلف من السلف ولكنهم رأوا جاهاً عريضاً ، ومناصب عزيزة لا يستطيعون الوصول اليها الا أن يسلموا فأسلموا « ولمَّا يَدْخلِ الإِيمَانُ فِى قلوبِهِمْ » واتخذوا الاسلام ثيابا ظاهرية ، يخلعونها اذا خَلَوْا الى أهليهم ، وهم - اذا أمكنتهم الفرصة - كادوا للاسلام وللعرب ، ودعوا للشعوبية والمذاهب الدينية وقوم دعاهم الى التزندق شك فى الاديان ، والقول بسلطان العقل الى أقصى حدوده ، فهم لا يريدون أن يؤمنوا الا بما يرون بأعينهم ويحكّمون العقل حتى فيما ليس للعقل فيه مجال ، فنبذوا الأديان جملة ، ودعوا الى الالحاد وآخرون انما كانوا همهم فى الحياة شهواتُهم فما الحياة الا خمر وما إليها ، لا يرضون أن يجهدوا عقولهم

فى تفكير فى دين ، إنما يعصبون على الدين وقت أن يتعارض مع شهواتهم ، ويجد من لداتهم ، حينذاك ينطقون بالكلمة تلو الكلمة وهم سكارى يتضاحكون فيها على الدين . كل هذه الأصناف كانت فى العصر العباسى ، وكان جمهور المؤمنين يكرهها ويحاربها

ولكن من الحق أن نقول أيضاً إن الاتهام بالزندقة لم يقف فى ذلك العصر عند حد ، فالشاعر يكون صديق الشاعر وصفيّ نفسه ، ثم تكون بينهما جفوة فأول ما يرميه به أنه زنديق ، كالهجاء بين بشار وحماد ، وكالذى يقول جلاد الأرقط ذُكر ابنُ مُنَادر فى حلقة يونس ، فقدح فيه أكثر أهل الحلقة حتى نسبوه الى الزندقة ، فلما صرت فى السقيفة التى فى مقدم المسجد سمعت قراءة قريبة من حائط القبلة ، فدنوت فاذا ابن منادر قائم يصلى ، فرجعت الى الحلقة فقلت لأهلها قلتم فى الرجل ما قلتم وها هو ذا قائم يصلى حيث لا يراه الا الله ! [١] ثم هم يسرعون فى الاتهام ، فيحكمون على أبى العتاهية بالزندقة لقوله : كأن عتّابةَ من حسنها دميةُ قَسٍّ فتنتْ قسَّها

يا ربّ لو أنسيتنيها بما فى جنة الفردوس لم أنسَها

ولقوله : إنّ المليك رآك أحسنَ خلقِهِ ورأى جمالَكْ

فحذَا بقَدرِ نفسه حُورَ الجنان على مثالِكْ [٢]

بل أكثر من هذا يرون أبا العتاهية يذكر الموت ، فيقولون إنه زنديق لأنه يذكر الموت ، ولا يذكر الجنة والنار [٣]

كل هذا وأمثاله يدلنا على أن الناس فى ذلك العصر أفرطوا فى الرمى بالزندقة ، مع خطر الاتهام ، يقول أبو العلاء فى رسالة الغفران « وذكر صاحب كتاب « الورقة » جماعةً من الشعراء فى طبقة أبى نواس ومَن قبله ،

---

١ أغانى ١٧ ٢٩ ٢ أغانى ٣ ١٥١ ٣ أغانى ٣ ١٤٢

ووصفهم بالزندقة وسرائر الناس مغيبة ، وإنما يعلم بها علام الغيوب »

وكما كانت الخصومة الأدبية سبباً في الرمي بالزندقة ، كذلك كانت الخصومة الدينية والسياسية يقول صاحب الأغاني «كان حُمَيد بن سعيد وجهاً من وجوه المعتزلة ، فخالف أحمدَ بن أبي دواد في بعض مذهبه ، فأغرى المعتصمَ بأنه شعوبي زنديق»١ ، وظل الأصمعي ينفرب الى البرامكة ، ويمدحهم فلما نكبوا قال فيهم

اذا ذُكر الشِّركُ في مجلس أضاءت وُجوهُ بني برمكِ

وإن تُليَتْ عندهم آيةٌ أتوْا بالأحاديث عن مزْدكِ !

ثم، أليس عجيباً أن ترى بشاراً يظل طول حياته يقول الشعر الماجن الخليع، ويتعرض للدين من قريب أو من بعيد ، ويظل في ذلك ثمانين عاماً أو نحوها؛ فلا يتعرض له أحد ، الا ما ناله الخليفة عنه من العزل ! بل نرى المهديَّ ـ وهو أكبر من اضطهد الزنادقة ـ يحميه ويتأوّل له المعاذير ٢ فلما بلغ الثمانين أو جاوزها هجا يعقوبَ بن داود وزير المهدي بقوله

بني أميـــة هُبُّوا طال نومُكم ان الخليفة يعقوبُ بن داودِ

ضاعت خلافتكم ياقومِ فالتمسوا خليفةَ الله بين الزِّقّ والعود

وهجا المهديَّ نفسه فأفحش ، فعند ذلك ـ فقط ـ عوقب بشار على زندقته فضُرب بالسياط حتى مات ـ وكذلك كان الشأن في ابن المقفع ، خاصمه المنصور سياسياً ، وخاصمه سفيان بن معاوية بن يزيد بن المهلب فقتله ورماه بالزندقة !

الحق أن بعض الناس اتخذوا الزندقة ذريعة للانتقام من خصومهم سواء في ذلك الشعراء والعلماء والأمراء والخلفاء وأخشى أن يكون قد رمي بها أناس كثيرون صحت عقيدتهم ولكن كانت لهم حرية رأي في بعض المسائل

---

١ أغاني ١ ١٧ ٢ انظر الأغاني ٣ ٥٧

خالفوا فيها جمهور العلماء فشهروا بهم

ونجد الحكم الفقهي في الزنادقة عند الحنفية العراقيين أشدّ منه عند الشافعية فكثير من الحنفية يرى أن المُرتدّ اذا تاب قبلت توبته ولم يقتل، وأما الزنديق فاذا تاب لم تقبل توبته وقتل، وخالفهم في ذلك الشافعية فقالوا لا يقتل من أظهر التوبة من الزنادقة [١]

على كل حال كانت حركة الزندقة في عصرنا الذي نؤرخه حركة عنيفة، كان من ضحاياها كثيرون بالحق أحياناً، وبالباطل أحياناً.

الايمان — يقابل حركة الزندقة والشك هذه، حركة ايمان صادق من جانب آخر. واذا كنا نريد أن نفهم جوانب الحياة في هذا العصر، وجب علينا أن نصوّر جانب الايمان كما صورنا جانب الزندقة. والذي يظهر لي أن جانب الايمان في ذلك العصر كان الأعم الأشهر، والزندقة — بمعنى الشك أو الالحاد — كانت حظّ قليل من المفكرين اذا قيس بالعدد العديد من المؤمنين، ولذلك استطاع المؤرخون وكتّاب المقالات الدينية أن يسموا الزنادقة على شكهم في زندقة بعضهم، ولكن كان من العسير أن يسموا المؤمنين لأن الايمان هو الأساس، والزندقة ليست الا شذوذاً في اتجاه التيار العام. والذي زاد في عدد الزنادقة، أنهم أطلقوا الكلمة على المجّان والمستهترين، ولو لم يصل الشك في الدين الى نفوسهم، وان شئت فقل انهم لم يفكروا في الدين تفكيرا ايجابياً ولا سلبياً، وان كثيرين حُشروا مع الزنادقة بسياسة لا دينياً كما قدمنا، وان كثيرين من الزنادقة كانت زندقتهم في الواقع لسبب كراهية للاسلام من حيث هو دين له تعاليم خاصة لا توافق عقولهم. ولكن من ناحية وطنية قومية. وأكثر ما كان ذلك في قوم من الفرس رأوا أن ضياع ملكهم إنما كان على يد العرب، ولم يكن يتأتى للعرب ذلك لولا دينهم الجديد، وهو الاسلام

[١] انظر في ذلك الام ج ٦ ص ١٥٦ وقد حكى صاحب فتح القدير في الردة عن روايتين عن الحنفية، رواية لا يقبل ويقتل كقول مالك وأحمد ورواية يقبل كقول الشافعي ٤ ص ٣٨٧

وكرهوا العرب، وكرهوا الاسلام لهذا السبب ، وأما الزندقة بمعنى البحث فى الأديان بحثاً علمياً عميقاً يُسلم أحياناً الى شك أو إنكار فذلك كان قليلا نادراً

***

اشتهر جماعة كثيرة فى ذلك، كانوا المثلَ الأعلى فى الايمان أمثال عبد الله ابن المبارك وسفيان بن عُيَيْنة ، وسفيان الثورى ، وداود الطائى ، والفضيل ابن عياض الخ [1] تقرأ تراجمهم ، فتمتلئ فيهم ورعاً وتقوًى ، وايماناً صادقاً ، وهروباً من الاتصال بوالٍ أو أمير ، ورفضَ أيّ منصب يعرضه عليهم العباسيون . ولعل خير ما يمثل هذا النوع من الحياة ما رواه ابن قتيبة فى رثاء ابن السمّاك لداود الطائى ، قال « إن داود رحمه الله نظر بقلبه الى ما بين يديه من آخرته ، فأعشى بصرُ القلب بصرَ العين ، فكان كأنه لا ينظرُ الى ما اليه تنظرون ، وكأنكم لا تنظرون الى ما اليه ينظر ! فأنتم منه تعجبون ، وهو منكم يَعجب ! فلما رآكم راغبين مدهوشين مغرورين ، قد أذهلت الدنيا عقولكم ، وأماتت بحبّها قلوبكم ، استوحش منكم ، وكنتُ اذا نظرتُ نظرتُ الى حيٍّ وسط أموات ، يا داود ما أعجب شأنك بين أهل زمانك ! أهنت نفسك وإنما تريد إكرامها ، وأتعبتها وإنما تريد راحتها ، أخشنتَ المطعَمَ وإنما تريد طيبه ، وأخشنت الملْبَسَ وانما تريد لينه ، ثم أمتّ نفسك قبل أن تموت ، وقبرتها قبل أن تقبر ، وعذبتها ولمّا تعذب ، وأغبتها عن الدنيا لكيلا تذكر ، رغبتْ نفسُك عن الدنيا فلم ترها لك قدراً الى الآخرة فما أظنك الا وقد ظفرت بما طالبت ، كان سيماك فى سرك ، ولم يكن سيماك فى علانيتك ، تفقهتَ فى دينك ، وتركت الناس يفتون ، وسمعتَ الحديثَ ، وتركتهم يُحدثون . وخرسْتَ عن القول ، وتركتهم يَنطقون ، لا تحسد الأخيار ، ولا تعيب الأشرار ، ولا تقبل من السلطان عطيّة ، ولا من الإخوان هدية آنسُ

١ اقرأ تراجمهم فى وفيات الأعيان وطبقات ابن سعد وتراجم المحدثين

ما تكون إذا كنتَ بالله خاليا، وأوحشُ ما تكون آنسُ ما يكون الناس. فمن سمع بمثلك وصبرَ صبرك وعزم عزمك؟ لا أحسبك إلا وقد أتعبت العابدين بعدك. سجنت نفسك فى بيتك فلا محدِّث لك، ولا جليس معك ولا فراش تحتك، ولا ستر على بابك، ولا قُلّة تُبَرِّدُ فيها ماؤك، ولا صحفةٌ يكون فيها غداؤك وعشاؤك، مطهرتك قُلّتك، وقصعتك تَوْرُك [1]

داود! ما كنت تشتهى من الماء بارده ولا من الطعام طيبه، ولا من اللباس ليِّنه، بلى! ولكن زهدت فيه لما بين يديك، فما أصغر ما بذلت! وما أحقر ما تركت فى جنب ما أملت! فلما مات شهرك ربك بموتك، وألبسك رداء عملك، وأكثر تَبَعَك، فلو رأيت من حضرك عرفت أن ربك قد أكرمك وشرّفك، فلتتكلم اليوم عشيرتُك بكل ألسنتها، فقد أوضح ربك فضلها بك.

وسفيان الثورى، كان مع صلاحه وورعه وعلمه يعيش من تجارته ويرفض عطاء الوُلاة، ورفض أن يكون قاضيا على الكوفة للعباسيين، فَطُلب وظلّ دهراً من حياته يهرب من العراق إلى اليمن، ومن اليمن إلى مكة، خشية من العباسيين، وتوفى سنة ١٦١ متواريا من السلطان.

* *

وكما صُوِّرت حياة اللهو والمجون فى كتاب الأغانى ودواوين الشعراء، صُوِّرت حياة الإيمان فى تراجم العلماء أمثال طبقات ابن سعد، وطبقات المحدثين. فإذا أنت قرأت الأغانى ظننت أن الحياة كلها لهو ومجون وإباحة، وإذا قرأت طبقات المحدثين والمتصوفة حسبت أن الحياة كلها دين وورع وتقوى، والنصف أن تعتقد أن الحياة كانت ذات صُنوف وألوان، وأن المدينة العباسية كانت ككل المدنيات، مسجد وحانة، وقارىء وزامر ومتهجد يرتقب الفجر، ومصطبح فى الحدائق وساهر فى تهجد، وساهر فى

---

١ التور إناء صغير يتوضأ به

طرب وتُخَمةٌ من غنى ، ومسكنة من إملاق . وشك فى دين ، وايمان فى يقين . كل هذا كان فى العصر العباسى ، وكل هذا كان كثيراً .

* * *

هذا النوع من المؤمنين الذين سميناهم كسفيان وداود ، لم يدخلوا فى مُعْترك الجهاد مع الشاكين والمتزندقين . بل كانوا يُعنَون بإيمانهم ، ولا يأبَهُونَ لالحاد غيرهم . انما المؤمنون الذين تصدّوا للرد على الملحدين هم معتزلة ذلك العصر أمثال واصل بن عطاء ، وأبى الهذَيل العلاّف ، وبشْر بن المعْتمر ، وابراهيم النظّام ، فهؤلاء أخذوا يَستعرضون ما تقوله الزنادقة ، ويناقشونهم ويردّون عليهم ، ويلزمونهم الحجة وقد حكت لنا الكتب كثيراً من هذا الجدَل ، نعرض له عند الكلام على المعتزلة إن شاء الله .

الباب الثانى

الثقافات فى ذلك العصر

تمهيد

كان من أثر اختلاف السكان فى المملكة الاسلامية ، وانتمائهم – من حيث أصولهم الى أمم مختلفة كما بيّنا فى الباب الأول – وامتزاج بعضهم ببعض فى المسكن والتزاوج وما إلى ذلك ، ودخول كثير من أفراد الأمم المختلفة فى الاسلام ، ونموّ الحضارة نموّا يستدعى علما واسعا بكثير من شئون الحياة ، من هندسة وطب ونجوم ، ونظام حُكم وفقه ، ولغة وأدب ، كان من أثر ذلك كله أن انتشرت فى المملكة الاسلامية ثقافات مختلفة لأمم مختلفة ، وكان هناك رجال بارزون يحملون لكل ثقافة علَمَها ويبذلون جهدهم فى الدعوة لها ، والترويج لمبادئها ، وتحبيبها الى الناس ، وإفهامهم أنها خير أنواع الثقافات وكان من مظاهر هذا أنّ كل ثقافة أخذت تشق لنفسها جدولا تسير فيه وحدها ، وكلما غزُرت وزاد مددها ، وسّعت مجراها ، وتعهدته بالاصلاح ، وحافظت الى حدّ ما على استقلاله ، ثم نرى – بعد ذلك – أن هذه الجداول المنفصلة – تقريبا – أخذت تلتقى ويتكوّن منها نهر عظيم ، تُصب فيه مياه

مختلفة ورأينا أن ما حصل فى الأجناس البشرية ، حصل نظيره فى الثقافات العلمية . فقد كان فى الأجناس امتزاج وتزاوج وتوليد ، فكان فى الثقافات العلميه امتزاج وتزاوج وتوليد ، وقد كان فى الأجناس ميزات مختلفة ، كل جنس له مزاياه وله عيوبه ، وكانت عملية التوليد تنشأ من تلقيح دم بدم ، فينشأ جنس جديد له مزايا الجنسين ، وعيوب الدمين ، وله خصائص أخرى ليست فى الجنسين ، فكان كذلك الشأن فى الثقافات . كان هناك تلقاح بين الثقافات ، ونشأ من هذا اللقاح ثقافات جديدة ، تحمل صفات من هذه وتلك ، وصفات جديدة لم تكن فى هذه ولا فى تلك ، وأصبح لها طابع خاص يميزها عما سواها . وكما كان فى المملكة الاسلامية أمم مختلفة ، اشتهرت كل أمة بميزة ، كذلك امتازت الأمم المختلفة بميزات فى العقلية ، تبعها ميزات فى الثقافة .

فما هى أشهر الثقافات فى ذلك العصر ؟ وما ميزة كل ثقافة ؟ وماذا كانت طبيعة جدولها قبل أن تصب فى النهر الأعظم ؟

ثم بعد أن صبت فى ذلك النهر ، ماذا كانت طبيعة مائه ، وأى العناصر غلب عليه ؟ وما مظاهر تلك العناصر فى مياه النهر ؟

ذلك ما نريد أن نبحث عنه فى ذلك الباب .

قد انتشر فى هذا العصر أربع ثقافات ، كان لها الأثر الأكبر فى عقول الناس وأعنى بها الثقافة الفارسية ، والثقافة اليونانية ، والثقافة الهندية ، والثقافة العربية كما كان هناك ثقافات دينية أهمها : اليهودية والنصرانية والاسلام . فنتكلم كلمة فى كل منها ، ولنختر لكل ثقافة من يمثلها — ما أمكن — ثم لنختر مثلا من كان يمثل الثقافات كلها بعد امتزاجها

الفصل الأول

السياسة الفارسة

انتشرت الثقافة الفارسية ـ فى العصر العباسى الأول ـ انتشاراً عظيما ، وساعد على ذلك أمران

الأول — انشاء منصب الوزارة ، واسناده غالباً الى الفرس

والثانى — انتقال عاصمة الخلافة من دمشق الى بغداد ، وبعبارة أخرى من الشام الى العراق

الوزارة كانت كلمة « وزير » معروفة للعرب قبل الفتح الاسلامى ، فى القرآن الكريم على لسان موسى « وَاجعَلْ لى وَزيراً مِن أهْلى هارُونَ أخى » وفى حديث السقيفة « نحنُ الأمراء وأنتم الوزراء » ، وفى طبقات « ابن سعد » « ان أبا بكر كان وزيراً لله ، صلى الله عليه وسلم » وفى طبقات الشعراء لابن قتيبة » ان أبا ذُؤيب الهُذَلى ـ وهو شاعر جاهلى اسلامى ـ خان فى امرأة ابن عم له ، ثم خانه خالد بن زهير فيها فقال خالد يخاطب أبا ذؤيب

فلا تجزعَنْ من سُنَّةٍ أنت سِرْتَها — وأوّلُ راضٍ سُنَّةً منْ يسيرُها

وكنتَ إماماً للعشيرة تنتهى — اليكَ اذا ضاقت بأمرٍ صدُورُها

ألم تَنتقِذْها من ابن عُوَيمرٍ — وأنت صفىٌّ نفسِه ووزيرُها

وفى الدولة الأموية كان اللفظ مستعملا ، يقول الطبرى « ان زياداً كان يسمى وزير معاوية » .

ولكن الكلمة فى كل المواضع التى ذكرنا ، لم تستعمل فى المعنى الاصطلاحى الذى نعرفه الآن من كلمة الوزير ، وانما هى بمعنى المؤازر الناصر

قال ابن خلكان «وقد اختلف أرباب اللغة فى اشتقاق الوزارة على قولين: أحدهما أنها من الوزر وهو الحمل، وكأن الوزير قد تحمل عن السلطان الثقل، وهذا قول ابن قتيبة. والثانى أنها من الوَزَر، وهو الجبل الذى يعتصم به لينجى به من الهلاك، وكذلك الوزير معناه الذى يعتمد عليه الخليفة، أو السلطان، ويلتجئ الى رأيه، وهو قول أبى اسحاق الزجاج».

ونحن نرجح هذا — وهو أن أصل الكلمة عربى — على ما ذهب اليه بعض المستشرقين من أن أصل الكلمة فهلوى مأخوذ من فيشيرا Vi - chira ومعناه الأمر أو التقرير

لم تكن كلمة وزير بدعا فى العصر العباسى. إنما المبتدع هو انشاء هذا المنصب، واعطاء صاحبه السلطة الرسمية، وتلقيبه بهذا الاسم، وهذا المنصب فارسى، ولم يكن معروفا قبل العباسيين — قال ابن خلكان فى ترجمة أبى سلمة الخلال «إن أبا سلمة أول من وقع عليه اسم الوزير، وشُهر بالوزارة فى دولة بنى العباس ولم يكن قبله من يُعرف بهذا الاسم، لا فى دولة بنى أمية ولا فى غيرها من الدول» ١

ويقول الفخرى: «الوزير وسيط بين الملك ورعيته، فيجب أن يكون فى طبعه شطر يناسب طباع الملوك، وشطر يناسب طباع العوام، ليُعامل كلا من الفريقين بما يوجب له القبول والمحبة. والوزارة لم تتمهد قواعدها، وتتقرر قوانينها الا فى دولة بنى العباس، فأما قبل ذلك فلم تكن مقننة القواعد، ولا مقررة القوانين، بل كان لكل واحد من الملوك اتباع وحاشية، فاذا حدث أمر استشار ذوى الحجا والآراء الصائبة، فكل منهم يجرى مجرى وزير، فلما ملك بنو العباس تقررت قوانين الوزارة، وسمى الوزير وزيراً، وكان قبل ذلك يسمى كاتبا او مشيراً».

١ وفيات الاعيان جزء ١ ٢٢٩

وقد كان الوزراء الظاهرون فى هذا العصر موالى فرساً ، فأبو سلمة الخلّال ـ أول وزير عباسى ـ مولى فارسى ، وأبو أيوب المُوريانى وزير المنصور فارسى من «موريان» قرية من قرى الأهواز ، ويعقوب بن داود وزير المهدى مولى كذلك ، وكذلك كان يحيى بن خالد البرمكى وزير الرشيد ، واستوزر المأمونُ بنى سهل وكانوا من أولاد ملوك الفرس ، ومن صنائع البرامكة ، واستوزر المأمون الفضل بن سهل ، ثم الحسن بن سهل ، ولما دالت دولة بنى سهل استوزر المأمون أحمدَ بن يوسف ، وهو مولى لبنى العجل [١] ثم استوزر ثابت بن يحيى بن يسار الرازى وهكذا

فترى من هذا أن أكثر الوزراء فى هذا العصر الذى نؤرخه كانوا فرساً ، وكان الوزير قائماً مقام الخليفة فى كل الشئون فينظر فى الشئون الحربية ، وفى الشئون المالية ، ويكتب الرسائل الى الجهات المختلفة ، ويوقّع على ما يُرْفع اليه من أوراق ، ولم تتعدد الوزراء فى الدولة العباسية بتعدد الأعمال ، فيجعل للحرب وزير ، وللمال وزير وهكذا وإنما كان تعداد الوزراء بتعدد الأعمال ، من نظام الأندلسيين « فقد قسموا خُطة الوزارة أصنافاً وأفردوا لكل صنف وزيراً ، فجعلوا لحُسبان المال وزيراً ، وللترسّل وزيرا ، وللنظر فى حوائج المتظلّمين وزيرا ، وللنظر فى أحوال أهل الثغور وزيراً »[٢] وعلى العكس من ذلك العباسيون ، فقد جمعوا له بين خُطتَّى السيف والقلم

وهذا الذى ذكرنا من أن الوزير كان يجمع الى الادارة الحربية والمالية خطة القلم ـ وأعنى بها إنفاذ الرسائل الى الجهات ، والتوقيع على ما تُعرض عليه من مطالب ورسائل ـ جَعَلَ من شروط الوزير أن يكون عالماً مطلعاً ، كاتباً بليغاً . وكذلك كان أكثر الوزراء فى ذلك العصر ، حكى أن المأمون كتب فى اختيار وزير إلى التمس لأمورى رجلا جامعاً لخصال

١ النجوم الزاهرة ٢ : ٦ ٢ مقدمة ابن خلدون ١٩٩

الخير ، داعة فى خلائقه ، واستقامة فى طرائقه ، قد هذّبته الآداب ، وأحكمته التجارب إن اؤتمن على الأسرار قام بها ، وإن قُلّد مهمات الأمور نهض فيها يُسكنُه الحلم ، وينطقه العلم وتكفيه اللحظة ، وتُغنيه اللمحة له صولة الأمراء ، وأناة الحكماء ، وتواضع العلماء ، وفهم الفقهاء ، إن أُحسنَ اليه شكرَ ، وإن ابتُلى بالإساءة صبر لا يبيع نصيبَ يومه بحرمان غده ، يسترقّ قلوب الرجال بخلابة لسانه وحسن بيانه »[1] وتاريخ الوزراء ، يدلنا على أن أكثر من اختير للوزارة لوحظ فى اختيارهم الكفاية العلمية والبلاغة ، فأبو سلمة الخلال كان فصيحاً عالماً بالأخبار ، والأشعار والسير والجدل ، والبرامكة كانوا ذوى مشاركة فى كثير من العلوم والآداب والفضل بن سهل كان يسمى ذا الرياستين لجمعه بين رياسة السيف ورياسة القلم الخ .

وهذه القدرة الكتابية التى كان تشترطها الخلفاء فى الوزير ، كانت من أكبر الأسباب فى قصر الوزارة على الفرس ـ غالباً ـ فالعرب كانوا أهل فصاحة لسانية أكثر منهم أهل بلاغة كتابية ولعل هذا هو السبب فى أنهم وضعوا للفصاحة كلمة مشتقة من اللسان ، فقالوا : رجل لَسِن إذا كان ذا بيان وفصاحة ، ولم يشتقوا مثل ذلك من الكتابة

والحق أن القدرة الكتابية كانت عند الفرس أتمّ منها عند العرب ، وحتى فى الدولة الأموية كان أظهرُ الكتّاب المتقنين من الفرس ، أمثال عبد الحميد الكاتب ، وسالم مولى هشام وكان العربى يفخر بالسيف واللسان لا بالقلم قال يزيد بن معاوية بعد ما فضّل ابنه على زياد بن أبيه « لقد نقلتك من ولاء ثقيف الى عزّ قريش ، ومن عُبيد الى أبى سفيان ، ومن القلم الى المنابر » ولم يزل العرب تفضّل السيف على القلم ، وفى ذلك قول سليط ابن جرير التيمى

[1] الأحكام السلطانية ٢١

أتحقرني ولستَ لذاك أهلاً وتُدني الأصغرين من الخوانِ ؟
جهابذةً وكُتَّاباً وليسوا بفرسان الكريهة والطعان
ستعرفني وتذكرني إذا ما تلاقى الحلقتان من البطان [1]

* * *

هؤلاء الوزراء كان لهم – من هذه الناحية التي يعنينا الآن وهي ناحية أنهم أرباب أقلام – أعوان يسمون الكُتّاب، فقد كان لكل وزير كاتب، بل كُتّاب يعينونه. ولولاة الأقاليم، ورجال الدولة كُتّاب. وكان حماد عجرد مثلا كاتباً ليحيى بن محمد بن صول بالموصل، وكان ابن المقفع يكتب لداود ابن عمر بن هُبَيْرة والي كِرْمان[2]، وكان عَمرو بن مَسْعَدة يكتب للمأمون، وكان الحسن بن عيسى يكتب لعمرو بن مسعدة، وكان يكتب ليحيى بن خالد البرمكي عبد الله بن سوّار بن ميمون وهكذا.

وكانت هذه الطائفة – طائفة الكتاب – تؤلف وحدة على رأسها الوزير، بل وتتدرج في الرقي إلى الوزارة، معتمدة على كفايتها وبلاغتها. فقد وقّع عمرو بن مسعدة على ورقة رُفعت إلى جعفر بن يحيى، فأعجبت جعفر توقيع عمرو، فضرب يحيى بيده على ظهر عمرو وقال «أي وزير في جلدك!»[3] وكان بين أفراد هذه الطائفة صلات ولو لم يتعارفوا. «حضر ديوانَ الخراج في أيام الرشيد شيخ من قدماء الكتاب، ومعه توقيع من الرشيد بقضاء دين عليه، فعُني الكتّاب به ورحّبوا بكتابه، فقال لهم احفظوا عني ثلاثا: الجوارُ نسب، والمودّة نسب، والصناعة نسب»[4] وقبل ذلك كانت نصيحة عبد الحميد الكاتب لمعشر الكتاب، دليلا على أنهم كانوا يؤلفون وحدة في آخر عهد الدولة الأموية.

---

1 الوزراء والكتاب للجهشياري ٢٤ والبطان حزام ذو حلقتين يشد على بطون الخيل ويعني بتلاقيهما الاستعداد للحرب 2 المصدر نفسه 3 انظر مقالة الأستاذ كرد علي في هذا الموضوع في مجلة المجمع العلمي «البلاغة سبيل الوزارة» جزء ٥ و ٦ سنة ٢٧ 4 الجهشياري ٣٤٣

كان أكثر هؤلاء الكتاب فرساً كالوزراء ، يحتذون حذو أجدادهم من الفرس - حتى فى مظاهرهم الخارجية - يروى الجهشيارى « أن الفضل بن سهل بن زادان فروخ - ذا الرياستين - كان يجلس على كرسى مُجَنَّح ، ويُحْمَل فيه إذا أراد الدخول على المأمون ، فلا يزال يُحمل حتى تقع عين المأمون عليه ، فإذا وقعت وُضع الكرسى ونزل عنه فمشى ، وحُمِل الكرسى حتى يوضع بين يدى المأمون ، ثم يُسلّم ذو الرياستين ويعود فيقعد عليه . . وإنما ذهب ذو الرياستين فى ذلك إلى مذهب الأكاسرة ، فإن وزيراً من وزرائها كان يحمل فى مثل ذلك الكرسى ، ويقعد بين أيديها عليه ، و تتولى حمله اثنا عشر رجلا من أولاد الملوك ! »[1]

بل إنَّ تكوُّن الكتاب كطبقة ، ليس إلا تقليداً للنظام الفارسى ، فالجهشيارى يقول « كان من رسم ملوك الفرس أن يلبس أهل كل طبقة ممن فى خدمتهم لِبْسة لا يلبسها أحد ممن فى غير تلك الطبقة ، فإذا وصل الرجل إلى الملك عَرَفَ بلبسه صناعتَه ، والطبقةَ التى هو فيها . وكان الكُتَّاب فى الحضر يلبسون لبستهم المعهودة . وكانت ملوك الفرس تسمى كتاب الرسائل تراجمة الملوك »[2]

كان لهؤلاء الكتاب أثر كبير فى نشر نوع من الثقافة خاص ، ذلك أن ثقافتهم كانت أوسع من ثقافة غيرهم ، وكانت معارفهم ودائرة اطلاعهم واسعة شاملة ، لأنهم - بحكم مناصبهم - مضطرون أن يعرفوا أحوالَ الناس الاجتماعية وتقاليدَهم ، وأن يعرفوا من اللغة والأدب وعلوم الدين والفلسفة والجغرافيا والتاريخ طرفاً ، لأن كثيراً من مواقفهم يحتاج الى ذلك ، وقد تعْرِض للخليفة أو الوالى مسائلُ من هذا القبيل ، يضطرُّ الكاتبُ إزاءها أن

---

١ الجهشيارى ٤٠١ و ٤٠٢   ٢ المصدر نفسه ٣ و ٤

يكون مُلِماً بجميع ذلك . إذهم الذين كانوا يَعرِضون على الخلفاء ما يرد عليهم ويحرّرون ما يصدر منهم ويتضح ذلك اذا نحن قارنّا بين معارف الكاتب ، ومعرفة المحدّث أو الفقيه فى ذلك العصر فالمحدّث أو الفقيه معارفه محدودة ، ودائرته حول فنّه ، فإن توسّع فى شىء فإنما يتوسع فى المسائل التى تُعَدّ وسائلَ لفنّه كاللغة والنحو والصرف أما الكاتب فدائرته أوسع من ذلك وحسبنا دليلا على هذا ما أُلّف للكاتب من الكتب

فأوّل ما نعرفه من ذلك « أدب الكاتب لابن قتيبة » فقد حمله على تأليفه كما ذكر فى مقدمته أنه رأى طائفة من الكتاب « قد شُغِفوا بالنظر فى النجوم والمنطق والفلسفة ، وعَرَفوا الكون والفساد وسمع الكيان والكمية والكمّية ، والجوهر والعرض ، ورأس الخط النقطة ، والنقطة لا تنقسم الخ » وأهملوا النظر فى اللغة وما إليها فوضع لهم كتابه فى ذلك ، فهو خاص بما يلزم الكاتب من لغة ونحو وصرف وإملاء وألّف بعده أبو بكر الصُّولى كتابه « أدب الكتاب » فعَمَرَ ابنَ قتيبة بالتقصير فى كتابه ، وتوسّع هو فى مسائل لم يتعرض لها ابن قتيبة ، فتكلم فى حسن الخط وقبحه ، والدواة والقلم وما إليهما ، وتتريب الكتاب وطيّه ، والدعاء فى المكاتبات — والدواوين وتحويلها الى العربية ، ووجوه الأموال التى تحمل الى بيت المال ، وشىء من قواعد الاملاء وألف ابن دُرُسْتُويهَ المتوفى سنة ٣٤٦ كتاب « الكُتّاب » وأكثره فى قواعد الاملاء ، وفى آخره باب فى افتتاح الكتاب ، وفى التأريخ ، وما يذكر فيه وما يؤنث ، وما يفرد ويجمع ثم فى بَرْى القلم ونسبه وقطه ، والدواة وما إليها الخ . وتوسّع من جاء بعدهم ـ من المؤلفين للكتّاب ـ حتى ختمت بكتاب « صبح الأعشى فى صناعة الانشاء » فعرّض فيه ـ تقريباً ـ لكل المعلومات البشرية فى عصره ، من تاريخ وجغرافيا وفلك ، وما يحتاج اليه الكاتب عملياً فى صناعته من خط ونحوه ، ومصطلح

المكاتبات ، وكيمية العمود ، والبريد ، ومطارات حمام الرسائل ، والمنارات الخ .

فترى من هذا كيف كان المؤلفون يعنون بهذه الطبقة من الناس . وكيف كانوا يتطلبون منهم المعارف الواسعة فى الموضوعات المختلفة ، وأن هذه الطبقة كانت تمتاز عن بقية العلماء بالثقافة العامة

بل يظهر لى أن هذا الموقف ، هو الذى جعل الناس يقولون ان الأدب هو الأخذ من كل شيء بطرف ، فقد نرى أن كلمة الأدب فى صدر الأسلام كانت تطلق على التهذيب الخلقى ، ثم كانت تطلق على العلم باللغة والشعر ، وأيام العرب وتاريخها وما إلى ذلك . واستعملت بهذا المعنى فى العهد الأموى فلما جاء هؤلاء الكتاب واتسعت الثقافة ، وصاروا يطلبون من الكاتب أن يعرف الثقافة العربية والفارسية اتسع معنى الأدب ، وقالوا « ان الأدب الأخذُ من كل شيء بطرَف»

بل جعلوه يشمل معرفة شيء من الألعاب ، قال الحسن بن سهل ، وهو أحد الوزراء والكتاب فى عصرنا العباسى « الآداب عشرة . فثلاثة شهْرَجانية وثلاثة أنو شروانية ، وثلاثة عربية ، وواحدة أربت عليهن . فأما الشهرجانية فضربُ العود ، ولعب الشطْرَنج ، ولعب الصوَّالج وأما الأنوشروانية فالطب ، والهندسة ، والفروسية وأما العربية فالشعر ، والنسب ، وأيام الناس وأما الواحدة التى أربت عليهن فمقطعات الحديث ، والسمر ، وما يتلقاه الناس فى المجالس » ١

بل يظهر لى ـ أيضاً ـ أن هذا كان أحدَ الأسباب فى وضع الكتب الأدبية المؤلفة فى ذلك العصر كالبيان والتبيين ، والكامل ، وعيون الأخبار فقد قصدوا فيها الى جمع ما يفيد ، وتكوينه بعضه فوق بعض ، فاهمين الأدب بمعناه الواسع الذى ذكرنا ، فحكمة بجانبها بيان من الغزل ، الى نادرة لطيفة الى خطبة بليغة ، الى قصص فى النحل ، الى أخبار الجوارح

١ زهر الآداب ١ ١٤٢

والجاحظ ـ فى كتابه الحيوان ـ تكلم فى الخصاء بعد كلامه فى فائدة الكتاب الى غير ذلك لأن الغرض عندهم أن يلم الأديب من كل شىء بطرف ، ثم جاءت الكتب الأخرى بعدها تحذو حذوها ، وتفرّق مجتمعاً ، وتجمع مفرّقا ، وتزيد ما استحدث من الطرف الأدبية

هؤلاء الوزراء والكتاب نشروا الثقافة العامة ، وضموا الى الآداب العربية الآدابَ الفارسية ، وأصبح مما يتطلبه الأدب ، أن تعرف حِكَمَ بزرجمهر كما تعرف حكم أكثم بن صيفى ، وتعرفَ تاريخَ الفرس كما تعرف تاريخ العرب ، وتعرفَ أقوالَ كسرى وسابور وأبرويز وموبذ موبذان كما تعرفُ أقوال الخلفاء الراشدين والأمويين ، فقد جاء فى صحيفة عبد الحميد الكاتب الى الكتاب . « فنافسوا معشر الكتاب فى صُنوف العلم والأدب ، وتفقهوا فى الدين وابدءوا بعلم كتاب الله عز وجل والفرائض ، ثم العربية فانها ثقاف ألسنتكم ، وأجيدوا الخط فانه حِلية كتبكم ، وارْووا الأشعار ، واعرفوا غريبها ومعانيها ، وأيامَ العرب ، والعجم وأحاديثها وسيرَها ، فان ذلك معينٌ لكم على ما تسمون اليه بهممكم ، ولا تَضعُفَنَّ نظرُكم فى الحساب فانه قوام كتاب الخراج منكم » وقال الرشيد للكسائى مُعلِّم أولاده « يا علىّ بن حمزة ، قد أحللناك المحل الذى لم تكن تبلغه همتك ، فروّنا من الأشعار أعفها ، ومن الأحاديث أجمعها لمحاسن الأخلاق ، وذاكِرْنا بآداب الفرس والهند ، ولا تسرع علينا الردَّ فى ملأ ، ولا تترك تقويماً فى خلاء »[١].

السبب الثانى ـ فى نشر الثقافة الفارسية ـ انتقال عاصمة الخلافة من دمشق الى العراق ، وكان من أكبر بواعث العباسيين على هذا الانتقال أن دمشق كانت عاصمة الأمويين ، وكانت صِلة الشام مع بنى أمية من عهد الخلاف بين على ومعاوية ، وكان الشاميون هم الجندَ المخلص لبنى أمية ، وهم مثال

---

١ ابن أبى الحديد ٤ ١٣٧

الطاعة لدولتهم من حرم العباسيين ألا تكون عاصمة الدولة الجديدة بين الشاميين وتحت رحمتهم ، وفوق ذلك ، فدمشق بعيدة جداً عن خراسان ، منبع الثورة ، ومصدر الدعوة ، وذخيرة العباسيين وعمادهم .

وسبب آخر وهو أن دمشق مُنتحيةٌ ناحية الغرب وليست فى الوسط ، ولا قريبة من وسط المملكة التى تمتد من البحر الأبيض الى الهند والعراقُ يحقق هذه الأغراض فبغداد قريبة من خراسان ، قريبة من الشرق، بعيدة عن الروم ، كثيرة الخيرات ، صالحة لأن تكون نقطة اتصال بين الفرس والأمم السامية. وقد كره العباسيون أن يتخذوا البصرة أو الكوفة مَقراً لهم لأن تاريخهما ـ وخصوصاً البصرة ـ سلسلة ثورات متصلة ، ولأن فيهما عدداً كبيراً تشيع لعلى وأولاده ، وهذا التشيع جُرْم يؤاخذ عليه العباسيون ، كما كان يؤاخذ عليه الأمويون ـ لذلك اتخذ السفاح مدينة الهاشمية قرب الأنبار، فلما جاء أبو جعفر المنصور اختار موقع بغداد ، وقد وفق فى اختياره ، فجانبها الأراضى الخصبة بين دجلة والفرات ، وهى كما قال بعض النصارى للمنصور «يا أمير المؤمنين تكون على الصَّراة بين دجلة والفرات ، فإذا حاربك أحد كانت دجلة والفرات خنادق لمدينتك ، ثم إن الميرة تأتيك فى دجلة من ديار بكر تارة ، ومن البحر والهند والصين والبصرة ـ وفى الفرات ـ من الرَّقَّة والشام ، وتجيئك الميرة أيضاً من خراسان وبلاد العجم فى نهر تامَرّا ، وأنت يا أمير المؤمنين بين أنهار لا يصل عدوُّك اليك الا على جسر أو قنطرة ، فإذا قطعتَ الجسر وأخربتَ القنطرة لم يصل اليك عدوك ، وأنت متوسط للبصرة والكوفة وواسط والموصل والسواد ، وأنت قريب من البر والبحر والجبل »[١] .

والذى يهمنا هنا أن بغداد كانت فى العراق حيث عواصمُ الممالك القديمة مثل بابل والمدائن

---

١ الطبرى

لهذا كله، أصبحت بغداد بعد قليل - أهم مركز للحضارة والثقافة في المملكة الإسلامية بل في العالم كله - ونحن إذا استثنينا أوقات الفتن والاضطرابات أمكننا أن نقول إنها ظلت في رقي واتساع وعظمة إلى نهاية القرن الخامس الهجري

كان لهذا الانتقال من الشام إلى العراق أثر كبير - من الناحية العقلية - فقد كان يسكن العراق أمم مختلفة. وتداولت عليه دول خلفت فيه مدنيتها وثقافتها، وكان يسكنه قُبَيل الفتح الإسلامي بقايا من الأمم القديمة مثل الكلدان والسريان وهم الذين يلقَّبون بالآراميين، وكان يسكنه العرب من إياد وربيعة. وكان يحكم فيه المناذرة الذين أسسوا مُلك الحيرة، وكانت مدنية الفُرس غالبة عليه لأن آخر من حكمه قبل الإسلام هم الساسانيون من الفرس، وظل في أيديهم زمناً طويلاً إلى أن استولى عليه المسلمون في أيام عمر، وكانت فيه «المدائن» عاصمة الساسانيين كل هذا جعل العراق أكثر ما يكون اصطباغاً بالفارسية فلما كان العباسيون، وكان الفرس هم الذين أعانوهم كان من هذا وذاك نفوذ للفرس عظيم في المناصب وفي الثقافة.

والآن نريد أن نبحث النواحي التي كان فيها للثقافة الفارسية أثر في الثقافة الإسلامية

وأول ذلك الألفاظ اللغوية ذلك أن العرب لما تحضروا بعد البداوة وجدوا أنفسهم أمام أشياء كثيرة، ليس في ألفاظهم ما يدل عليها، وكان ذلك في جميع مرافق الحياة، من أدوات الزينة، وأنواع المآكل والملابس، وآلات الغناء، والدواوين ونظامها ونحو ذلك، فسلكوا خير طريق يسلك لذلك وهو أن توسّعوا في مدلولات الكلمات العربية أحياناً وأخذوا الكلمات الأجنبية كما هي أحياناً، وصقلوها بما يتفق ولسانهم أحياناً وكانت اللغة الفارسية منبعاً كبيراً من المنابع التي تستمد منها اللغة العربية وتوسع بها مادتها - حكى الصُّولي قال حدثنا

عليُّ ابن الصبّاح قال سمعت الحسن بن رجاء يقول ناظر فارسي عربياً بين يدي يحيى بن خالد البرمكي فقال الفارسي ما احتجنا إليكم قط في عمل ولا تسمية، ولقد ملكتم فما استغنيتم عنا في أعمالكم ولا لغتكم، حتى إن طبيخكم وأشربتكم ودواوينكم وما فيها على ما سمينا، ما غيرتموه، كالإسفيذاج والسكباج والدوغباج، وأمثاله كثيرة، وكالسكنجبين والجلنجبين والجلاب وأمثاله كثيرة: وكالرُوزنامج والأسكدار والفرانق وإن كان رومياً! - ومثله كثير - فسكت عنه العربي فقال له يحيى بن خالد قل له اصبر لنا بملك كما ملكتم ألف سنة، بعد ألف سنة كانت قبلها لا تحتاج إليكم، ولا إلى شيء كان لكم!»[1]

ويقول الجاحظ: «ألا ترى أن أهل المدينةَ لما نزل فيهم ناس من الفرس في قديم الدهر علقوا بألفاظ من ألفاظهم ولذلك يسمون البطيخ الخِربزَ».

وكذا أهل الكوفة فإنهم يسمون المسحاة «بال» و «بال» بالفارسية. وأهل البصرة إذا التقت أربعة طرق يسمونها مُرَبّعة ويسميها أهل الكوفة «بالجهارسو» «والجهارسو» فارسية ويسمون السوق أو السويقة «وازار» والوازار فارسية ويسمون القثاء خياراً، والخيار فارسية الخ[2]

من قديم تسربت ألفاظ فارسية إلى اللغة العربية، وكان ذلك بطريق التجارة أو الاختلاط ولكنها بعدُّ قليلة إذا قيست بالألفاظ التي دخلت في العصر العباسي للسبب الذي ذكرنا، وهو أن العرب كانوا أكثر شعوراً بأسباب الحضارة في العصر العباسي، فكانوا أشد احتياجاً للاقتباس من الفرس، ولأن اللغة العربية لم تعد ملكاً للعرب وحدهم، بل كانت ملكاً للعالم الإسلامي جميعه، والعالم الإسلامي لا يتعصب للغة العربية تعصبَ العرب، فهو يُفْسِح صدرَه للغات الأخرى ما دعا داع إليها

ثانياً قد كان للفرس - من قديم - علم وأدب ساسانيان مع ضخامة ملكهم

---

١ أدب الكتاب للصولي ١٩٣ ٢ البيان والتبيين جزء ١ ص ١٧

وعظم سلطانهم ، فلما جاءت الدولة العباسية ، وكثير من رعيتها فرس ، لهم نزعة وطنية ، وميول قومية ، أخذ المثقفون ينقلون الى العربية تراث آبائهم ، وما حفظته العصور الى عهدهم

كانت لهم كتب فى التنجيم والهندسة والجغرافية ، وكانت تتوالى عليهم نكبات تذهب بكثير من كتبهم ولكن كانت مدنيتهم فى حياة وعظمة، فكانت تسترد مجدها بتأليف كتب جديدة تساير عظمتهم ، وأكبر نكبة عرتهم كانت بفتح الاسكندر الأكبر لبلادهم ، وقد تلف فى هذا العهد كثير من تراث كتبهم فلما جاءت الدولة الساسانية (٢٢٦ — ٦٥٢ م) استعادوا أدبهم وعلمهم . وأظهر ملوكهم فى الميل الى العلم ، وتشجيع الترجمة والتأليف أردشير بابك (٢٢٦ — ٢٤١ م) فقد بعث فى طلب الكتب من الهند والروم والصين وكذلك كان الشأن فى عهد ابنه سابور ، وعهد كسرى أنو شروان

وقد دامت الدولة الساسانية نحو أربعة قرون ، خلفت فيها علماً كثيراً وأدباً وفيراً . وأكثر ما نقل الينا فى العصر العباسى ـ من الأدب والعلم ، والأساطير والتاريخ ـ إنما يرجع الى هذه الأسرة ، قال حمزة الأصفهانى «وأما تواريخ من كان قبل الساسانية من ملوك الأشغانية ، فلم اشتغل بها للآفات المعترضة فيها ـ كانت ـ فى أزمنة أولئك الملوك ، وذلك أن الاسكندر لما استولى على أرض بابل وقهر أهلها ، حسدهم على ما كان اجتمع لهم من العلوم التى لم يجتمع قط لأمة من الأمم مثلها ، فأحرق من كتبهم ما نالته يده ، ثم قصد إلى قتل الموابذة والهرابذة والعلماء والحكماء ، وما كان يحفظ عليهم فى أثناء[1] علومهم تواريخهم ، حتى أتى على عامتهم ـ هذا ـ بعد أن نقل ما احتاج اليه من علومهم الى لسان اليونانيين »[2]

---

١ هكذا كان فى الأصلين الهندى والأوروبى

٢ تاريخ سنى ملوك الأرض والأنبياء لحمزة الاصفهانى ص٢٢ والبحث الحديث لايؤيد كل ذلك

فلما نشطت الحركة العلمية في العصر العباسي، أخذ طائفة ممن يجيدون اللسانين - الفارسي والعربي - ينقلون الكتب من الفارسية الى العربية، وقد عقد ابن النديم في كتابه الفهرست فصلا لأسماء النقلة من الفارسي الى العربي، ذكرهم:

(١) عبد الله بن المقفع (٢) آل نوبخت (٣) موسى ويوسف ابنى خالد (٤) أبا الحسن على بن زياد التميمي (٥) الحسن بن سهل (٦) البلاذري (٧) جبلة بن سالم (٨) اسحق بن يزيد (٩) محمد بن الجهم البرمكي (١٠) هشام بن القاسم (١١) موسى بن عيسى الكردي (١٢) زادويه بن شاهويه الأصفهاني (١٣) محمد بن بهرام بن مطيار الأصفهاني (١٤) بهرام بن مردان شاه (١٥) عمر بن الفرخان [١]

وقد ترجم عبد الله بن المقفّع «كتاب خداينامه» وهو كتاب في تاريخ الفرس من أول نشأتهم الى آخر أيامهم. وقد سماه ابن المقفع «تاريخ ملوك الفرس» والظاهر أن الطبري اعتمد عليه في كتابه تاريخ الأمم والملوك عند كلامه على الساسانيين، وترجم كذلك كتاب «آيين نامه» ومعنى الآيين النُظم والعادات والعُرف والشرائع فالكتاب وصف لنظم الفرس، وتقاليدهم وعُرفهم. وقد ذكر المسعودي: أنه كتاب كبير، يقع في آلاف من الصفحات.

كذلك ترجم ابن المقفع عن الفارسية «كليلة ودمنة وكتاب «مردك» وهو يتضمن سيرة مردك الزعيم الديني الفارسي المشهور، وكتاب «التاج» في سيرة أنوشروان، وكتاب «الأدب الكبير» و «الأدب الصغير» وكتاب «اليتيمة» [٢]

وقد ذكر المسعودي: أن ابن المقفع ترجم كتاباً اسمه كتاب «السكيكين» من الفارسية الأولى الى العربية — وهذا الكتاب تعظمه الفرس لما قد تضمنه من خبر أسلافهم وسير ملوكهم [٣]

---

١ ابن النديم ص ٢٤٤ وما بعدها

٢ المصدر نفسه ص ١١٨

٣ مروج الذهب جزء ١٩٠١

وقد عُنيَ المترجمون فترجموا كتباً عديدة من تاريخ الفرس، يقول حمزة الأصفهاني «انتهى لي ثمان نسخ — من تاريخ الفرس — وهي كتاب سير ملوك الفرس من نقل ابن المقفع، وكتاب سير ملوك الفرس من نقل محمد بن الجهم البرمكي، وكتاب تاريخ ملوك الفرس المستخرج من خزانة المأمون، وكتاب سير ملوك الفرس من نقل زادويه بن شاهويه الأصفهاني، وكتاب سير ملوك الفرس من نقل أو جمع محمد بن بهرام بن مطيار الأصفهاني، وكتاب تاريخ ملوك بني ساسان من نقل أو جمع هشام بن قاسم الأصفهاني، وكتاب تاريخ ملوك بني ساسان من إصلاح بهرام بن مردانشاه مُوبَذ «كورة سابور» من بلاد فارس فلما اجتمعت لي هذه النسخ ضربت بعضها ببعض حتى استوفيت منها حق هذا الباب» [١]

وقال المسعودي «ورأيت بمدينة اصطَخْر من أرض فارس في سنة ٣٠٣ عند بعض أهل البيوتات المشرفة من الفرس كتاباً عظيماً يشتمل على علوم كثيرة من علومهم، وأخبار ملوكهم وأبنيتهم وسياستهم، لم أجدها في شيء من كتب الفرس، كخداينامه، وآيينامه، وكهنامه وغيرها مصوّر فيه ملوك فارس من آل ساسان سبعة وعشرون ملكا، منهم خمسة وعشرون رجلا وامرأتان» [٢]

وترجم جَبَلَه بن سالم «كتاب رستم واسفنديار» و«كتاب بهرامشوس» وهما في السِّيَر [٣].

وقد ترجم من الكتب الدينية كتاب زرادشت المسمى «أَفِسْتا» وما عليه من شروح، وينقُلُ عنه حمزة الأصفهاني [٤] ويقول المسعودي «كانوا يقولون ان رجلا بسجستان بعد الثلثمائة يُستظهر بحفظ هذا الكتاب على الكمال» [٥]

١ حمزه الأصفهاني ص ٩٨ كذا الأصل وهي كما ترى سبع نسخ لا ثمان
٢ كتاب التنبيه والاشراف للمسعودي ١٠٦ ٣ ابن النديم ص ٣٠٥
٤ المصادر نفسه ص ٦٤ ٥ مروج الذهب جزء ١ ١١

وفى الأدب ؛ ترجموا عن الفرس أشياء كثيرة ، منها ماذكرنا قبل من كليلة ودمنة ، واليتيمة ، والأدب الكبير ، والصغير ، ومنها كتاب «هزار أفسانه» ومعناه ألف خرافة ، وهو أصل من أصول « ألف ليلة وليلة » وكثير غيره من كتب القصص ؛ ككتاب بوسفاس ، وكتاب خرافة ونزهة ، وكتاب الدب والثعلب ، وكتاب روزبه اليتيم ، وكتاب نمرود ، الخ .

كما ترجموا فى الأدب عهد أردشير ، وهو محفوظ بالعربية الى عهدنا ، وكتاب موبذ موبذان ، وكتاب أردشير فى التدبير ، وتوقيعات كسرى . وكتاب أدب الحرب ، الخ [١] .

هذا الذى ذكرنا كان ترجمة ونقلا من اللسان الفارسى الى العربى ، وشىء آخر لا يقل عنه شأنا ، وهو : أنه كان هنالك قوم أتقنوا اللغة الفارسية والعربية معاً ، فعكفوا على قراءة الكتب الفارسية يتثقفون بها ، ويرقون أفكارهم وعقولهم ، ثم هم يخرجون باللغة العربية أدباً وشعراً وعلماً ، وليس ما يخرجونه نقلا تاماً لكلام فارسى ولكنه منبعث عنه ، ومتولد منه ، كالعربى اليوم يتثقف ثقافة فرنسية أو انجليزية أو ألمانية ، ثم هو بعد ذلك يخرج أدباً جديداً بلغته العربية لا يسمى أدباً أوروبياً ، ولكنه نتاجه ومتأثر به ، وسائر على أثره .

كان كثير من الفرس على هذا النحو ، حذقوا الفارسية والعربية ، وتثقفوا الثقافتين ، وأنتجوا فى الأدب العربى نتاجا جديداً كالفضل بن سهل ، وسهل ابن هارون ، وابن المقفع ، ويقول الجاحظ عن موسى بن سيار الأسوارى – أحد القصاص – كان من أعاجيب الدنيا ، كانت فصاحته بالفارسية فى وزن فصاحته بالعربية وكان يجلس فى مجلسه المشهور به ، فيقعد العرب عن يمينه والفرس عن يساره ، فيقرأ الآية من كتاب الله ويفسرها للعرب بالعربية ، ثم يحول وجهه الى الفرس فيفسرها لهم بالفارسية . فلا يدرى بأى لسان هو

---

١ انظر فى هذا مقالة كيب فى مجلة Islamic Culture ١ : ٦٢٤

أبين واللغتان إذا التقتا فى اللسان الواحد أدخلت كل واحدة منها الضيم على صاحبتها إلا ما ذكروا من لسان موسى بن سيار الأسوارى »[١].

بل نرى قوماً من العرب تعلموا الفارسية ووجدوا فيها من الغذاء ما لم يجدوه فى العربية ، فعكفوا على كتبها يتدارسونها ويمعنون فى دراستها ، ثم يخرجون بعد أدباً عربياً فيه معانى الفرس ، وبلاغة العرب. نذكر مثلا على ذلك « العتّابى » الشاعر العباسى المشهور وهو عربى من تغلب اسمه كُلثوم بن عمرو بن أيوب تثقف بالثقافة الفارسية ، وأعجب بها. يحدثنا طيفور فيقول « قال يحيى بن الحسن إنى بالرقة بين يدى محمد بن طاهر ابن الحسين على بركة إذ دعوت بغلام له فكلمته بالفارسية ، فدخل العتّابى ـ وكان حاضراً فى كلامنا ـ فكلم معى بالفارسية ، فقلت له أبا عمرو مالك وهذه الرّطانة ؟ قال فقال لى قدمت بلدكم هذه ثلاث قدمات ، وكتبت كتب العجم التى فى الخزانة بمرو ـ وكانت الكتب سقطت الى ما هناك مع يزدجرد فهى قائمة الى الساعة ـ فقال كتبت منها حاجتى ثم قدمت نيسابور وجزتها بعشر فراسخ الى قرية يقال لها دوذر ، فذكرت كتاباً لم أقض حاجتى منه ، فرجعت الى مرو فأقمت أشهراً ، قال . قلت أبا عمرو لم كتبت كتب العجم ؟ فقال لى وهل المعانى الا فى كتب العجم ، والبلاغة اللغة لنا والمعانى لهم ! ثم كان يذاكرنى ويحدثنى بالفارسية كثيراً »[٢]

كان العتابى اذاً مثقفاً ثقافة فارسية ، وأنت اذا قرأت شعره ونثره تلمس منه أنه كان أديباً ممتازاً ، عزيز المعانى ، على حين أن كثيراً من الشعراء أشعارهم جوفاء . تقرأ له مثلا فى العقد الفريد ، قطعاً نثرية عززت معانيها ، ودق أسلوبها ، وتقرأ له شعراً مطبوعاً فى فنون مختلفة من فنون الشعر ـ فتشعر بروح غير مألوف ، كأن يقول

---

١ البيان والتبيين ١ : ١٣٩ ٢ طيفور الجزء السادس من تاريخ بغداد ص١٥٧ ، ١٥٨

فلوْ كان للشُّكرِ شخصٌ يَبين ... إذا ما تأمّلَه الناظرُ
لَمَثَّلْتُه لكَ حتى تراه ... لِتعْلمَ أنّى امرُؤٌ شاكرُ

فيُعنَّى به الناسُ، ويتغنّوْن به زمناً طويلاً [١] وهو الذى يقول

ما حجّةٌ للعينَيْن نعـ ... ـدك يا قرير العين مجْزَى
إن الصَّبابةَ لم تَدَعْ ... منّى سوى عظمٍ مُعَرَّى
ومدامعٍ عـبرى على ... كَبِدٍ عليك الدهرَ حَرَّى

وله حِكم تشبه حِكَم ابن المقفّع كأن يقول «الأقلام مطايا الفطن» «قريبُك من قرُب منك خيْرُه، وابنُ عمك من عمَّك نفعُه، وعشيرُك من أحسن عشرتك. وأهدى الناس الى مودَّتك من أهدى برَّه اليك» وكتب يوصى بشخص فقال «موصل كتابى اليك أنا فكن له أنا» وعلى الجملة فالعتابى شخصية نادرة، لم تقدّر قدْرَها اللائق بها قليلُ اللفظ، غزير المعنى، يدل نثره وشعرُه على ثقافة واسعة، قد اجتمع له من الاجادة فى النظم والنثر ما ندَرَ أن يجتمع لغيره، وقد أدركنا سبب ذلك مما علمنا من ثقافته

هؤلاء الفُرسُ الذين تعرّبوا، وهؤلاء العرب الذين أخذوا بحظٍّ من الثقافة الفارسية، ملأوا الدنيا فى هذا العصر العباسى علماً وحكمة وشعراً ونثراً، فيها العنصر الفارسى واضح جلىّ ومن حظ العربية وقت ذاك أنها سادت اللغةَ الفارسيةَ وغلبتها على أمرها، فكان نتاج العقول الفارسية الراجحة، إنما هو باللغة العربية لا الفارسية، شعْرُ الشاعر منهم عربى كبشّار، وأدب الأديب منهم عربى كابن المقفع، وألف المؤلف منهم عربى كابن قتيبة والطبرى الخ

ثالثاً — أثر الثقافة الفارسية فى الأدب العربى وقد كان ذلك من جملة وجوه:

---

[١] أغانى ٢١

١ — ان الأدب — فى كل عصر — ظل الحياة الاجتماعية وقد كانت هذه الحياة ذات ألوان متعددة، أظهر لون فيها اللون الفارسى

وبيان ذلك : أن العادات الفارسية تغلغلت فى الناس فى ذلك العصر، وكان مظهرها واضحاً جلياً فالناس يتخذون يومَ النَّيروز عيداً لهم كالفرس قديماً، والقضاة وعظماء الدولة يلبسون القَلَنْسُوَة كالفُرس، ومجالس الغناء واللهو والشراب هى مجالس الفرس والفضلُ بنُ سهل وزيرُ المأمون — وهو فارسى — يحتال حتى يُقنع المأمون بتغيير السَّواد بالخُضرة، ويكتب الى جميع العمال أن يجعلوا أعلامهم وقلانِسَهم خضراً، والخضرة هى لباس كسرى والمجوس[١] ونظام الحرب وادارة الدولة، اتَّبَعت — فى أغلب الأحيان — نظام الفرس فى حروبهم وادارتهم، الى كثير من امثال ذلك.

والفرسُ من قديم ميالون الى الافراط فى الشراب، والافراط فى الغناء حتى وصفهم «هيرُودُوت» بالإِمعان فى ذلك، والغلوّ فيه وتصريفهم شؤونَ الدوله وهم سُكارى

ويروى حمزة الأصفهانى أن «بهرام جور» أمر الناس أن يعملوا من كل يوم نصفه، ثم يستريحوا ويتوفروا على الأكل والشرب واللهو، وأن يشربوا على سماع الغناء فعزّ المغنون ومر بقوم يشربون على غير مُلْهِس (مغنّين) فقال ألبس قد نهيتكم عن العفلة عن الملاهى؟ فقالوا طلبناه بزيادة على مائة درهم فلم نقدر عليه! فكتب الى ملك الهند يستدعى منه ملهين، فبعث اليه اثنى عشر ألف رجل منهم، ففرقهم على بلدان مملكته فتناسلوا بها،

فما أن قرّب الدوله العباسيه حتى عاد الفرس الى سيرتهم الأولى، فملئوا الجوّ غناء وسداً ولهواً وطرفاً، ورأسا رجالهم فى كل فنّ من هذه الفنون هم

١ الجهشيارى ٣٩٦ وما بعدها

قاده الناس فى ذلك فابراهيم الموصلى وابنه اسحق ، ينشران اللهوَ الظريفَ والغناء الحلوَ ، ويعلّمان الجوارى ويقدّمان للناس المثُل فى حياة الترَف والائتلاف فى تحصيل اللذائذ وكانا مع حسن صوتهما — وخاصة اسحق — عالِمَيْن أديبَيْن شاعرَيْن وقد وضع اسحق علمَ الموسيقى فى الدولة العباسية وألف فيه وأُولِعَ الناسُ بغنائهما وفلدوهما فى فنّهما ولهوهما ، ولمّا مات ابراهيم رثاه الشعراء بما يدل على أثره فيهم ، فمن قائل

تولى الموْصِلىُّ فقد تولّتْ بَشاشَاتُ المزَاهِرِ والقيان

وأىّ بشاشةٍ بقيتْ فتبقَى حياةُ الموصلى على الزمان!

ستَبْكيهِ المزَاهِرُ والملاهى وتُسعِدُهُنَّ عاتِقةُ الدِّنان [1]

ومن قائل

ستبكيه أشرافُ المُلوكِ اذا رأوْا محلّ التّصابى قد خلا منهُ جانبُهْ

وتبكيه أهلُ الظرْف طُرًّا كما بكى عليه أميرُ المؤمنين وحاجبُه

ومن قائل

أصبَحَ اللّهْوُ تحت عَفْرِ التراب ثاوياً فى محلّـــه الأحباب

إذ ثوَى الموْصلىُّ فانقرَضَ اللّهــــوُ وخيرُ الإخوانِ والأصحاب

تبكِ المُسْمِعاتُ حزناً عليـــــه وبكاهُ الهوَى وصفوُ الشراب

وبكَى آلةُ المجـــالسِ حتى رَحِمَ العودُ دَمعةَ المِضْرَاب [2]

وبشارُ بن برْد الفارسىُّ كان امامَ المُحْدَثين ، والفاتحَ لهم بابَ التهتُّك على مصراعَيه ، سار شعرُه فى العراق فلا غزل ولا غزلهُنّ إلاّ يروى من شعره ، ولا نائحة ولا مغنّيةٌ الاّ تتكسب به ويأتيه النساء فى بيته فيأخذن عنه شعرَه

---

[1] سعد [illegible] على البكاء ، و [illegible] الدنان الخمر [2] أغانى ٥ ٤٧ وما بعدها

ويقول سوار بنُ عبد الله ومالكُ بن دينار : « ماشىء أدعى لأهل هذه المدينة (البصرة) الى الفسق من أشعار هذا الأعمى ، وكان واصل بنُ عطاء يقول: إن من أخدع حبائل الشيطان وأغواها لكلمات هذا الأعمى الملحد»[١] ويقول بشار . «عشرُ النساء الى مياسرة فيشجع الفتيانَ على الامعان فى المغازلة والالحاح فى الطلب [٢] . فلما فتح هذا البابَ لج فيه من أتى على أثره ، سواء فى ذلك العربى والعجمى : كمطيع بن إياس ، وأبى نواس . وكان لنا من هؤلاء جميعاً أدب داعر ، لا يتعفف عن العبث بالغلمان ولا يكنى عن فحش ، إن ملُح من ناحيته الفنية ، فالذوق النبيل لا يستسيغه .

نعم ؛ فى الأدب الجاهلى خمرٌ تراه فى مثل شعر طرفة ، وفحشٌ تراه فى مثل امرىء القيس «تقول وقد مال الغبيطُ بنا معاً» و«ألا عم صباحاً أيها الطللُ البالى» ، وكان فى الأدب الأموى خمرٌ كالذى فى شعر الأخطل . وكان غزل مكشوف كغزل عمر بن أبى ربيعة . ولكن أين هذا كله من شعر بشار وصريع الغوانى ومطيع بن إياس ، وأبى نواس ! قد كان فجور الأولين ساذجا بسيطاً فى ألفاظه ومعانيه كمعيشتهم، وكان فجور الآخرين مركباً ممعنا فى الوصف ، شاملا لكل المظاهر ، ومشاعر الشهوة ، يتخير اقبح اللفظ لأقبح المعنى .

قد تقول ، إن هذا نتيجةٌ طبيعيةٌ لسير المدنية ، فلما تقدمت بالناس حياتهم الاجتماعية ، وما يتبعها من ترف تقدم الشعرُ والأدبُ يُسايران عيشة الترف والنعيم . فما للفرس ولهذا ! ؟

وقد يكون فى هذا القول كثير من الصحة ، ولكنى أظن أن الأمر ما كان يصل الى هذا الحد لولا الفرس ، فهم الذين دفعوا الناسَ الى حياة

---

١ أغانى ٣ : ٤١

٢ انظر قصته فى ذلك فى الاغانى ٣ : ٥٣

ترف ألفوها هم وآباؤهم من عهد الأكاسرة ، وعلموهم كيف يكون الإفراط فى طلب الملاذّ من طرق فنّية أكسبتهم إياها حضارتهم القديمة — لا من طريق ساذَج كالذى يعرفه العرب — هل كان يعرف العرب مجالسَ الغناء المنظمة ، ومجالسَ الشراب المترفة ، وحياةَ النعيم الناعمة لولا الفرس ؟ فعظماء الفرس كالبرامكة وأمثالهم أرشدوا الناس اليها ، وفنانوهم كابراهيم الموصلى غنّوهم عليها ، وشعراؤهم كبشّار بن برد كانوا لسانهم الناطق بها ، المحدثَ عنها ! ولو كانت الحياة الأموية امتدّت وظلت السيادة العربية ، ما رأيت تشبباً بغلمان ، ولا هذا السيل الجارف من القيان ، ولما رأيت نعيماً وترفاً وفيراً ! »

ألم تر الشام ومصر والأندلس فى هذا العصر نفسه — لم تنغمس فى الترَف كما انغمست العراق وفارس ، ولم يكن أدبها أدباً ناعماً داعراً كالذى كان فى العراق . قد يكون كثرة المال يُصَبّ فى حاضرة الخلافة سبباً للترف فى الحياة ، والترف فى الأدب . ولكنّ المال وحده لا يكفى لولا العنصر الفارسى الذى كان يعلم كيف يستخدم المال فى هذه السبل .

من الحق أن نقول إن هذه النزعة الى اللهو والترف لم تكن نزعةً عامة شاملة للفرس ، بل كان هناك نزعات أخرى تحاربها ، أظهرها ما كان يقابلها من نزعة الزهد . وكان زعيم هذه النزعة فى الأدب أبا العتاهية الفارسى أيضاً .

قد كان قبل أبى العتاهية حياة زهد فى الجاهلية وفى العصر الاسلامى وكان قبل أبى العتاهية شعر زاهد . ولكن أبا العتاهية أتى فى هـذا الباب بما لم يسبق اليه ، وزاد فى معانيه زيادة بشار وأبى نواس فى أدب اللهو والمجون . وأصبح تعبير فى ذلك أن نقول إنه فيلسوف الزهدَ ، وملأ الأدب العربى — فى عصره — بالموت والتخوف منه ومما بعده ، واحتقار اللذة ، والجد فى الهرب منها .

لِدوا للموتِ وابنوا للخرابِ ... فكلكم يصير الى تبابِ [1]
لمن نبني ونحن الى ترابٍ ... نصيرُ كما خُلقنا من ترابِ ؟
ألا ياموتُ لم أرَ منك بُدًّا ... أتيتَ وما تحيف وما تُحابي !

* * *

طلبتُك يادنيا فأعذرْتُ في الطلبْ ... فما نلتُ الا الهمّ والغمّ والنصبْ
فلمّا بدا لي أنّني لستُ واصلا ... الى لذّةٍ الا بأضعافها تعبْ
وأسرعتُ في ديني ولم أقضِ بُغيتي ... هربتُ بديني منك إنْ نفعَ الهربْ

وشعره لجمهور الناس لا للخاصة ، وقال « إن الزهد ليس من مذهب الملوك ، ولا من مذهب رُواة الشعر بها ، ولا طلاّب الغريب وهو مذهب أشغفُ الناس به الزهادُ ، وأصحابُ الحديث والفقهاء ، والعامة ، وأعجب الأشياء اليهم مافهموه [2] وقال المبرّد « كان يخرج القولُ منه كمَخرج النفَس قوة وسهولة واقتداراً »

وقد كان لشعره صبغة علمية دينية فلسفية ، قال الصولي « كان مذهب أبي العتاهية القول بالتوحيد ، وأن الله خلق جوهرين متضادّين لا من شيء ، ثم إنه بنى العالم هذه البنْيةَ منهما ، وأن العالم حديث العين والصنعة لا مُحدث له إلا الله وكان يزعم أن الله سيردّ كلّ شيء الى الجوهرين المتضادين قبل أن تفنى الأعيان جميعا ، وكان يذهب الى أن المعارف واقعة بقدر الفكر والاستدلال والبحث طباعا [3] وكان يقول بالوعيد ، وبتحريم المكاسب ، ويتشيّع بمذهب الزّيْدية البُتْرية المبتدعة لا ينتقص أحداً ، ولا يرى مع ذلك الخروج على السلطان وكان مجبراً » [4]

١ التباب الفساد والهلاك ٢ ديوان أبي العتاهية ص ٢٥ ٣ في ذلك يقول
وإنما العلم من قياس ومن عيان ومن سماع
٤ الاغاني ٣ ١٢٨

وعلى الجملة فالشعر الديني الذي كان يحمل لواءه – في ذلك العصر – صالح بن عبد القُدُّوس وأبو العتاهية ؛ فيه نزعة ثنوية كان ينزعها الفرس قديماً، وسنرى عند الكلام في التصوف أثرَ الفرس في حياة الزهد ، ولكن يمكننا أن نقول الآن إنه إن كان في نزعة بشار الإباحية عنصر مزدكي ، ففي نزعة أبي العتاهية الزاهد عنصر مانَوي

وقد كان للفرس أثر كبير في الأدب غير هذا الذي ذكرناه ، فقد كانت كتبهم في القصص التي نقلت من الفارسية الى العربية ، ككليله ودمنة وهزار إفسانه أساساً من الأسس التي بنت عليها الأجيال المتعاقبة ما بين أيدينا من قصص عربي . فابن النديم يروي أن محمد بن عبدُوس الجهشياري صاحب كتاب الوزراء ابتدأ بتأليف كتاب اختار فيه ألفَ سمَرٍ من أسمار العرب والعجم والروم وغيرهم كل جزء قائم بذاته لا يعلق بغيره ، وأحضر المسامرين فأخذ عنهم أحسنَ ما يعرفون ويُحسنون ، واختار من الكتب المصنفة في الأسمار والخرافات ما يحْلو بنفسه ، وكان فاضلا فاجتمع له من ذلك أربعمائة ليلة وثمانون ليلة ، كل ليلة سمر تام يحتوي على خمسين ورقة ، وأقل وأكثر ثم عاجلَته المنية قبل استيفاء ما في نفسه من تتميمه ألف سمر »[١]

وضَرْبٌ آخر من الأدب كان للفرس فيه أثر كبير ، وهو باب «التوقيعات» ذلك أن الفرس – قبل الاسلام – كانوا يُعْنَوْن بالبلاغة عناية كبرى وكان لهم فيها تآليف كما حكى الجاحظ وكان من أظهر عنايتهم بالبلاغة والحِكَم التوقيعات قد كان الفرس – ككل الشعوب – يرفعون الى وُلاة أمورهم أوراقاً تتضمن طلباً لشيء أو شكوى من شيء ، نسميها نحن الآن «عرائض» وكانت تسمّى عند العرب « قِصَصاً » سميت كذلك على سبيل المجاز ، لأن

---

[١] ابن النديم ص ٤ ٣

القصة اسم للمحكي في الورقة ، وسميت الورقة نفسها « قصة » وكانت تسمى كذلك رقاعاً لصغر حجمها . تشبيهاً لها برقعة الثوب

كانت هذه القصص ترفع الى الملك ، أو من يليه تبعاً لموضوعها ، وتبعاً للمتظلم وقدره ، وقد جرت عادة الملوك والولاة من الفرس أن يوقعوا على هذه القصص بعباره بليغة ، أو حكمة حكيمة ُتتخيَّرُ لها أحسنُ اللفظ ، وأجود المعنى وُتتناقل أثراً من الآثار القيمة كما يتناقل المَثَلُ الجيد . وقد نقل الى أدبنا العربي الشيء الكثير من توقيعات ملوك الفرس ، من ذلك أن رجلا رفع الى كسرى بن قباذ رقعة يخبره فيها أن جماعة من بطانته قد فسدت نياتهم ، وخبثت ضمائرهم منهم فلان وفلان ، فوَقع في أسفل كتابه « إنما أملكُ ظاهرَ الأجسام لا النيات ، وأحكم بالعدل لا بالهوى ، وأفحص عن الأعمال لا عن السرائر » ووقع أنوشروان في قصة محبوس « من ركب ما نُهي عنه حيلَ بينه وبين ما يشتهي » ومدح رجل من الخاصة كسرى ابن قباذ بمَدح أطنب فيه وأسهب ، وذهب كلَّ مذهب ، وكان المدح في رقعة فوقّع فيها كسرى « إلى المدح مستصغر ؛ لعلمي بأشياء قد مُدحت ، وكانت بأن تُذمّ محقوقة » الخ الخ ولمّا تحضّر العرب وانتشرت بينهم الكتابة ، وحرروا مظالمهم على رقاع — بعد ان كانوا يُشافهون بها أمراءهم — كان لهم توقيع ، وقد نقلت توقيعات في أيام الخلفاء الراشدين وبني أمية أحرى أن تكون كثير منها كان شفهياً تحوّل الى توقيع . ولكن قد سال سيل التوقيعات في عهد بني العباس ، وكان أكثر الكُتّاب والوزراء فرساً فساروا فيها على سنن آبائهم ، وكثر ذلك حتى أنشئوا فيما بعد دواوين أسموه « ديوان التوقيع »

هذا الى انه كان للفرس شعر كثير وامثال كثيرة وأدب كثير ، وُضع تحت أعيُن العرب قال أبو هلال العسكري في رسالة المفضيل بين « بلاغتي العرب والعجم » : « للفرس أشعار لا تُضبط كثرة ، ولليونانيين

أشعار دون الفرس » ويقول في موضع آخر « سمعت أبا بكر بن دُرَيد يقول : اجتمع في ديوان صالح بن عبد القدوس – وهو رجل من شعرائهم ألفُ مَثَل للعرب ، وألف مثل للعجم » [١] وتُرجمت بعضُ أمثال العجم إلى العربية ، مثل : عفوُ المَلِكِ أبقى للمُلْك ، خاطَرَ من استغنَى برأيه ، الأسد بفترس الأرنب إذا أعياه العَيْرُ ، الفرار في وقته ظَفَر ، امنع أخاك من أكْل الخبيث فإن أبى فأعطه ملعقة ، من أوقد نار الفتنة احترق بها ، لا تستبعد غداً وما بعده ، هو يطلب الثمر بلا شوك [٢]

وكانت هذه المعاني الفارسية تُسرق و تُنظم أو تحتذى ، يقول بُزُرْجِمِهْر : « إذا أقبلت عليك الدنيا فأنفق فإنها لا تفنى ، وإذا أدبرت عنك فأنفق فإنها لا تبقى » فيقول الشاعر :

فأنفقْ – إذا أنفقت – إن كنت موسراً
وأنفق – على ما خيَّلَتْ – حين تُعْسِرُ
فلا الجود يُفنى المالَ والجَدُّ مقبلٌ
ولا البخلُ يُبْقى المال والجدُّ مدبر [٣]

ويخطب أردشير لما استوثق له المُلْكُ يحرِّض الناس على الألفة والطاعة ، ويقوم بين يديه خطيب فيقول له : « قد أشرَقَ علينا من ضياء نورك ما عمَّنا عموم ضياء الشمس ، ووصل إلينا من عظيم رأفتك ما اتصل بنا ، فوصلنا اتصال النسيم ، فجمَعْتَ الأيدي بعد افتراقها ، والكلمة بعد اختلافها ، وألفت بين القلوب بعد تباغضها ، وأذهبت الإحَنَ والحسائك بعد استعار نيرانها » فيقول خالد بن صفوان في مثـــل هذا المعنى يخاطب والياً . « قدمْتَ

---

١ مجموعة رسائل طبع الجوائب ص ٢١٧ ٢ انظر كتاب خاص الخاص للثعالبي ص ١١ وما بعدها ٣ عيون الأخبار ٣ ١٧٩

فأعطيت كلا بقسطه من بطرك ومجالسك وصلاتك وعدلك، حتى كأنك من كل أحد أو كأنك لست من أحد »[١]

وقيل لابن المقفع، لم لا تطلب الأمور العظام؟ فقال رأيت المعالى مَشوبة بالمكاره، فاقتصرت على الخمول ضناً بالعافية وأخذه العتابى وقال:

دعينى تجئنى ميتتى مُطمئنةً ولم أتجشّم هولَ تلك الموارد

فإن جسيماتِ الأمور مَشوبةٌ بمستودَعات فى بطون الأساود[٢]

ونصح طاهرُ بن الحسين الفارسى ابنه عبدَ الله — لما ولاه المأمون الرقة ومصر — بكتابه المشهور، ويوصيه فيه بجمع ما يحتاج إليه فى دولته من الآداب الدينية والخلقية والسياسية الشرعية والملوكية؛ ونلمح فيه شبهاً كبيراً بينه وبين ما نُقل إلينا من عهد اردشير[٣]

ويكتب أبو مسلم الخراسانى للمنصور حين أمره بالقدوم عليه «أمّا بعد، فإنه مما حفظناه من وصايا الفرس «أخوفُ ما يكون الوزراء إذا سكنت الدهماء»[٤]

*

وشىء آخر كان له أثر كبير فى الثقافة الإسلامية ذلك ما لاحظه ابن خلدون من أن حَمَلَة العلم فى الملة الإسلامية أكثرهم العجم، لا من العلوم الشرعية ولا من العلوم العقلية[٥] إلا فى القليل النادر، وإن كان منهم العربى فى نسبه

---

١ عيون الأخبار ١ ٩٧ ٢ محاضرات الأدباء للأصفهانى ١ ١٧٧ والأساود الحيات العظيمة ٣ انظر كتاب طاهر بن الحسين فى مقدمة ابن خلدون ص ٢٥٤ وانظر عهد أردشير فى كتاب تجارب الأمم لابن مسكويه ١ ٩٩ وما بعدها ٤ مقدمة ابن خلدون ص ٢١٥ ٥ هذا تعبير استعمله ابن خلدون كثيرا يريد به سواء فى ذلك العلوم الشرعية والعلوم العقلية

فهو عجمي في لغته ومرباه ومشيخته» [1] ويعلل ذلك بأن العلوم من جملة الصناعات، والصناعات من خصائص الحضر، والعرب كانوا أبدواً فكانت العلوم من نتاج الحضر والحضر في ذلك العهد هم العجم، ومن في معناهم من الموالي. ويقول «فكان صاحب صناعة النحو سيبويه، والفارسيّ من بعده، والزجّاج من بعدهما وكلهم عجم في أنسابهم، وإنما رُبّوا في اللسان العربي فاكتسبوه بالمرْبى ومخالطة العرب، وصيروه قوانين وفنّاً لمن بعدهم وكذا حملة الحديث الذين حفظوه عن أهل الإسلام أكثرهم عجم، أو مستعجمون باللغة والمربى، وكان علماء أصول الفقه كلهم عجماً كما يعرف، وكذا حملة علم الكلام، وكذا أكثر المفسرين ولم يقم بحفظ العلم وتدوينه إلا الأعاجم، وظهر مصداق قوله صلى الله عليه وسلم. لو تعلّق العلم بأكناف السماء لناله قوم من أهل فارس» [2]

ونحن نعتقد أن ابن خلدون ــ مع دقة ملاحظته ــ قد غالى فيها غلواً كبيراً وبخس العرب نصيبهم في المشاركة. فلئن كان أبو حنيفة النعمان فارسياً فمالك والشافعي وأحمد بن حنبل عرب، ولئن كان سيبويه فارسياً فشيخه الخليل ابن أحمد عربي. وليس كل علماء أصول الفقه عجماً كما يقول، فواضعه وأول مؤلّف فيه الشافعي وهو عربي، وعلاوةٌ أن ندعيَ أن هؤلاء العلماء العرب هم عجم بالمربى، فأن المرْبى كان مزيجاً من عرب وعجم

ولكن مما لا شك فيه أن العجم ــ وخاصة الفرس ــ كانوا في جملتهم أقدر على التدوين والتأليف للسبب الذي ذكره ابن خلدون، وهو تعمقهم في الحضارة، ولأنهم مرّنوا من قديم على التأليف بلغتهم هم وآباؤهم، فلما دخلوا في الإسلام وتعلموا العربية كان تأليفهم بالعربية سهلاً يسيراً، لأنه ليس إلا احتذاء للمنهج، وإن اختلف الموضوع واللغة

---

١ مقدمة ص ٤٧٧ — ٢ ابن خلدون مقدمة ص ٤٨٧

ـ إذن ـ لا عجب من أن نرى فى عصرنا الذى نؤرخه كثيراً من الفرس ، كانوا من السابقين الأولين فى تدوين العلوم المختلفة .

فالإمام أبو حنيفة النعمان إمام المذهب ، وحمّاد الراوية جامع المعلّقات العشر ، وراوى كثير من الشعر الجاهلى ، وبشّار بن بُرْد أحد المحدَثين من الشعراء ، وسيبويه الإمام المقدّم فى النحو وتدوينه ، والكسائى أحد الأئمة الأعلام فى النحو واللغة والقراءات ، وهو أحد القرّاء السبعة ، والفرّاء أبرع الكوفيين وأعلمهم بالنحو واللغة وفنون الأدب ، وأبو عبيدة مَعْمَر بن المثنى العالم باللغة والغريب وأخبار العرب وأيامها ، وذو النزعة الشعوبية ، وأبو العتاهية شاعر الزهد ، وابن قتيبة المؤرّخ الأديب ، صاحب التآليف الكثيرة ككتاب المعارف وعيون الأخبار . كل هؤلاء ـ وغيرهم ممن لم نذكرهم ـ كانوا فرساً وكان لهم أثر كبير فى الثقافة العربية الاسلامية

فقد كان وراء هذه الثقافة الفارسية ، وهؤلاء العلماء الفرس قوًى تحميها وتدفعها هذه القوى ظاهرة أحياناً وخفيّة احياناً ، تنطوى على نية خير أحياناً ونية سوء أحياناً فمنهم من يريد خدمة العلم ، والعمل على نشره ، لا يريد بذلك إلا وجه الله والعلم ، ومنهم من يريد أن نشيد بالقومية الفارسية ، والحطّ من القومية العربية ، بل منهم من يريد الكَيْد للاسلام وأهله ومنهم من يرى أن الحكمة ضالّة المؤمن ينشُدُها حيث وجدها ، ويعمل على إذاعتها ومنهم من ينشر شعوبية ، ومنهم من ينشر زندقة ، ومنهم من يغلو فى التشيّع لأهل البيت ، وهو يُضمر السوء للمسلمين . كل هذا الخير وكل هذا الشر كان فى النزعات الفارسية ، وسيأتى توضيح لبعض ذلك فى أبوابه

يقول الجاحظ فى وصف الفرس « واعلم أن هذه الأحاديث من أحاديث الفرس ، وهم أصحاب بفج وتزيّد[1] ، ولا سيما فى كل شىء مما يدخل

---

[1] البفج الفخر والكبر ، والتزيد المغالاة والكذب

في باب العصبية ، ويزيد في أقدار الأكاسرة » [1] وقد كان من أعظم من يحمي الثقافة الفارسية ، وينشرها « البرامكة » الفُرْس ، وما لهم من مال وفير ، وكرم واسع ، يحقق رجاءهم ، ويبسط نفوذهم . روى الجاحظ عن ثمامة ، قال كان أصحابنا يقولون : لم نكن نُرى لجلساء خالد (البرمكي) داراً إلا وخالد بناها له ، ولا ضيعة إلا وخالد ابتاعها له ، ولا ولد إلا وخالد ابتاع أمَّه إن كانت أمَة ، أو أدى مهرها إن كانت حرة ، ولا دابة إلا وخالد حمله عليها إما من نتاجه أو من غير نتاجه » [2] وهم مع هذا وذاك مثقفون ثقافة واسعة ، وفي الغاية من العلم والأدب والفصاحة ، يقول سهل بن هارون في وصف يحيى بن خالد البرمكي ، وجعفر بن يحيى « لو كان كلام يُتَصوّر درًّا ، أو يحيله المنطق السَّري جوهراً لكان كلامهما ، والمنتقى من لفظهما » ويحيى بن خالد ينشىء الكتاتيب للأيتام [3] ، ويتحبب إلى الناس ، ويحبب الناس أولاده ويقول لولده : لا بد لكم من كُتّاب وعمال وأعوان ، فاستعينوا بالأشراف ، وإياكم وسَفِلة الناس ، فإن النعمة على الأشراف أبقى ، وهي بهم أحسن ، والمعروف عندهم أشهر ، والشكر منهم أكثر ! » [4]

ما لقينا من جود « فضل بن يحيى » ترك الناسَ كلَّهم شعراء !

كان هؤلاء البرامكة وأمثالهم يعملون على نشر الثقافة الفارسية ، فالفضل ابن سهل الفارسي ، الملقب فيما بعد بذي الرياستين ، ينقل كتاباً من الفارسية إلى العربية ليحيى البرمكي ، فيعجب بفهمه وبجوده عبارته ، ويدعوه يحيى إلى الإسلام لينال المناصب [5] وهو بعد أن أصبح ذا الرياستين يعجب بمولاه ، وبأحداث من أهله إلى شيخ بخراسان ، ويقول لهم تعلموا منه الحكمة ، ثم

---

١ الحيوان ٧ : ٥٦ ٢ الجهشياري ص ١٧٣ وتاريخ بغداد ٤ : ١٤٤
٣ انظر الجهشياري ص ٢١٢ ٤ المصدر نفسه ٢١٥ ٥ المصدر نفسه ص ٢٨٧

يعرضون ما يعلمهم الشيخ على الفضل بن سهل ، فيتبين فيها الأثر الفارسى [1]

وقد عُرف عن البرامكة إيواؤهم لكثير ممن عُرفوا بحرية الرأى ، أو اتُّهموا بالزندقة ، فكانت البرامكة تحسن إلى محمد بن الليث الخطيب ، وتقدّمه وكان ممن يرمى بالزندقة[2] . وكان هشام بن الحكم الرافضى منقطعاً الى يحيى بن خالد البرمكى ، وكان القيّم بمجالس كلامه ونظره . وقد ألّف كتباً كثيرة فى الخلافة ، ومسائل علم الكلام [3]

ومن الحق أن نذكر ان البرامكة لم يشجعوا الثقافة الفارسية وحدها ، بل شجعوا كل ثقافة . فابن النديم يروى عند الكلام على كتاب المجسطى فى الهيئة أن أول من عُنى بتفسيره واخراجه إلى العربية يحيى بن خالد بن برمك . ففسّره له جماعة فلم يتقنوه ، ولم يرض ذلك فندب لتفسيره أبا حسان ، وسلمًا ـ صاحب بيت الحكمة ـ فأتقناه واجتهدا فى تصحيحه [4] كما أنه أمر بتفسير كتاب فى الطب لمنكه الهندى [5] ، وبعث يحيى أيضاً برجل الى الهند ليأتيه بعقاقير موجودة فى بلادهم ، وأن يكتب له أديانهم ، فكتب له هذا الكتاب [6]

فهؤلاء البرامكة ، وان عُنوا بالثقافة الفارسية ؛ فقد عنوا بجانبها كذلك بالثقافة اليونانية والهندية والعربية .

والآن نستطيع أن نختار رجلا يمثل الثقافة الفارسية خير تمثيل ولكن « ابن المقفع »

---

١ زهر الآداب على هامش العقد ٣ ٢٦٩ ٢ ابن النديم ص ١٢
٣ انظر ابن النديم ص ١٧٥ ٤ ابن النديم ص ٢٦٨ ٥ المصدر نفسه
٦ ابن النديم ص ٤٣٥

ابن المقفع

لسنا نريد أن نبحث في ابن المقفع بحثاً تحليلياً، في مولده وأسرته، ومناصبه التي تولاها، وعلاقته بالولاة والأمراء. ولا أن نبحث طويلا في مقدرته البلاغية وأسلوبه، وأثره في أسلوب عصره ومن أتى بعده، فذلك بالناحية الأدبية أشبه. وإنما نريد أن نبحث فيه من ناحية ثقافته الواسعة، وآثاره الخالدة، ومن ناحية أنه نتاج ثقافة فارسية عميقة واسعة لقحت بعد بلقاح عربي، فكان من هذا وذاك أدب جم، مدين في أكثر معانيه للفرس، وفي أكثر ألفاظه وأساليبه للعربية.

* * *

ابن المقفع، فارسي الأصل اسمه «روزبه بن داذويه»، كان أبوه من قرية اسمها «جور»[1]، من إقليم فارس ونشأ ابن المقفع بالبصرة في ولاء «آل الأهتم» وهم قوم معروفون بالفصاحة واللسن، وخالط الأعراب وأخذ عنهم وكان أبوه يدين بمذهب زرادشت ونشأ ابن المقفع — كأبيه — زرادشتياً وتقلد الكتابة لكثيرين فكتب ليزيد بن عمر بن هبيرة، وكان يزيد والياً على العراق لمروان بن محمد آخر خلفاء بني أمية، ثم كتب لأخيه داود بن عمر ابن هبيرة، ثم اتصل بعيسى بن علي بن عبد الله بن عباس عم السفاح والمنصور، وكان — إلى هذا العهد — لا يزال مجوسياً، فأسلم على يديه وكتب له، ثم قتل لسبب — على ما يقول كثير من المؤرخين — في كتابة صيغة الأمان التي وضعها ابن المقفع ليوقع عليها أبو جعفر المنصور أماناً لعبد الله بن علي. فأفرط ابن المقفع في الاحتياط فيها، حتى لا يجد المنصور منفذاً منها للإخلال

---

١ ورد في الفهرست «جور» خطأ وورد الاسم صحيحاً في الجهشياري

بعهده ١ ، فغاظ المنصورَ ذلك فأوعز بقتله .

ولم نجد للمؤرخين سببا آخر لقتله ، إلا ما حكاه الجاحظ : من أنّ ابنَ المقفع كان أغرى عبدَ الله بن على بالمنصور ففطن له وقتل ٢ . وكان قتله سنة ١٤٢ هـ أو ١٤٣ أو ١٤٥ على خلاف فى ذلك ٣ .

نستطيع أن نستنتج من هذا نتيجتَين هامّتين :

(الأولى) أنه لم يقْض من حياته فى العصر العباسى الا نحو عشر سنوات ، أما بقيّة حياته فقد قضاها فى العصر الأموى ، وشهد اضطهاد العرب للموالى ، وشاركهم فى مِحْنتهم وبؤْسِهم ـ أيام الأمويين ـ ولم يكن مسلماً يلطِّف دينُه من كرهه للعرب ـ كما كان شأن المتدينين ـ فلا بد أن يكون قد أُفعم بكره العرب ، وشاهد الدعوة العباسية ، واشتراكَ الفرس فيها ، وتمنى كما تمنَّوْا أن يُرفع عنهم نير الأمويّين وسُرَّ كما سروا باستيلاء العباسيين .

(الثانية) أنه نشأ مجوسياً زرادشتياً ، وقضى زَهرة شبابه فى أحضان المجوسية مثقفاً ، بثقافتها ، ولم يُسْلِم الاّ قبل قتله ببضع سنوات ، بعد أن تكوّن ونضج ، وتقلد الكتابة للكثيرين . وكان قبل اسلامه مستمسكا بدينه ، فلما أراد أن يسلم قال له عيسى بن علىّ عم المنصور : ليكن ذلك بمَحْضَر من القوّاد . ووجوه الناس ، فاذا كان الغد فأحضر . ثم حضر طعام عيسى عشية ذلك اليوم ، فجلس يأكل ويرمزم ـ على عادة المجوس ـ فقال له عيسى : أتزمزم وأنت على عزم الاسلام ؟ فقال أكره أن أبيت على غير دين ! فلما أصبح أسلم على يده فسمّى بعبد الله ، وسنتعرض لهذا الموضع عند الكلام على زندقته .

---

١ انظر الجهشيارى ص ١١٠ ٢ انظر ثلاث رسائل للجاحظ ص ٤٧

٣ لم نر فيما بين أيدينا من الكتب القديمة تاريخا لمولد ابن المقفع وقد ذكر بعض المحدثين أنه ولد سنة ١٠٦ وان صح فيكون قد قتل وهو شاب لم يتجاوز الأربعين

وابن المقفع من أقوى الشخصيات فى عالم الأدب العربى ، قوى فى خُلقه قوى فى عقله وسعة علمه ، قوى فى لسانه .

أما خُلقه فنُبْل وكرم ، وتعهُّد لذوى الحاجات يواسيهم ، وتقديرٌ دقيق للصداقة ، ومراقبة شديدة لنفسه يحملها على الأجدر والأنبل ، ورغبة شديدة فى اصلاح الراعى والرعية ـ خلقياً واجتماعياً ـ الى ظرف الخاصّة ، والتمسك بآداب اللياقة ، ومراعاة الدقة فيما يتطلبه الذوق .

نستنتج هذا مما قصه علينا المؤرخون ، ومما نلمحه فى كتبه التى بين أيدينا . قال سعيد بن سلم : قصدت الكوفة ، فرأيت ابنَ المقفع فرحب بى ، وقال : ما تصنع هنا ؟ فقلت رِكبَنى دَيْن . فقال : هل رأيت أحداً ؟ قلت رأيت ابن شُبْرُمَة فوعدنى أن أكون مربّياً لبعض أولاد الخاصة . فقال : أف أيجعلك مؤدّباً فى آخر عمرك . أين منزلك ؟ فعرّفته ، فأتانى فى اليوم الثانى ، وأنا مشغول بقوم يقرءون علىّ ـ فوضع بين يدى منديلا فاذا فيه أسْوِرَةٌ مكسورة ، ودراهم متفرّقة مقـــدار أربعة آلاف درهم ، فأخذت ذلك ورجعت به إلى البصرة واستغنت به[١] . ويقول الجهشيارى فيه : « كان سَرِيًّا سخياً يطعم الطعامَ ويتّسع على كل من احتاج اليه ، وكان قد أفاد من الكتابة لداود بن عمر مالاً ، فكان يُجْرِى على جماعة من وجوه أهل البصرة والكوفة ما بين الخمسمائة الى الألفين فى كل شهر »[٢] . ثم هو صديق لعبد الحميد الكاتب ، فيُطلب عبد الحميد ليقتل ، وهو معه ، فيقول الذين دخلوا عليهما أيكما عبد الحميد؟ فيقول كل واحد منهما « أنا ! » خوفاً على صاحبه ، وخاف عبد الحميد أن يسرعوا الى ابن المقفع فقال : « ترفقوا فانّ فىّ علامات ، وكّلوا بنا بعضكم ، ويمضى بعضٌ يذكر تلك العلامات ففعل ذلك »[٣] .

---

١ محاضرات الأدباء ١ : ٢٩   ٢ الجهشيارى ١١٧   ٣ الجهشيارى ٧٩

ويصفه الجاحظ فيقول «كان جواداً فارساً جميلا» ويدعوه عيسى بن على للغداء فيقول أعز الله الأمير! لست اليوم للكرام أكيلا قال ولم؟ قال لأني مزكوم، والزكمة قبيحة الجوار، مانعة من عشرة الأحرار. ويُعجَب الناس بأدبه، فيسألونه من أدّبك؟ فيقول نفسي! اذا رأيت من غيرى حسناً أتيته، وإن رأيت قبيحاً أبيته ويدل الباقي من كتبه على باقي ما وصفنا من خلقه

ثم هو واسع الاطلاع، مصطلع باللسانين العربي والفارسي، نقل خير ما رأى باللغة الفهلوية، الى اللسان العربي وهو غزير المعاني إذا كتب ليست كتابته جوفاء كثير من كتابات الناس، يمعن في اختيار المعنى، ثم يمعن في اختيار اللفظ له، قالوا «كان قلم ابن المقفع يقف، فقيل له في ذلك، فقال إن الكلام يزدحم في صدرى، فيقف قلمي لتخيّره»[1] ويقول محمد بن سلاّم «سمعت مشايخنا يقولون لم يكن للعرب بعد الصحابة أذكى من الخليل ابن أحمد ولا أجمع، ولا كان في العجم أذكى من ابن المقفّع ولا أجمع»[2] وقال جعفر بن يحيى «عبد الحميد أصل، وسهل بن هرون فرع، وابن المقفع ثمر، وأحمد بن يوسف زَهْر»[3]

وسنبين غزارة معانيه وقوة تفكيره بما يأتي:

---

١ زهر الآداب ٢ : ٤ : ١

٢ رسائل البلغاء نقلا عن المزهر

٣ رسائل البلغاء

آثاره الأدبية

ذكرنا فيما سبق ما ترجم من الفارسية إلى العربية ، وما نقله منها ابن المقفع . والآن نذكر آثاره الباقيـــة فى أيدينا ، ونتعرض لها بشىء من التحليل وهى

١ الأدب الصغير ٢ الأدب الكبير أو اليتيمة

٣ رسالة الصحابة ٤ كليلة ودمنة

* * *

الأدب الصغير والأدب الكبير — كلمة الصغير والكبير وصف للكتاب وقد شاع استعمال هذا التعبير فى ذلك العصر ، فقالوا كتاب الطبقات الكبير لابن سعد ، وأحياناً يحذفون كلمة « كتاب » ويبقون الوصف فيقولون « السير الكبير والسير الصغير لمحمد بن الحسن الشيبانى » ومن هذا : الأدب الصغير والأدب الكبير . فليس الصغير والكبير وصفين للأدب ، ولكن للكتاب المفهوم ضمناً .

والقارىء لعبارة ابن النديم يفهم أن الأدب الصغير ، والأدب الكبير غير كتاب اليتيمة فهى كتب ثلاثة ، ولكن كثيراً من الأدباء أطلقوا على الأدب الكبير اسم اليتيمة ، أو الدرة اليتيمة . كذلك يفهم من ابن النديم أن هذه الكتب الثلاثة ترجمها ابن المقفع ، والمعروف بين الأدباء ، والظاهر من تعبيراته أنه ألفها ونحن نرجح أن الأدب الكبير ليس هو اليتيمة ، وأنهما كتابان مختلفان لابن المقفع . ودليلنا على ذلك :

١ — أن ابن قتيبة فى كتابه عيون الأخبار ، يورد هذين الاسمين فى مواضع مختلفة ، فيقول أحياناً « قرأت فى اليتيمة » وأحياناً « فى الأدب الكبير » وما

ينقله عن اليتيمة ليس موجوداً فى الذى بين أيدينا مما يسمى اليتيمة [١] .

٢ — وردت فصول من اليتيمة فى كتاب المنثور والمنظوم لابن طيفور. لانجدها فيما بين أيدينا من الأدب الكبير الذى سمى اليتيمة .

٣ — قال الباقلانى فى اعجاز القرآن : « وقد ادّعى قوم أنّ ابن المقفع عارض القرآن ، وإنما فزعوا إلى الدرة اليتيمة ، وهما كتابان أحدهما يتضمن حكما منقولة توجد عند حكماء كل أمة .... والآخر فى شىء من الديانات » واليتيمة التى بين أيدينا ليس فيها فصول عن الديانات . فالراجح أن الذى بقى لنا هو الأدب الكبير ، أطلق عليه خطأ اسم الدرة اليتيمة .

وأما المسئلة الثانية : وهى هل هما مؤلَّفان أو مترجمان ؟ فنفس الكتابين يدلاننا على أن ابن المقفع لم يترجمهما حرفياً ، كما نفهم من معنى الترجمة ، وان كان اعتمد فى كثير من المعانى على معانى الأقدمين . قال فى الأدب الصغير : « قد وَضَعتُ فى هذا الكتاب من كلام الناس المحفوظ حروفا ، فيها عَون على عِمارة القلوب وصِقَالها وتجلية أبصارها ، وإحياء للتفكير ، وإقامةٌ للتدبير ، ودليل على محامد الأمور ، ومكارم الأخلاق » وقال فى الأدب الكبير المسمى بالدرة اليتيمة : انا لم نجدهم — أى الأولين — غادَروا شيئاً ، يجدُ واصف بليغ فى صفته له مقالا لم يسبقوه إليه ، لا فى تعظيم لله عز وجل ، وترغيب فيما عنده . ولافى تصغير للدنيا ، وتزهيد فيها ولا فى تحرير صنوف العلم ، وتقسيم أقسامها ، وتجزئة أجزائها ، وتوضيح سُبُلها ، وتبيين مآخذها . ولا فى وجوه الأدب وضروب الأخلاق . فلم يبق فى جليل من الأمر لقائل بعدهم مقال ، وقد بقيت أشياء من لطائف الأمور ، فيهامواضع لصغار الفطن ، مشتقة من جسام حِكَم الأولين وقولهم . ومن ذلك بعضُ ما أنا كاتب فى كتابى هذا من أبواب الأدب التى يحتاج اليها الناس » .

---

١ انظر عيون الأخبار جزء ١ ص ٣ وجزء ٢ ص ٣٥٥

وكلمة الأدب فى الكتابين ليس معناها ما نستعمله الآن فيما يقابل العلم ، وإنما يطلقها ابن المقفع على معنى تهذيب النفس والخلق

والأدب الصغير — عبارة عن كلمات حكيمة فى الأخلاق ، لا تحلل النفس والخلق تحليلا دقيقاً واسعاً مستوفىً ، ولا تذكر الخلق فتبسط القول فيه ، وتذكر وصفه ، والسبيل الى اكتسابه ، فذلك بالعقل اليونانى أشبه ولكنها عبارة عن جمل موجزة أشبه بالأمثال وهى خطرات ، نتيجة تجارب قد صيغت فى إيجاز ، وفى عبارة رشيقة رقيقة مثل « أربعة أشياء لا يُستَقلُّ منها القليل النار ، والمرض ، والعدو ، والدَّين »

ومثل « لا تعدَّ الغُنم غنما إذا ساق غُرما ، ولا الغرمَ غرماً إذا ساق غنما ، ولا تعدَّ من الحياة ما كان فى فراق الأحبة ، الخ

ويلاحظ فى الأدب الصغير أن ليس — فى كثير من مواضعه — ارتباط بين حكمه وهى أشبه برجل أخذ يرصد تجاربَ مختلفة فى حالات مختلفة ، فكلما عثر على تجربة وضعها ، وإن كانت احدى التجارب اقتصاديةً ، والأخرى دينيةً ، والثالثة نفسية أو كرجل يقرأ فى كتب مختلفة فكلما وجد كلمة أعجبته دوَّنها ، لذلك نرى كلمة فى محاسبة النفس ، وبجانبها كلمة فى الصديق ، ثم كلمة فى معاملة الناس بحسب طبقاتهم ، ثم فى تعادى الرأى والهوى ، ثم بعد كثير من الصفحات نجد كلمة أخرى فى الصديق ، وقد كان يحسن أن تكون بجانب الأولى ، وهكذا ثم هو مختلف فى طريقة التأليف ، فأحيانا يلقى الشىء من غير إسناد ، وأحياناً يقول وقالت الحكماء وأحيانا نجد قبل الحكمة كلمة « وقال » ، مما يدل على أنا لم نجدها هو فى هذا الموضع .

أما الأدب الكبير — أو ما سماه الكتاب بالدرة اليتيمة ، فكلمات كذلك ولكنها فى مجموعها أطول وهى مرتبة قليلا ، ألف الكلمات المتعلقة بموضوع واحد فى موضع واحد تقريباً ، يدور أغلبها على موضوعين قد استوفى

الكلامَ فيهما استيفاء حسناً ، فأولهما الكلام على السلطان والولاة ، ومن يتصل بهما وقد كان هذا الموضوع يشغَل نفسَه كثيراً ، يتجلى ذلك فى أكثر ما كتب . لأن حياته كانت متصلةً به ، فقد كتب للولاة ، واتصل بهم ، وصادقهم وعاداهم وقد اتصل بالخلاف بين المنصور وأعمامه ، وكان ركناً من أركان هذا الخلاف ومحرّراً لوثائقه ، ومستشاراً فى أمره ، ومنغمساً فيه ، وقارئاً لمثل هذه الأحداث فى سير الفرس ، ومترجماً لها . فلا عجب إذا أكثر الكتابة فيه ، ولا عجب إذا أجاد ؛ وقد جمع فيه مأثور الأولين ، وتجارب الآخرين ، إلى ما منحه الله من دقّة نظر ، وحسن أداء وقد استغرق هذا الموضوع القسمَ الأولَ من الكتاب والموضوع الثانى الصداقة والصديق وقد كان ابن المقفع يقدّر هذا تقديراً دقيقاً ، ويرى فى الأصدقاء عماد الحياة ، ومرآة النفس ، يفضى اليهم وحدهم بمكنون صدره ، ودخائل نفسه ، ويضع عندهم وحدهم مكنونات سره ، ويضع عنه مؤونة الحذر والتحفظ . أما غيرهم فيلبس لهم لباساً آخر ، لا يلقاهم إلا متحفظاً متشدداً متحرراً ولأجل ذلك أطال فى شروط الصديق ، ونصح بالدقة التامة فى اختياره « لأن ذا الرأى لا يُدْخل أحداً من نفسه هذا المَدْخلَ إلا بعد الاختبار والسَّبْر ، والثقة بصدق النصيحة ، ووفاء العقل ، وبذل سيره على أنه آمن مما كتب ، وذات به ، وسار فى حياته على ما كتب من قوانين الصداقة ، فقد بذل دَمه لصديقه عبد الحميد ، وبذل ماله لأصدقائه بل لمعارفه ، كما فعل مع سعيد بن سَلْم ، ومثلُ ابن المقفع فى علاقته الدقيقة بين الولاة والأمراء ، وما يلاقى فى سبيل ذلك من مشكلات وصعاب ، وفى عقله البحاث ، وانتقاله من دين إلى دين ، وما يعرض – عادة – فى ذلك من شكوك وارتياب وفى رغبته الى الاصلاح الاجتماعى ، وما يرى حوله من عيوب تتصّل أحياناً بالولاة وأحيانا بالخلفاء وترى أحيانا وجوب الجهر بالنصيحة ، والارشاد الى مواطن الضعف وطرق

العلاج. مثل ابن المقفع في هذه المواقف يحتاج إلى الصديق الذي يفهمه، وإلى الشروط التي يشترطها له، يفضي إليه بدخائل نفسه، وفيما يرى من دولة تنهار ودولة تقام، وأسسٍ توضع لا بد أن يشترك في وضعها، وبين عيب القديم والحديث، وما يطمح إليه من إصلاح، وإليه نُزَع في عوامل تصطرع في نفسه بين دين نشأ عليه، وتمكن من أعماق نفسه، ثم هو يريد أن يتخلى عنه إلى دين جديد له شعائر تخالف شعائر دينه القديم، وله تعاليم تتعارض مع ما أَلِف، هناك تنازع العقل والشعور، وهناك تتجاذب العواطف، وهناك تجاذب بين علم المنطق الذي يرجحه، والتقاليد التي ربي في أحضانها، فما أحوجه في كل ذلك إلى «الصديق»! وقد أشار فيما كتب إلى كل ذلك، أشار إلى العيوب الاجتماعية، وإلى ظلم الولاة في عصره، وإلى ما يلحق العامة، وإلى النزاع بين الدين والرأي ـ وقد جرّه الكلام في الصديق إلى الكلام في العدو، وكيف يكون داهياً في حربه ويتقي دهاءه وكيف يعمل في هلاك عدوه أو البعد عنه، وفي جار السوء وكيف يصبر عليه. وفي آخر الكتاب يعود إلى جمع حكم متفرقة لا يربطها موضوع

في الكتابين أثر كبير من الثقافة الفارسية، ففيهما حِكَم كثيرة من حكم الفرس، وفيهما بعض نظم الساسانيين في الحكم، وكثيراً ما يقول «احفظ قولَ الحكيم» و«قالت الحكماء» وهو يقصد حكماءَ الفرس، وفيها بعض وصايا أخذوها من عهد أردشير، كالنظام المتعلق بوليّ العهد. وفيهما من حِكم كليلة ودمنة، إلى غير ذلك. نعم إن هناك أثر يوناني في هذه الحكم مثل قوله «إنّ العاقلَ ينظر فيما يؤذيه وفيما يسرّه، فيعلم أنّ أحقّ ذلك بالطلب إن كان مما يحبّ وأحقّه بالاتقاء إن كان مما يكره، أطوله وأدومه وأبقاه، فإذا هو قد أبصر فضلَ الآخرة على الدنيا، وفضلَ سرور المروءة على لذة الهوى، وفضل الرأي الجامع العامّ ـ الذي تصلح به الأنفس والأعقاب ـ على حاضر

الرأى الذى يستمتع به قليلا ثم يضمحلّ ، وفضّل الاكلاتِ على الأكالة ، والساعاتِ على الساعة » فانك تلمح فى ثنايا هذا رأى أبيقور ، وهو أنه يجب أن يراعى ـ فى تفضيل لذة على لذة ـ الشدّة والمدّة . وتفضيل اللذائذ العقلية والروحية على اللذائذ البدنية ، الخ . ولكنّ ابن المقفع انما نقل عن الفرس ، وان كانوا قد تأثروا ـ فيما تأثروا به ـ بالمذاهب اليونانية . كذلك نلمح فى بعض حكمه أشياء اسلاميّة كقوله : « والدنيا دولٌ فما كان منها لك أتاك على ضعفك ، وما كان عليك لم تدفعه بقوّتك » فهو قريب فى لفظه من حديث مشهور . ونرى وجوه شبه عديدةً فى بعض الحكم بين ما ورد فى كتب ابن المقفع ، وما ورد عن الامام علىّ فى كتاب نهج البلاغة . ولكننا يعترينا الشك فى كثير مما نسب فى نهج البلاغة الى الامام علىّ ، وقد أبنّا ذلك فى الجزء الأول من هذا الكتاب ، ونرجح أنها نسبت اليه بعد ابن المقفع فى عهد الشريف الرضى ومن قبله . فيمكننا أن نقول انّ أغلب استمداد ابن المقفع فى كتبه من الثقافة الفارسية ، وقليلا منها من الثقافة العربية الاسلامية . وأوضح دليل على ذلك : أن الروح الدينية فى حكم ابن المقفع نادرة جداً قلّ أن تلمسها ، على عكس ماينسب مثلا الى الحسن البصرى ، وما صح من أقوال علىّ رضى الله عنه . فهى مغمورة بالشعور الدينى الاسلامى ، أما ابن المقفع فحكمه مستمدة من تجارب دنيوية . حتى ما يتصل منها بالدين .

رسالة الصحابة

ولابن المقفع رسالة سميت بالصحابة ، وليس يعنى صحابة رسول الله ـ كما هو المشهور فى استعمال الكلمة ـ وإنما عنى صحابة الولاة والخلفاء ، وهم من يقربهم الأمراء أو الخلفاء وينادمونهم ، ويجعلونهم موضع السر منهم ، ويستشيرونهم فى أمورهم . وقد عرض فى هذه الرسالة لهذا الموضوع فسميت الرسالة به [١]

وللرسالة قيمة كبرى فإنها تقرير فى نقد نظام الحكم ـ إذ ذاك ـ ووجوه إصلاحه ، رفعه إلى أمير المؤمنين ولم يسمه ، والظاهر أنه أبو جعفر المنصور لأنه يذكر دولة بنى العباس وقد استقرت ، ويذكر أمير المؤمنين ، وقد أهلك الله عدوه وشفى غليله ، ومكّن له فى الأرض وآتاه خزائنها . ويذكر أبا العباس (السفاح) ويترحّم عليه . وإذا علمنا أنّ ابن المقفع قتل فى عهد المنصور ، صح لنا أن نستنتج ـ من ذلك كله ـ أن الرسالة إنما كتبت للمنصور .

بدأها بمدح أمير المؤمنين بأنه جمع إلى ما عنده من علم الرغبةَ فى السؤال ، والاستماع لنصيحة الناصح ، وفى هذا ما يشجع ذا الرأى على أن يدلى برأيه .

ثم ذكر موضع الشكوى قبل أن يتولى أبو جعفر المنصور ، فقال لا يهتم بالإصلاح ، وإن اهتم به فليس له رأى يهديه ، أو له رأى ولكن ليس له عزم يُمضى به ما يعنيه ، وأعوان ليسوا على الخير بأعوان ، ولهم من المكانة والنفوذ ما يمنع الخليفة من إقصائهم والنيل منهم ، وأئمّة إن أحدث بالسنة

---

١ أورد هذه الرسالة ابن طيفور فى كتابه المنثور والمنظوم المخطوط فى دار الكتب المصرية ونشرت فى مجموعة رسائل البلغاء — واستعمال كلمة الصحابة فى هذا المعنى معروف فى ذلك العصر كما يدل عليه ما ورد فى أوائل كتاب الخطيب البغدادى

حَميت ، وإن أحدث باللين طغت ، وأبان أنّ أمير المؤمنين وفقه الله لمداواة هذه العيوب ، واقتلاع هذه الشرور ، ثم بدأ بتقريره الذى وضعه

وأول ما بدأ به شرح حال « الجند » وإذا علمنا أن الدولة فى عهد هذا التقرير دولة ناشئة ، ولها أعداء كثيرون ، وذوو أطماع عديدون ، ثم هى واسعة الأطراف ، مترامية الأنحاء لا يخلو فيها يوم من فتنة أدركنا ما للجند من عظم شأن ، وعرفنا السبب فى أن جزءاً كبيراً من التقرير كان يدور حول هذا الموضوع وإذا كان عماد الجند هم الجند الخراسانية وكانوا هم القائمين بحماية الدولة ، وكانوا فرساً ، وكان ابن المقفع فارسياً ، كان محور كلامه الجند الخراسانية .

مدح جند خراسان بأنه لم ير مثلهم فى الإسلام ، يمتازون عن غيرهم من الجند بالطاعة والعفاف ، والكفّ عن الفساد ، والذلّ للولاة ثم شكا من أمور أولها أنه لابد أن ننظّم أفكارهم ، ولا بد لذلك من أن نكون لهم دستور أو قانون ، يحفظ بكل شىء يجب أن يعرفوه ، يبين لهم ما يفعلونه وما يجتنبونه ، يحفظه رؤساؤهم ، ويقودون به عامّتهم وأما ترك الأمر من غير قانون ، لا يعرفون به ما يجب وما يحرم ، فداعٍ إلى الفوضى وشكا من أن هذا جرّ قوما إلى المغالاة فى الأمر بالطاعة لأمير المؤمنين ، ووُجد فى القواد منْ يقول : إن أمير المؤمنين لو أمر أن تستدبر القبلة بالصلاة لسمعنا وأطعنا ! وهذا له أثر سيء فى النفوس ، وقد ساقه هذا القول إلى بحث أوامر أمير المؤمنين وما يطاع منها وما لا يطاع وذكر المبدأ المشهور « لاطاعة لمخلوق فى معصية الخالق » وقال إن قوماً فسّروا هذا المبدأ تفسيرا فقوّحاً والذى رآه ابن المقفع أن الخليفة يطاع فيما لا يطاع فيه غيره وبيان ذلك أن هناك فرائض وحدودا بيّنها الله ، وفى هذا لا يطاع أمير المؤمنين لو أمر أمراً يخالفها . وهناك أشياء كثيرة من شؤون الناس لم يأت فيها نص ، بل

تركت لعقل الناس واجتهادهم، وهذه متى اجتهد فيها وُلاة الأمر ورأوا فيها رأياً وجبت طاعتهم، وليس للناس في هذا إلا الإشارة عند المشورة، والإجابة عند الدّعوة والنصيحةُ لهم — ورأيُ ابن المقفع إذن — أن هناك نصوصاً دينية يجب على الناس والولاة أن يطيعوها، وليس لولاة الأمر أن يخالفوا. وهناك مسائل كثيرة لم يرد فيها نص، كإعلان حرب واسترداد جيش وشروط صلح، وتنظيم أمور الدولة حسب الزمان والمكان وهذه كذلك لا تترك فوضى ولكن للناس أن يشيروا بآرائهم، وعلى أولي الأمر أن يفكروا ويدبروا، فإذا رأوا رأياً وجب على الناس إطاعته، وإن رأوا فيه نقصاً أو عيباً أو خطأ نصحوا ولاة الأمور بآرائهم.

ثانياً — مما نصح به أمير المؤمنين في شأن الجند، أن يحُول بين الجنود وبين إدارة الشؤون المالية. وقد دعاه إلى ذلك الرأي أن الخليفة كان يولي بعض قواده خراج بعض الأقطار فيُولي قائداً خراج مصر، وآخر خراج خراسان وبذلك تصبح مالية هذا القطر في يده يحاسب الناس عليها، ويحاسبه الوالي كذلك. وقد علل ابن المقفع رأيه هذا «بأن ولاية الخراج مفسدة للمقاتلة» وهو نظر صائب فإن كثيرين من هؤلاء القواد اغترّوا بسلطانهم وجنودهم، فظلموا الناس فلما أُخذوا على ظلمهم اغتروا بما في أيديهم من مال، وما تحت طاعتهم من جند فخرجوا على الدولة، وكانوا سبباً لمصائب لا تحصى

ثالثاً — مراعاة الكفاية في الجند، فقد لفت نظر الخليفة — في لطف — إلى أن يعيد النظر في الرؤساء ومرءوسيهم، فكثير من المرءوسين أكفأ من رؤسائهم فلو وُلّي القيادة خيارُهم، ووضع الجند في منازلهم، حسب كفايتهم لكان من ذلك خير عظيم

رابعاً — تثقيف الجند ثقافة علميةً وخلقية، فيُعنى بتعليمهم الكتابة والتفقّه

فى الدين ، كما يعنى بتعويدهم الأمانة والعفة والتواضع ، واجتناب الترف فى الزّى والعطر واللباس ، وما إلى ذلك .

خامساً — تعيين وقت محدّد للجند يقبضون فيه أرزاقهم فإن ذلك أدعى لطمأنينتهم ، وأمنع للشكوى والاستبطاء .

سادساً وأخيراً — أن يتقصَّى أحوال الجند ويعرف أخبارهم وحالاتهم ، وباطن أمرهم ، حيث كانوا وأن يعيّن لذلك الثقات الذين يخلصون له ، ولا يكتمون عنه شيئاً ، وألا يستكثر ما ينفق فى هذا السبيل ، وإن عظم فإن فى ذلك الحزمَ واستئصالَ الشر قبل استفحاله

هذه خلاصة موجزة لوجوه الإصلاح التى اقترحها للجند .

ثم ذكّر أميرَ المؤمنين بأهل العراق عامّة ، وأهلِ البصرة والكوفة خاصّة وأنهم أقرب الناس إلى أن يكونوا شيعته ومُحبيه ، ولأهل العراق من الفقه والعفاف والألباب والألسنة ما ليس فى سواهم ، ورجاه فى العناية بهم والاعتماد عليهم ، وقال إنّه أزرَى بأهل العراق ، أن وُلاةَ العراق — فيما مضى — كانوا أشرار الولاة ، وأعوانَهم كانوا أشرار الأعوان فسامت سمعة العراق من أجل هذه الفئة الضالة ، واستغلَّ أهلُ الشام ذلك ، فشنّعوا على أهل العراق عامة بما صنعت هذه الفئة . ولمّا جاءت دولتُكم لم تجد أمامها — من أهل العراق — إلا هؤلاء الطّاهرين ممن لا يصح الاعتماد عليهم ، فلو نُحِّىَ هؤلاء ، وأمثالهم ، واستُقصى الناسُ وعُرِفَ أهلُ الفضل ، وأسندت الأمور إلى الأكفاء غير المضيعين لظهر فضلُ العراق وأهله

ثم عرَض ابنُ المقفّع فى تقريره إلى موضوع من أهمِّ الموضوعات وأعمقها أثراً فى حياة المسلمين ، وهو « فوضى القضاء » فذكر أنَّ القضاء فوضى ، لا يُرجع فيه إلى قانون معروف ، وإنما هو متروك لرأى القضاة واجتهادهم . ونشأ من ذلك صدور الأحكام المتناقضة حتى فى البلدة الواحدة ،

فيستحلّ دماء وفروج وأموال فى ناحية من نواحى الكوفة، وتُحرّم فى ناحية أخرى – تبعاً لحكم القاضى – وكل ذلك نافذ على المسلمين. والقضاة نوعان: نوع يزعم أنه يلتزم السنّة (يعنى بذلك النص على العموم) وقد تغالى فيما سماه سنّة فكثيرا ما يَسفِك دَماً من غير بيّنة ولا حجة، ويزعم أنه هو السنة، فإذا قيل له: إن مثلَ هذا الأمر لم يُرَق فيه دم فى عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم، أو أئمة الهدى من بعده! قال فعل ذلك عبد الملك بن مروان، أو أمير من بعض أولئك الأمراء! ونوع يزعم أنه من أهل الرأى، فيبلغ به الاعتدادُ برأيه «أن يقول فى الأمر الجسيم – من أمر المسلمين – قولا لا يوافقه عليه أحد، ثم لا يستوحش لانفراده بذلك، وإمضائه الحكم عليه، وهو مُقِرٌّ أنّه رأيٌ منه لا يَحْتَجُّ بكتاب ولا سنة». هذه هى الفوضى – كما شرحها ابن المقفع – ثم اقترح لها علاجاً، وهو أن يُرْفع إلى أمير المؤمنين كل الأقضية والمسائل التى يحدث فيها الخلاف، ويُذكر ما يَحْتَجّ به كل فريق من المخالفين من نص أو رأى، فيعمدُ أمير المؤمنين إلى هذه الحجج والبراهين، ويختار ما يراه صواباً، ثم يدوّن ذلك فى كتاب، ويعمل منه نُسخ ترسل إلى الأمصار، ويُلزم القضاةُ بالحكم به، فإذا حدثت حوادث سيرَ فيها هذا السير، ووجب على كل إمام يأتى بعدُ أن يُدخل على هذا القانون ما يجدّ وما تدعو إليه الحاجة، وهكذا إلى آخر الدهر.

ويَرى «ابن المقفّع» أن وُلاة الأمور يجب أن يرجعوا فى المسائل المختلف فيها إلى العدل ومصالح الناس، وليس هناك ما يمنع من ذلك، لأن الأحكام المختلفة: إمّا أن يكون اختلاف القضاة فيها ناشئاً من استنادهم على سنن مأثورة مختلفة، وهذا الاختلاف فى السنن دليل على أنها ليست مقبولة بإجماع إما لسندها وإما لأنها مجال للتأويلات المختلفة. وحينئذ يكون الرجوع إلى العدالة أولى. وإما أن يكون الاختلاف ناشئاً من مُراعاة القياس،

وقد أفرط الفقهاء فى مراعاة القياس الشكلى ، والتزموا به فوقعوا فى ورطات وأتى ابنُ المقفَّع بمثل يرِّيٌ به قياسَهم فقال . لو أنك سألت أحدهم أيأمرنى أن أصْدُق فلا أكذب كذبة أبداً ؟ لكان جوابهم نعم ! فلو سألتَ ما تقول فى رجل هارب أراد ظالم أن يقتله فسألنى عن مكانه وأنا أعرفه ، أأصدق أم لا ؟ فلو ساروا على قياسهم الذى وضعوه لأجابوا بالتزام الصدق مع أن المصلحة والعدالة فى غير ذلك ، ثم قرر مبدأ قيِّماً وهو أن القياس ليس الا وسيلة لتحقيق العدالة ، وطريقاً من طرق الوصول اليه ، فمتى رؤيت العدالة فى غير القياس يجب أن يضحّى بالقياس

فمجمل رأى ابن المقفع فى اصلاح القضاء ؛ وضعُ قانون رسمى تجرى عليه المملكة الاسلامية فى جميع انحائها ، وهذا القانون يُرْجع فيه الى ما تُرشد اليه العقلُ فى معنى العدالة . وهذا فيما عدا ما ورد فيه نص مجمع عليه — من كتاب أو سنة — فأما ما ورد فيه نص مختلف فيه أو ما كان مبنيًّا على قياس ، فيجب أن يترك الى ولاة الأمور ينظرون فيه باعتبار واحد وهو المصلحة العامة . والفقهاء ليس لهم وضع قوانين وانما عليهم أن يجتهدوا فى المسائل من الناحيـــــة العلمية النظرية ، ثم يُدْلون بآرائهم الى ولىّ الأمر ، وهو المنفّذ وحده

وهو رأى له قيمته ووجاهته وهو يتفق فى كثير من نواحيه والآراء الحديثة فى التشريع ، ولو عمل به المسلمون لكان له أثر كبير فى الحالة الاجتماعية وخاصة من الناحية القضائية

ولم تذهب دعوة ابن المقفع سُدًى ، فابن سعد فى الطبقات يروى عن مالك بن أنس أنه قال لمَّا حجَّ المنصورُ قال لى قد عزمتُ على ان آمرَ بكتبك هذه التى وضعتها فتنسخ ، ثم أبعثَ الى كل مصر من أمصار المسلمين منها نسخة وآمُرهم أن يعملُوا بما فيها ولا يتعدَّوْه الى غيره ، فقلتُ يا أمير

المؤمنين لا تفعل هذا، فإن الناس قد سبقت إليهم أقاويلُ. وسمعوا أحاديثَ ورووْا روايات، وأخذ كلُّ قوم بما سبق إليهم، ودانوا به فدَعِ الناس، وما اختار أهلُ كل بلد منهم لأنفسهم »

فلما أتى هارون الرشيد عاودَتْه الفكرة، فرُوِى فى كتاب الحلية عن مالك بن أنس قال « شاورَنى هارونُ الرشيد فى أن يعلق الموطأ فى الكعبة ويَحْمِلَ الناسَ على ما فيه، فقلت لا تفعل، فإنَّ أصحابَ رسول الله اختلفوا فى الفروع، وتفرّقوا فى البلدان وكلٌّ مصيب »

لم يكن فى هذه المحاولة تحقيقٌ لكل فكرة ابن المقفع، فقد كان أكثرَ حريّة مما قصد إليه المنصور والرشيد. ولكن كانت خطوةً من الخطوات المرسومة لم تُحقَّق!

ولسنا نجزم أن هذه المحاولات نشأت عن تقرير ابن المقفع، فقد تكون تبلْوُراً لفكرة عمر بن عبد العزيز فى جمع الحديث، فقد كان يرى هذا الرأى. فتقدّم الزمان رئى جمع الحديث وجَعْلُه قانوناً وقد تكون فكرة المنصور والرشيد نتيجةَ العاملَيْن معاً – فكرة جمع الحديث التى ارتآها عمر بن عبد العزيز، وفكرة تقنين القوانين التى ارتآها ابنُ المقفع – وهو الذى نميل إليه

* *

ثم انتقل بعـــد ذلك إلى تعطيف المنصور على أهل الشام، وقد كان العباسيون ينظرون إليهم نظرة عداء ومَقْت، لأنهم كانوا أعوانَ الأمويين وجندَهم المطيع، فاعترف بأن أهل الشام يكرهون العباسيين، ولكن ينبغى ألا يؤاخذهم الخليفة بذلك، وألا يطمع منهم فى المودة، فعداوتهم طبيعية فقد كانت الدولة دولتهم والملك لهم، ولكن هذا لا يمنع الخليفة أن يصطنع خيارهم؛ فهؤلاء لا يلبثون أن ينفصلوا عن أصحابهم فى الرأى والهوى، وينفعهم غيرهم، فتتسع دائرةُ المحبة للعباسيين والتودّد لهم كما نَصَحَه ألا يبخلَ بالمال

عليهم، وأن يُنفق عليهم ما جُمع من بلادهم - بعد استقطاع الحقوق العامة - فإنه إن فعل ذلك رجونا ألا يكون منهم نزوات ولا وثبات على الدولة، فإن فعلوا رجوت أن تكون الدائرة لأمير المؤمنين عليهم إلى آخر الدهر، وقد علّمنا التاريخ أنّ المُلْك إذا خرج من قوم بقيت فيهم بقيّة يحنّون إلى مجدهم القديم، فيثورون وتكون ثورتهم سبب استئصالهم وتدويخهم»

بعد هذا تكلّم في صحابة الخليفة أو ما نسميه نحن الآن «حاشيته» ورجال دولته والمقربين إليه، وقد كرر شكواه من أن هؤلاء كانوا - قبل خلافة أمير المؤمنين - عملوا أعمالا مُفْرِطة القبح؛ مُفْسِدة للحَسَب والنَّسَب والسياسة، داعية للأشرار طاردة للأخيار. ذلك أن الخليفة كان يقرِّب أوغادَ الناس وسِفْلتَهم، فهرب الخيار من التقرب للولاة حتى إن قوماً من صلحاء البصرة، - وفيهم ابن المقفع - أتَوْا دارَ الخلافة في أيام السفّاح، فأبوا أن يزوروا الخليفة، لما يعلمون من بطانته وسوء سيرتهم. وقد سمعنا الناس يقولون «ما رأينا أُعجوبة قط أعجب من هذه الصحابة، ممن لا ينتهي إلى أدب ذي نباهة، ولا حسب معروف، ثم هو مسخوط الرأي مشهور بالفجور». ونزعة ابن المقفع في اختيار الصحابة نزعة أرستقراطية فارسية، فهو يراعي في اختيار الصحابة من وزراء وكتّاب وغيرهم أمرين أمراً وجيهاً معقولا، وهو أن يكونوا ذوي رأي أمناء عدولا، ولكنه لا يشدد في هذا تشدده في الأمر الثاني، وهو أن يكونوا ذوي حَسَب ونَسَب ويفزع كلّ الفزع أن يرى هؤلاء الصحابة - غير المعروفين بنسب - يؤذن لهم على الخليفة قبل كثير من أبناء المهاجرين والأنصار، وقبل قرابة أمير المؤمنين، وأهل بيوتات العرب. وهو يرى أن الأمة لا يصح أن يقرّب إليه ويجعل من خاصته إلا رجلا أتى يَكرُمه بخطره، أو رجلا له مِيزة من قرابة أو حُسْن بلاء، أو رجلا له من الشرف وجَوْدة الرأي والعمل ما يؤهله لذلك، أو رجلا ذا نَجْدة ولكن

يجب أن يجمع الى نجدته حسبًا وعفافًا ، أو رجلا فقيهاً مصلحاً ينتفع الناس بفقهه وإصلاحه وأما من يتخذون الشفاعات وسيلة للقرب من السلطان ، فيجب الا تمكنهم شفاعاتهم من هذه المناصب ثم اذا اختير الخائرون، على الشروط التي ذكرنا ، يجب أن يعين لكل منهم اختصاص في عمله لا يتعداه . فلا يكون للكاتب أمر في رفع رزق ولا وضعه ، ولا للحاجب في تقديم اذن ولا تأخيره »

انتقل بعد هذا إلى الكلام في الخراج ، وهو عماد مالية الدولة ، ويعني بالخراج المال المفروض على الأراضي ، وقد شكا من الفوضى فيه كما شكا قبل من فوضى القضاء ، شكا أن الأراضي - مع اختلافها جودة - ليس مقرراً على كل « وحدة » منها مبلغ معين ، ولا يسجل ذلك في دفاتر يحفظ أصلها ويحصل بمقتضاها واقترح للاصلاح أن تمسح الأرض ، ويفرض عليها المال المناسب ، ويعرف كل مالك ما عليه ويدون ذلك في سجلات تحفظ أصولها في دواوين الدولة ، وفي هذا « صلاح للرعية ، وعمارة الأرض ، وحسم لأبواب الخيانة وغشم العمال » وشعر بصعوبة هذا العمل مع ضرورته فقال « ان مؤونته شديدة ، ورجاله قليل ، ونفعه متأخر ، وحتم مطالبه في اصلاح الخراج تخير الذين يتولون هذا العمل ، وشدة الرقابة عليهم ، والاستبدال بهم عند ظهور خيانة عليهم

وقد رأينا - بعد عصر ابن المقفع - أبا يوسف يقول . في كتابه « الخراج » « ان أمير المؤمنين (يعني هرون الرشيد) سألني أن أضع له كتاباً جامعاً ، يعمل به في جباية الخراج ، والعشور والصدقات والجوالي [1] وغير ذلك - مما يجب عليه النظر فيـــه والعمل به - وانما أراد بذلك رفع الظلم عن رعيته والصلاحَ لأمرهم وطلب أن أبين له ما سألني عنه مما يريد العمل به ،

---

[1] يريد الجوالي الجزية التي تؤخذ من أهل الذمة

وأفسره وأشرحه ، وقد فسرت ذلك وشرحته »[1]

فهل كان هذا العمل تحقيقاً لمطالب ابن المقفع ؟ قد يكون ذلك ، ولكن مما لا شك فيه أن ابن المقفع عبّر عن أهم المسائل التي تشغل العقلاء في عصره ولا عجب أن نرى الكلام فيها كثيراً ، وأن نرى كبراءهم يصفون العلاج لملافيها كذلك نرى فرقاً كبيراً بين معالجة ابن المقفع لمسائله وخاصة الخراج ، ومعالجة أبي يوسف فابن المقفع يعالجها من الناحية العقلية المحضة ، وأما أبو يوسف فيعالجها من الناحية الدينية ، فهو لا يخطو خطوة إلا يدعمها بسَنَد من كتاب أو سنة أو أثر ، وأحيانا بقياس أو استحسان ، وهذا يرجع إلى الفرق بين ابن المقفع وأبي يوسف في المنشأ والمربى والمنصب .

*

ثم انتقل ابن المقفع إلى الكلام في جزيرة العرب من الحجاز واليمن واليمامة وغيرها ، وقد كانت موضع نقمة المنصور إذ خرجت عليه ، فطلب إليه أن يُعنى بها عناية خاصة ، فيتخير لولايتها الخيارَ من أهل بيته ، وأن تسخُوَ نفسُه عن أموالها وكأن ابن المقفع نظر في هذين الأمرين إلى أن جزيرة العرب منبع النبوة ، ومصدر الإسلام ، وفيها المسلمون وقد تولاها ولاة سوء انتهكوا حرمتها ، فكانت حاجتها إلى خير الولاة أمسّ وأوجب وهي فقيرة ليس فيها خصب العراق ، ولا غنى الأمصار فإذا كانت الأمصار الأخرى تحمل ما أراد من ثروتها إلى دار الخلافة ، فخير للخليفة ألّا يتّبع هذه السنة في جزيرة العرب فيترك لها مالها إن لم يُمدّها بمال من عنده

وختم « ابن المقفع » رسالته بأن ما للخليفة من أثر عظيم إذا صلح ، ذلك أن العامّة لا تصلح إلا بصلاح الخاصة ، والخاصة لا تصلح إلا بصلاح إمامها ، سلسلة يأخذ بعضها بحُجَز بعض لأن العامة تقلد خاصتها في شؤونها

---

١ أول كتاب الخراج لأبي يوسف

وتتبعها فى سيرها ، فاذا كان الخواص من ذوى الدين والعقل كان فى ذلك صلاح للعامة ، وموقف الخاصة من الامام موقف العامة من الخاصة » فنسأله أن يعزم لأمير المؤمنين على المراشد ، ويحصنه بالحفظ والثبات »

* * *

هذه خلاصة وتحليل لرسالة الصحابة ، وان شئت ؛ فقل انها ترجمة لما فيها من أفكار ، فقد اعتراها من فساد النسخ والتحريف والغموض ما جعل ادراك مراميها بعيد المنال .

ومنها نرى أن ابن المقفع كان ناصح العمل فى رسالته قوىّ الفكر ، شاعراً بوجوه الضعف فى الدولة ، ميالا الى اصلاحها ، ولو عرفنا أنه قُتل ولمّا يتجاوز الأربعين من عمره ؛ عرفنا قدر نبوغه ، وعرفنا اىّ عمل كبير كان يشغل رأسه

لم يعالج ابن المقفع ما عالجه من الناحية الدينية ، كما عالجه أبو يوسف مثلا ، فان تربيته لم تكن دينية بل لم يُسلم الا قريباً ، كما ساعده على هذا النوع من التفكير أنه كان فارسياً ، وكان واسع العلم بالتاريخ الفارسى ، وترجم بعض كتب التاريخ الى اللغة العربية ، فهو يعلم بتمام العلم بنُظم الفُرس فى الجند والقضاء والصحابة والخراج وقد مرت هذه الدولة بأدوار كثيرة . وجرّبت تجارب عديدة ، واستقر نظامها عهداً طويلا ، وعالجه مصلحون فى له ـ أقوالهم وأعمالهم ـ فكان ابن المقفع ينظر الى المملكة الاسلامية ، وما فيها من نظم ناقصة فى بعض نواحيها ، وينقل نظره ـ بسرعة ـ الى قومه الفرس ، فيقارن بين ما يرى أمامه ، وما أرشده اليه التاريخ الفارسى ، فتُوحى اليه هذه المقارنة مقترحات الاصلاح ، وتصطدم هذه المقترحات احيانا بنظرات رجال الدين ، كالذى رأينا من مخالفة رأى الامام مالك لمقترحات ابن المقفع فى تنظيم التشريع والقضاء . ذلك لأن ابن المقفع ، يرنو الى تقنين قانون يعمّ انحاء

الدّوله ، كما كان الشأن فى فارس ، وأن نُحكّم العدالة والمصلحةَ العامة ـ فيما لم يرد فيه نص مجمع عليه ـ وهو اقرب ما يكون الى النظام الفارسى ، والامام مالك ، يرى أن أهل كل مصر وصلت اليهم أحاديث يرون صحتها فيلزمهم العمل بها ، وليس من الحق ولا من الدين أن يلزمهم برأى عقلى يخالف ما لديهم من حديث صحيح ، ـ أو على الأقل ـ صحيح فى نظرهم ، وابن المقفع يتكلم فى الخراج بمثل ما نقل الينا عن الأكاسره ، وأبو يوسف يتكلم فيه بالآثار التى صحت عنده والعلماء يرون ألا يلجئوا الى ابن المقفع ، والبرامكة وامثالهم وانما يلجئون الى رجال الدين أمثال الامام مالك وأبى يوسف .

كليله ودمنـــــه

ليس من قصدنا ان نبحث هنا فى كتاب « كليله ودمنة » ونعرض لأبحاث المستشرقين فى أصل الكتاب أمثال « ده ساسى » و « شوفان » و « بيكل » و « ڤالكونر » و « هرتل » و « نولدكه » و « جويدى » و « بروكلمان » و « رايت » ، وغيرهم ، فلو استقصينا ما قالوا ، وعمدنا الى مناقشة آرائهم لاحتاج ذلك الى كتاب بأكمله ، ولكنا نوجز القول هنا ، فيما يتعلق بموضوعنا ، وهو الثقافة الفارسية وآثارها وابن المقفع وأعماله

يقول ابن المقفع انه نقل الكتاب من اللغة البهلوية ، وقد نقل فى أيام كسرى أنوشروان من الهندية الى البهلويه ، وكان الباحثون فى شك من ذلك حتى عثر الأستاذ هرتل Hertel على بعض الأصول الهنديه الأولى ، كتبت باللغة السنسكريتيه الهندية ، كما عثر غيره على بعض ابواب من الكتاب معروفه فعثروا فى كتاب على باب « الأسد والثور » و « الحمامة المطوقه » و « البوم » و « الغربان » و « القرد والغيلم » و « الناسك وابن عرس » وعثروا فى كتاب آخر على باب « الجُرَذ والسنّور » و « الملك والطائر

فنزة » و « الأسد وابن آوى » كما عثروا فى كتاب ثالث على باب « ملك الفيران » ، وعثروا أيضاً على باب « ايلاذ وبلاذ وايراخت » وباب « السائح والصائغ » و « ابن الملك ورفقائه » فجميع هذه القصص هندية الأصل . ولكنهم لم يعثروا إلى الآن ـ فيما أعلم ـ على كتاب جمعت فيه هذه القصص كلها يسمى كليلة ودمنة ، أو أى اسم آخر . فهل كان هناك كتاب هندى حوى كل هذه القصص ، ألفه مؤلف واحد ؛ ونقله الفرس الى لغتهم ؟ أو أن الفرس نقلوا هذه القصص المتفرقة فى الكتب إلى لغتهم ، ووحَّدوها فى كتاب وأسندوها إلى مؤلف واحد ؟ هذا مجال خلاف لايزال بين الباحثين .

ويرجحون أن باب « بعثة برزويه » وباب ملك الجرذان من زيادات الفرس أنفسهم .

كما يرجحون أن هناك فصولا برُمّتها من زيادات ابن المقفع نفسه ، وهى باب « غَرَض الكتاب » وباب « الفحص عن أمر دمنة » وباب « الناسك والضيف » وباب « البطة ومالك الحزين » .

وكما يذهب بعضهم إلى أن الباب الأول ـ وهو مقدمة الكتاب ـ لعلى ابن الشاه الفارسى وضع بعد ابن المقفع ، ويذهب « ده ساسى » ويوافقه «نولدكه» الى أن بهنود بن سحوان أو على بن الشاه هو « أبو القاسم على بن محمد بن الشاه الظاهرى » الذى يقول عنه صاحب الفهرست « إنه من نسل الشاه بن ميكال وكان أديباً طبيباً مفا كهاً فى نهاية الظرف والنظافة »[١] . وقد توفى سنة ٣٠٢ هجرية .

ولهم أدلة على كل ماذكرنا يطول شرحها ، ويخرج بنا عن الغرض الذى إليه قَصَدنا .

* * *

وقد كان الباعث لابن المقفع على ترجمته ـ على ما يظهر ـ ماعهدناه فيه من ميل إلى الاصلاح الاجتماعى ، شاهدناه فى الأدب الكبير والصغير ،

١ الفهرست ص ١٥٣

، ورسالة الصحابة وكتاب كليلة ودمنة يشرح بعض هذه النواحي شرحاً وافياً ، فهو يتعرض للنصح بعدم الاصغاء إلى الحاسد والنمّام ، ويبين أن هناك جزاء طبيعياً ، فعاقبة الخير خير ، وعاقبة الشر شر ويصح بأخذ الحذر من العدو ، والاعتماد على الصداقة ، الخ

ويظهر أن تعمّق ابن المقفع فى دراسة الحياة الاجتماعية أدّاه إلى استنكار كثير من الأمور ، ورأى أن مُعظمها يرجع إلى حكام عصره ، ورأى أن الحرية السياسية غير متوافرة فى زمنه ، فهو لا يستطيع أن ينقد الخليفة وبطانته نقداً صريحاً وقد عاش ابن المقفع وقت نضوج فكره فى زمن أبى جعفر المنصور ، وهو شديد البطش قوى المُنّة[1] سريع إلى إعمال السيف وهو — كان — مؤسّسَ الدولة العباسية وواضع نظمها ومحصّنها ، وكان يرى ألاّ يمكن تثبيتُ قواعدها إلا باخماد كل حركة تُضْعِف من شأن الدولة ، أو يتوهم فيها ذلك ، ويقطع رأس كل مخالف وكان من ضحايا المنصور كثيرون قتلوا بالظِنّة ، وتذرع فى قتلهم بالاتهام بالزندقة أو نحو ذلك ، وكان ابن المقفع نفسه أحدَ هذه الضحايا !

لعل ابن المقفع رأى أن موقفه مع المنصور موقف بيدَبا مع دبشليم ، فقد جاء فى مقدمة الكتاب « فلما استوثق له (لدبشليم) الأمر ، واستقر له المُلك طغى وبغى وتجبّر وتكبّر ، وجعل يغزو مَن حوله من الملوك ، وكان مع ذلك مؤيداً مظفراً منصوراً ، فهابته الرعية فلما رأى ما هو عليه من الملك والسّطوة ، عبث بالرعية واستصغر أمرهم ، وأساء السيرة فيهم ، وكان لا يرتقى حالُه إلا ازداد عُتواً فمكث على ذلك برهة من دهره وكان فى زمانه رجل فيلسوف من البراهمة فاضل حكيم يعرف بفضله وتُرجَع فى الأمور إلى قوله يقال له بيدبا ، فلما رأى الملكَ وما هو عليه من الظلم للرعية ، فكّر

---

[1] المنة القوة

فى وجه الحيلة فى صَرْفه عما هو عليه ، ورَدِّه إلى العدل والانصاف الخ . »

ولعل ابن المقفع لم يستطع أن يواجه « المنصور » بأكثر مما واجهه به فى رسالة الصحابة ، وقد مرج نقدَه بكثير من المدح للخليفة والثناء عليه ، وسبب أكثرَ الشدة التى يراها إلى غيره ولكن هذا لم يَشْفِ غُلّته ، فرأى أنّ أسلم طريقة ، أن يترجم هذا الكتاب ويزيد فيه ليعمل الكتّاب فى الخلفاء والرعية ، ما فعله كليلة ودمنة فى الهند وفارس ، ولعل هذا هو الغرض الرابع الذى أخفاه فى مقدمة الكتاب ولم يصرح به . فقد جاء فيها « ينبغى للناظر فى هذا الكتاب ، أن يعلم أنه ينقسم إلى أربعة أغراض أحدها ما قصد فيه إلى وضعه على ألسنة البهائم غير الناطقة ، ليسارع إلى قراءته أهل الهزل من الشبان والثانى إظهار خيالات الحيوانات بصنوف الأصباغ والألوان ، ليكون أنسا لقلوب الملوك ، ويكون حرصُهم عليه أشدَّ للنزهة فى تلك الصور . والثالث أن يكون على هذه الصورة فيكثر بذلك انتساخه ، ولا يبطل فيخلق على مرور الأيام ، ليتفع بذلك المصوِّر والناسخ أبداً والغرض الرابع وهو الأقصى وذلك مخصوص بالفيلسوف خاصة » وسكت عن هذا الغرض الرابع ولم يبينه وهو — من غير شك — غرض ابن المقفع من ترجمته والظاهر أن هذا الغرض يمكن تلخيصه فى أنه النصح للخلفاء حتى لا يحيدوا عن طريق الصواب ، وتفتيح أعين الرعية حتى يعرفوا الظلم من العدل ، وحتى يطالبوا بحقهم فى العدل ولم يوضحه ابن المقفع لأن فى إيضاحه خطراً عليه من المنصور ، ولعل هذه النزعة فيه كانت من الأسباب فى الايقاع به له ! .

وتدل المقارنة بين ما عثر عليه من الفصول الهندية ، والترجمة السريانية القديمة — التى ترجمت من اللغة الفهلوية القديمة نحو سنة ٥٧٠ م ، والتى وجدت فى دير فى « ماردين » ونشرت سنة ١٨٧٦ م — على أن ابن المقفع لم يترجم الكتاب ترجمة حرفية بل حوَّر كثيراً فى جمله ومعانيه وترتيبه ، حتى يفى

والذوق العربى الأسلامى وذوق المتأدبين فى عصره . بل أضاف فصولا من عنده — كما أشرنا قبل — كباب الفحص عن أمر دمنة ، ففيه نفحة إسلامية ظاهرة مثل : « ومن يجزى بالخير خيراً ، وبالاحسان إحساناً الا الله ! » « ومن طلب الجزاء على الخير من الناس كان حقيقاً أن يحظى بالحرمان ، إذ يخطىء الصواب فى خلوص العمل لغير الله تعالى ، وطلب الجزاء من الناس ! » ومثل « لأن تُعذَّب فى الدنيا بجُرمك ؛ خير من أن تعذب فى الآخرة بجهنم مع الإثم ! » ومثل « والعلماء قد قالوا — فى شأن الصالحين — إنهم يُعرَفون بسيماهم » « وقالت العلماء : مَن كتَم حُجَّةَ مَيّت أخطأ حُجَّتَه يومَ القيامة » « وقد علمنا أن شهادة الواحد لا توجبُ حكما » الخ وقد أثبت البحث أن ابن المقفع كان يحذف جملة من الأصل الفهلوى ، ويضع مكانها جملة أخرى توافق مزاج عصره . وقد يضع فصلا كاملا ولعل هذا هو السبب فيما حكاه ابن خلكان من أن الكتاب مختلف فيه هل هو ترجمة ابن المقفع أو تأليف له

وترجمة ابن المقفع نفسها قد دخل عليها كثير من التغيير على توالى العصور بدليل (١) اختلاف النسخ التى بين أيدينا اختلافاً كبيراً (٢) وأننا نجد ابن قتيبة فى كتابه عيون الأخبار ينقل بعض قطع من كليلة ودمنة ، وهى تخالف فى عباراتها ما بين أيدينا من الكتاب (٣) ونرى فى النسخ التى وصلت إلينا من كتاب « نتائج الفطنة ، فى نظم كليلة ودمنة » لابن الهبّارية اختلافا فى ترتيب الأبواب ، وليس فيه باب الحمامة ، ومالك الحزين » وسمى فيه « باب ايلاد وبلاذ » و « هيلار وبلار » مع اختلاف فى سياق المثل ، الخ

وقد كان لكتاب كليلة ودمنة أثر كبير فى الأدب العربى ، وفى غيره من الآداب وعنى الناس به عناية كبرى ، وحذوا حذوه من ذلك أن كثيرين نظموه نعرف منهم أبانا اللاحقى ، ولكن لم يصل الينا من نظمه الا القليل . ثم نظمه ابن الهبارية فى كتابه « نتائج الفطنة » وبذكر ابن الهبّارية فى

ترجمته أنها خير من ترجمة أبان ١ وله نظم ثالث اسمه « در الحكم في أمثال الهنود والعجم » أكمله عبد المؤمن بن الحسن الصاغاني ٢.

ووجدنا حذوه كتاب كثيرون، فابن الهبارية ألف على منواله كتاب « الصادح والباغم » ٣ وكذلك ألف على منواله كتاب « سلوان المطاع في عدوان الطباع » لأبي عبد الله محمد بن أبي القاسم القرشي المعروف بابن ظَفَر المتوفى سنة ٥٩٨ صنفه لبعض القواد بصقلية ٤. وكذلك ألف على هذا النسق ابن عربشاه كتابه « فاكهة الخلفاء، ومفاكهة الظرفاء » ٥. وكتابه « مرزبان نامه » الذي ترجمه من الفارسية ٦

وقد ذكر « كشف الظنون » أن أبا العلاء المعري ألف كتاباً اسمه « القائف » على مثال كليلة ودمنة وهو في ستين كراسة ولم يتم، وأن له كتاب « منار القائف » يتضمن تفسيره في عشر كراريس ٧

وفي « رسائل إخوان الصفاء » رسالة في المناظرة بين الحيوان والانسان لا تخلو من لون من كليلة ودمنة، بل ظن « جولد زيهر » أن اسم « إخوان الصفا » مقتبس من كليلة ودمنة إذ ورد الاسم في أول فصل « الحمامة المطوقة »

وعلى كل حال فقد أدخل هذا الكتاب على الأدب العربي القصص على ألسنة الحيوانات — نعم كان للعرب قبله شيء من ذلك كالذي ورد من أمثالهم، أن الأرنب التقطت تمرة، فاختلسها الثعلب فأكلها، فانطلقا إلى الضب فقالت الأرنب يا أبا الحسل! قال سميعاً دعوت، قالت أتيناك لنختصم إليك، قال عادلاً حكيما قالت اخرج إلينا، قال في بيته يؤتى الحكمُ قالت إني وجدت

---

١ طبع نظم ابن الهبارية في الهند وبيروت ٢ وهو في مكتبة فينا ٣ طبع في بيروت ومصر
٤ وقد طبع في تونس وبيروت ٥ أنظر كليلة ودمنة في دائرة المعارف الاسلامية
وعيون الأخبار، وكشف الظنون، وبولاكه ٦ طبع في مصر ٧ جزء ٢ . ٦١

تمرة قال حلوة فكليها. قالت فاختلسها منى الثعلب، قال لنفسه بَغَى الخيرَ. قالت فلطمته، قال بحقكِ أخذت. قالت فلطمنى، قال حر انتصر. قالت فاقض بيننا، قال قد قضيت! وورد فى القرآن الكريم: «قالتْ نملةٌ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلوا مَسَاكِنَكُمْ» وقال فى الهدهد فقال: «أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ» ولكن كان لكتاب كليلة، أثر من ناحية تفصيل القصص على ألسنة الحيوانات تفصيلاً طويلاً، ووضع الحكم والأمثال والعِظَة على ألسنتها، وتبينت الحاجة الشديدة إلى هذا النوع فى عصور الاستبداد. يوم كان الملوك والحكام يضيّقون على الناس أنفاسهم، فلا يستطيع ناقد أن ينقــد أعمالهم، ولا واعظ أن يومىء بالموعظة الحسنة إليهم. ففشا هذا الضرب من القول والقصص، يقصدون فيه إلى نصح الحكام بالعدل وكأنهم يقولون: اذا كانت الحيوانات تمقت الظلم وتحقق العدل فأولى بذلك الانسان! واذا كانت الولاة والرؤساء تأخذهم العزة بالاثم، ويستعظمون أن يُصرَّح لهم بنصح أو نقد، فلا أقل من وضع النصيحة على لسان البهائم! واذا كان فى التصريح تعريض الحياة للخطر، ففى التلميح نجاة من الضرر.

وانما ذكرنا كتاب كليلة ودمنة، وما كان له من أثر فى الثقافة الفارسية، ولم نذكره فيما يأتى من الثقافة الهندية لسببين:

(١) أن اللغة العربية انما تلقت الكتاب من الأصل الفهلوى الفارسى ولم تتلقه من الأصل الهندى. ومُترجِمُــه الذى كساه حلّة من البلاغة العربية حبّبته إلى الناس، هو ابن المقفع الفارسى.

(٢) أن الفرس – وخاصة ابن المقفع – زادوا فيه زيادات كثيرة – كما أبنا من قبل – وان كان من الحق أن نقرر هنا ما للهند فى هذا الكتاب من فضل هو فضل واضع الأساس وصاحب الفكرة.

زندقة ابن المقفع

اشتهر رميُ ابن المقفع بالزندقة ، ومن أقدم النصوص فى ذلك ما حكى عن الجاحظ «أن ابن المقفع ومُطيع بن إياس ويحيى بن زياد كانوا يتهمون فى دينهم» ويروون أن المهدىّ قال «ما وجدت كتاب زندقة إلا وأصله ابن المقفع»[١] ويروى الجهشيارى أن سفيان بن معاوية لما أراد قتله ـ لما بينهما من عداوة شخصية وبإيعاز المنصور ـ قال له «والله يا ابن الزنديقة لأحرقنك بنار الدنيا قبل نار الآخرة!»[٢] ثم تناقل الناس هذا القول وزادوا فيه وأصبح من المسلّم لديهم زندقته ، وكلهم يتداولون الحكاية المشهورة أنه مر ببيت من بيوت النار ، فتمثّل بقول الأحوص

يابيتَ عاتِكَةَ الذى أتعزّلُ حَذَرَ العِدَى وبه الفؤادُ مُوَكّلُ
إنى لأمنحكَ الصُدودَ وإنّنى قَسَمًا إليكَ مع الصدود لأَمْيَلُ

وزاد من أتى بعدُ كالباقلانى ، والقاضى عياض اتهامه بمعارضة القرآن الكريم !

ونحن نعلم من حياة ابن المقفع أنه قضى أكثر حياته ، وهو مجوسى ظاهراً وباطناً ، ولم يسلم إلا وهو كاتب عيسى بن على ، ولم يعمّر بعد إلاسلام قليلا ، وهو من غير شك لا يؤاخذ على زندقته ، وما ألفه ـ إن كان قد ألف ـ قبل أن يسلم . وإنما يؤاخذ على ما ألف أو قال بعد اسلامه ، فالإسلام يَجُبُّ ما قبله . ولم ينص هؤلاء الرواة على أنه قال ، أو ألف كتاباً فى الزندقة بعد إسلامه إلا عبارة سفيان بن معاوية وهو متهم لما بينهما من عداء شخصى ، سببه أن ابن المقفع كان يحقره ويزدريه ، وإلا ماروى من تمثله ببيتى الأحوص

---

[١] ابن خلكان ١ ٢١١ [٢] الجهشيارى ١١٤

وقد بالغوا فى المحص عما يشتم منه زندقه، ورموه بها حتى فيما ليس فيه زندقة وقد روى ابو تمام فى ديوان الحماسة لابن المقفع أبياتاً له فى الرثاء وهى :

رُزِئنا أبا عمرٍ ولا حيّ مثلُهُ   فلله رَيبُ الحادثاتِ بمن وقَعْ

فإن تكُ قد فارقتنا وتركتنا   ذوى خلّة ما فى انسداد لها طمعْ

لقد جرّ نفعاً فقدُنا لك أننا   أمِنّا على كل الرزايا من الجزَعِ

فقال ثعلب : « البيت الأخير يدل على مذهبهم فى أن الخير ممزوج بالشر، والشر ممزوج بالخير » وأنا أقول لثعلب هلا قرأت قول تعالى « يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما إثم كبير ومنافع للناس وإثمهما أكبر من نفعهما » ! الحق أن ثعلباً وأمثاله تحاملوا عليه كثيراً

وقد أخرجت « مؤسسة كايتاني » للابحاث عن تاريخ الاسلام وحضارته كتاباً نشره الأستاذ « ميكائيل انجلو جويدى » سنة ١٩٢٧ عنوانه « كتاب الرد على الزنديق اللعين ابن المقفع — عليه لعنة الله — للقاسم بن ابراهيم، عليه من الله أفضل الصلاة والتسليم »

وهذا القاسم بن ابراهيم كما فى عمدة « الطالب فى أنساب آل أبى طالب » هو « القاسم بن ابراهيم بن طباطبا بن اسماعيل الديباج بن ابراهيم الغمر بن الحسن المثنى بن الحسن بن على بن أبى طالب، كان يكنى أبا محمد، وكان يقيم فى جبال الرس ولذا عرف باسم قاسم الرسّى » وقد مات القاسم سنة ٢٤٦ هـ أى بعد ابن المقفع بنحو قرن وكتاب القاسم كامل ولكن كتاب ابن المقفع لم يذكر كله بنصه، وإنما ذكر المؤلف فقراً منه تمهيداً للرد عليها ويقع النص العربى فى خمس وخمسين صفحة، ثم ترجمه الأستاذ جويدى الى اللغة الإيطالية، وعلّق عليها وقدمه بمقدمة تبحث فى الكتاب وهذه الفقر التى تنسب الى ابن المقفع تدلنا على غرض الكتاب ومنحاه ولغته

ونحن نشك كل الشك فى نسبة الأصـــل لابن المقفع والرد للقاسم من وجوه :

فأما الشك فى نسبة أصل الكتاب لابن المقفع :

(١) من الناحية الفنية فأسلوب الكتاب غيرُ الأسلوب المعروف لابن المقفع ، والذى نتبينه من الأدبين ورسالة الصحابة وكليلة ودمنة ففى كل هذه الكتب لا يعمد الى السجع الا ماجاء عفواً ، أما فى هذا الكتاب فيتعمد السجع أحياناً تعمداً كقوله « لأنّ كونَ شىء لا من شىء لا تقوم فى الوَهْمِ له مثالٌ ، وما لا تقوم له فى الوَهْمِ مثالٌ فمحال » ١ هذا الى أن العبارة نفسها من نوع التعبير الفلسفى ، الذى لم يعرف الا بعد زمن ابن المقفع .

(٢) يستهزئُ هذا المؤلف بالتعبير بأن لله يدَيْن ، وبالاستواء على العرش ، وبانه قاب قوسين أو أدنى ، ويحمل هذه التعبيرات على ظاهرها ونحن نعلم أن ابن المقفع كان ضليعاً فى اللغة العربية ، حتى قال الأصمعى « قرأت آدابَ ابن المقفع فلم أر فيها لحناً الا قوله (العلم أكثرُ مِن أنْ يحاط بالكلّ منه فاحفظوا البعض) »٢ وأن ابن المقفع فى الكلام ـ كما حكى الجاحظ ـ و يعرّض للمعتزلة ، فمن البعيد جداً أن يفهم ابنُ المقفع من اليد والوجه والاستواء على العرش المعانى الحقيقية الظاهرية .

(٣) اذا نحن استثنينا أول الرسالة، وهو قوله «باسم النور الرحمن الرحيم» وجدنا الرسالة كلها ليست تأييداً لمذهب مانى ، ولا لمذهب زرادشت أو مزدك ، وانما هى دعوة الى الالحاد المطلق، فهو يهزأ بعلاقة الله بالانسان وكما دلت عليه خلقه وهم عَمَلُ يديه ! وكيف قتل أعداؤُه أنداءه ورسله ! وكيف أمرض خلقه وعذبهم بما عرض من الاسقام لهم ! وكيف يأمرك بالايمان

١ ص ٤٤ ٢ المزهر ٢ ٨٦ وموضع اللحن فى نظر الأصمعى إدخال أل على كل وبعض

بما لا تعرف ، والتصديق بما لا تَعقِل ! وكيف صارت العلة للشيطان فتبعه الناس إلا أقلهم ! ، الخ وهى كما ترى ليست مطاعن فى الاسلام وحده ، وإنما هى طعن فى كل دين ، ومنها الديانة الثنوية ونحن نعلم من تاريخ ابن المقفع ، أنه كان يستمسك بدينه ، ولما اعتزم الاسلامَ أبى أن يبيت ليلة على غير دين ، وسواء أكان إسلامه حقاً أم ظاهراً فقط فليس من طبيعته الحِرْصُ على دين مّا أن يهاجم الأديان كلها بهذه اللغة

(٤) أننا لم نجد فيما بين أيدينا من الكتب ، وخاصة فى الكتب التى أُلِّفت فى العصور الأولى كالمسعودى ، وفهرست ابن النديم مَن نَسَبَ لابن المقفع كتاباً كهذا ، وهو حرى بأن يُنَصّ عليه ، لأنه يهيج شعور المسلمين ، ويحملهم على الردّ عليه ، ودفع مطاعنه

وأما شكنا فى نسبة الرد للقاسم بن ابراهيم فمن وجوه كذلك

أولها — من الناحية الفنية ، فقد علمنا أن القاسم فى النصف الأول من القرن الثالث ، والكتاب من أوله إلى آخره كله مسجوع ، متكلَّف السجع . ونحن نعلم أن هذا العصر « عصر الجاحظ » لم يتكلف فيه سجع ، ولم تؤلف فيه كتب مسجوعة كلها وإن تكلف فيه سجع فى فقرة أو فقرتان ، فأما كتاب كله سجع ، فهذا ما لا نعرفه فى هذا العصر ، هذا ، الى إسفاف فى السجع ، ورداءة فى التعبير كقوله « فالإنس والجن ليس بينهما عندكم خلاف ، والأعيان والأعراض فقد جمعهما الأوصاف » [1]

ثانيها — ترجم ابن النديم فى الفهرست للقاسم بن ابراهيم ، وعدّد كتبه ، وهى كتاب الأشربة ، وكتاب الامامة ، وكتاب الأيْمان والنذور ، وكتاب سياسة النفس ، وكتاب الرد على الرافضة [2] وهذه هى كل كتبه التى ذكرها ولم يذكر منها رداً على ابن المقفع

---

[1] ص ٤٧ [2] ص ١٩٣

هذا يجعلنا نخالف ما ذهب اليه الأستاذ « جويدى » من ترجيح صحة نسب الكتاب والرد عليه

* * *

وبعد فالقارىء لكتب ابن المقفع وتاريخه ، يخرج منه على أديب مثقف ثقافة واسعة فارسية وعربية ، نزع نزعة قوية لقومه من الفرس ، ويحب أمته بنشر آدابها ، وسياستها وتاريخها ، ويرى عيوب النظم الاجتماعية فى عصره و ادى باصلاحها ، بتطبيق الصالح من النظم الفارسية ، ثم هو نبيل شريف النفس يسترعى نُبْله وأدبه أنظار الناس ، فيروى الأصمعى أن ابن المقفع « سئل من أدّبك ؟ قال نفسى ، اذا رأيت من غيرى حسناً أتيته وان رأيت قبيحاً أبيته » ثم أن نُبْله وعلوّ خلقه أتيا من طريق الفكر والفلسفة ، لا من طريق الدين ، ورجال الخلق قد يكون خلقهم تديّناً ، وقد يكون خلقهم تفلسفاً وأخلاق الحسن البصرى العالية ـ مثلا ـ منعثها الدين يتجلى ذلك فى حكمه وأقواله وسيرته . فهو يَصْدق ويحْسن ويعدل لأن الله أمر بالصدق والعدل والاحسان أما ابن المقفع فباعثه الخلق فلسفى يصْدق لأن فى الصدق شرفاً ورفعة ، ولو لم يأمر به دين لكان فى نفسه حَسَناً ! يظهر ذلك فى حكمه ، فقلّ أن يستند فى قوله الى آية أو حديث ، وانما يعلل ذلك تعليلا عقلياً ، فهو رجل مدنى وعالم مدنى ، لا رجل دين ولا عالم دين يتجلى فى أقواله ايمان بالله ، وايمان بدين ؛ لكن لا يتجلى فيها ايمان بتفاصيل دين

فلو سألنا ما كانت منزلة الاسلام من قلبه ؟ فخير ألا نحاول الاجابة ، فنحن لا نستطيع الحكم ـ فى هذا ـ على من هم تحت سمعنا وبصرنا ، فكيف بمن باعدت بيننا وبينه القرون ، وانغمس فى السياسة وأحزابها ، وحارب وحورب بها ! فلنكله الى الله والله وحده خير الحاكمين .

* * *

اذاً كانت الثقافة الفارسية عنصراً قوى الأثر فى ذلك العصر ؛ فى الشعر فى الأدب ، فى الحِكَم ، فى القصص ، ، فى الخرافات والأوهام ، فى العادات والتقاليد ، فى نظم الحكم ، فى دُعاة الاصلاح ، فى رجال اللهو والغِناء ، فى الديانات ومذاهب المتكلمين ، فى رجال العلم والتدوين ، فى قصور الخلافة ، فى الخاصة والعامة . وكان لهذا العنصر حُماةٌ ودُعاة ، يعملون كثيراً بداعى العصبية القومية ، وأحياناً بداعى الخير والاصلاح ، وكان لكثير من هؤلاء الدعاة مناصبُ تمكّنهم من بسط نفوذهم ، وحماية دعوتهم ، سراً اذا دعت الحال ، وجهراً إن أمكن الجهر . ولم يكن ابن المقفع الا زعيما من زعمائها العديدين ، وأبطالها البارعين . ولم تنتشر دعوتهم فى لين وهوادة ، بل قوومت من عناصر أخرى فى شدة وعنف ، قاومها العرب إذ أحسّوا الخطرَ ، وقاومتها الأجناس الأخرى دفاعاً عن قوميتها ، وكان صراع لغوى ودينى ، وصراع عادات وتقاليد ، وصراع علمى . وكان النصر فى بعض الميادين لهذا ، وبعضها لذاك ، كما سنبينه فى الكلام على امتزاج الثقافات ان شاء الله .

الفصل الثانى

الثقافة الهندية

قديماً عرف العربُ «الهندَ» فى جاهليتهم واتصلوا بهم تجارياً ، وأولعوا بالعود الطيب الذى يجلب من الهند ، فقال عَدِىُّ بن الرِّقاع

رُبَّ نار بت أرمقُها تقضِمُ الهِندِىَّ والغارَا

قالوا إنما عَنَى بالهندِىّ العودَ الطيب الذى من بلاد الهند كما أولعو بالسيوف الهندية ، وسمّوا السيف المطبوع من حديد الهند : المُهنّد ، وقالو سيف مهند وهندى وهندُوانى إذا عمل ببلاد الهند وأُحكم عمله ، واشتقوا منه فقالوا هنَّدَ السيف اذا شحذَه ، وقال قائلهم « كلّ حسامٍ مُحْكم التّهنيد » قال الأزهرى والأصل فى التهنيد عمل الهند[1] وسموا كثيراً من نسائهم « هنداً » كما سموا « هند الهنود » ولا أدرى هل أصل التسمية هذه البلاد

ولما فتح المسلمون فارسَ والعراقَ فكّروا فى الهند ، فيحدّثنا البلاذُرى « أنه لما ولى عثمانُ بن عفان ، وولّى عبدَ الله بن عامر بن كرَيْز العراق كتب اليه يأمره أن يُوجّه الى ثغر الهند من يَعْلَمَ علمه وينصرف اليه بخبره ، فوجه حكيمَ بن جبَلةَ العَبْدىّ فلما رجع أوفده إلى عثمان فسأله عن حال البلاد فقال . يا أمير المؤمنين ! قد عرفتها وتنحّرْتها . قال فصفها لى قال ماؤها وشَلٌ ، وتمرُها دَقَلٌ[2] ، ولصها بطل إن قلّ الجيش فيها ضاعوا ، وإن كثروا

---

[1] لسان العرب [2] الوشل القليل والدقل أردأ التمر

جاءوا فقال له عثمان أجائر أم ساجع؟ قال بل جائر، فلم يغزها أحداً » ١
وتتابع المسلمون يغزونها، ويصيبون منها المغانم، حتى وجّه الحجاجُ محمدَ
بنَ القاسم الثقفي إلى الهند في أيام الوليد ففتح جزءاً عظيما منها، وهو المسمى
بالسّند سنة ٩١ هـ، ففتح دَيْبُل « Daibul » و « نيرانكوت » المسماة الآن
« بحيدر أباد » وسار الى «رَاوَر» وأخيراً فتح «مُلْتان» وكان محمد بن القاسم
قائد الجيوش وفاتح هذه الفتوح فتى شاباً لم يتجاوز العشرين، قال فيه القائل

إنّ المروءة والسّماحة والنّدى لمحمدِ بنِ القـاسمِ بنِ محمد
سَاسَ الجُيوشَ لسبعَ عشرةَ حِجّة يا قُرْبَ ذلك سُؤْدُداً من مَوْلِدِ !

وقال فيه آخر

سَاسَ الرّجالَ لسَبْعَ عشْرةَ حِجّةً ولِدَاتُهُ عن ذاك في أشغال !

وقد غنموا مغانم كثيرة، وسَبَوْا سَبْياً كثيراً، انتشر كشأن السبايا في المملكة
الاسلامية، وأصبح الجيل السندي عنصراً من العناصر المكونة للأمة
الاسلامية حدّث الأغاني قال « بعث الجنيدُ بن عبد الرحمن المرّي إلى
خالد بن عبد الله القَسْري بسبي من الهند بيض، فجعل يَهَبَ - كما هو - للرجل
من قريش، ومن وجوه الناس، حتى بقيت جارية منهن جميلة كان يدخرها، وعليها
ثيابُ أرضها فوطان فقال لأبي النجم هل عندك فيها شيء حاضر وتأخذها
الساعة؟ قال نعم أصلحك الله » ٢ ثم قال فيها رجزه المشهور الذي مطلعه »

عَلِقْتُ خَوداً من بَنات الزُّطِّ ٣

وفي عصرنا الذي نؤرخه، نصب السند للعباسيين، وولى أبو جعفر المنصور

---

١ البلاذري ص ٤٣٨ ٢ أغاني ٩ ٧٩ ٣ الزط جيل من الهند معرب
« جت » و يطلق الآن على سكان اقليم السند

هشامَ بن عمرو التَّغْلبي عليها سنة ١٤٢ فتوسع فى الفتح شمالا ، ففتح كابل ، و «كشمير» وأصاب سبْيا ورقيقاً كثيراً . واتصلت العلاقات التجارية بين السند والمملكة الاسلامية ، فكان يأتى منها العُود والسكر ، والعاب الهندى[1]

٭٭٭

وما تم الفتح حتى رأينا الحركة العلمية تتبعه ، فكان بعض الفاتحين أنفسهم من العلماء ، فالربيع بن صَبيح البصرى أشهر المحدثين ، وأولهم تدويناً للحديث ، كان فى الجيش الذى سيَّره المهدى سنة ١٥٩ لغزو الهند وبهامات[2] وقد ترجم الذهبى لبعض المحدثين فى السند فى كتابه تذكرة الحفاظ[3] وهكذا لم يكن الجيش الاسلامى فاتحا فقط ، بل – كان أيضا – ناشراً للدعوة ومعلما

ومن ناحية أخرى سرعان مارأينا الموالى الذين جُلبوا من الهند، وغُنموا فى الحرب ونزعوا على الجند ، ينبغ منهم ومن أولادهم الشعراء وعلماء اللغة والمحدِّثون فمن الشعراء كان أبو عطاء السِّندى ، وهو شاعر من مخضرمى الدولتين الأموية والعباسية ، وكان أبوه سِنْدِيًّا لا يفصح ، ونشأ ابنه فى المسلمين شاعراً كبيراً ، وإن كان فى لسانه لُكْنة شديدة ولُثغة ، كان يقول فى مرحبا « مرهبا » وفى حياكم الله « هياكم الله » وفى الرُّمح « الرُّمْ » وفى جرادة « زرادة » وفى الشيطان « سيطان » وفى أبطن « أبيض » حتى اضطر أن يتخذ له غلاما ينشد شعره تحامياً من أن ينشده بلسانه وهو القائل

أعْوَزَتْنى الرُّواةُ يا ابن سليم وأبَى أن يُقيمَ شِعرى لِسانى
وَعَلاَ بالذى أجمجمُ صَدْرِى وجَفَانى لِعُجْمَتى سُلطانى[4]

---

١ المسالك والممالك لابن خرداذبه ص ٦٢   ٢ انظر ابن الأثير ٣ ١٧
٣ جزء ٢ ص ٦٥ و٢٥٦   ٤ الجمجمة إخفاء الشىء فى الصدر

وازدرتني العيونُ إذْ كان لَوْني حالكاً مُحْتَوًى من الألوان ١
فضربتُ الأمورَ ظهراً لبطنٍ كيفَ أحتالُ حيلةً للساني !
وتمنّيتُ أنني كنتُ بالشعـر فصيحاً وبانَ بعضُ بَيَاني

ولما أمر أبو جعفر المنصور الناسَ بلبس السواد قال

كُسيتُ ولم أكفُرْ من الله نعمةً سواداً إلى لوني ودَنّاً مُلَهْوَجاً ٢
وبايعتُ كُرْهاً بيعةً بعد بيعةٍ مُبَهْرَجَةً أن كان أمراً مبهرجاً

وقد كرهه العباسيون لأنه قال كثيراً في مدح الأمويين ، فلما تحولت الدولة أراد أن يتحول فلم يقبلوا منه ، فكان يذمهم ، ومن ذلك قوله هذا ، وقوله

فليتَ جَورَ بني مروان عادَ لنا وليتَ عَدْلَ بني العباس في النارِ ! ٣

ولم يصل إلينا من شعره كثير حتى نتبين إن كان فيه معان جديدة كسبها من أصله الهندي .

واشتهر من اللغويين ممن أصله هندي ابن الأعرابي (كان أبوه زياد عبداً سندياً) وكان ابن الأعرابي علماً من أعلام اللغة والأدب والشعر ، أملى على الناس ما يحمل على أجمال . وألف تآليف كثيرة ، وتلمذ له كثيرون من أشهرهم ثعلبُ وابن السكيت ولم يبق لنا من كتبه إلا كتاب في أسماء البئر وصفاتها ٤ وكتاب في أسماء الخيل وفرسانها ٥ ومن كتبه التي فقدها كتاب الأنواء ولو وصل إلينا لعلمنا هل تأثر فيها بمعارف الهند أو اقتصر

---

١ المحتوى : البغيض المكروه
٢ الدن والدنية : قلنسوة القاضي ، والملهوج : الهكاك غير المحكم
٣ اقرأ ترجمته في الأغاني جزء ١٦ ص ٨١ وما بعدها وفي طبقات الشعراء لابن قتيبة
٤ نشر في مجلة المقتبس مجلد ٦ جزء ١ ٥ في دار الكتب المصرية من كتب الشنقيطي

على معارف العرب ، على النحو الذى ألّف فيها غيره من علماء العرب

ومن المحدثين الهنديين أبو معشر نَجيحُ السندى ، صاحب المغازى سمع نافعاً ونصراً من التابعين ، وكان ألكن يقول حدثنا محمد بن « قعب » يريد كعب ، الخ ، الخ

هذا نوع يمثل لنا اندماج الهنود فى المسلمين ، واعتناقهم الاسلام وتعلمهم علماً اسلاميا عربياً ، ونبوغ بعضهم فيه وقد رأينا قبل فيما نقلنا عن الجاحظ : اشتهار السنديين بحسن القيام على المال وتدبيره حتى « لا ترى بالبصرة صيرفياً الا وصاحب كيسه سندى »

والآن نريد أن نتعرض للجانب الآخر من الموضوع ، وهو تأثير الهنود فى الثقافة الاسلامية .

أثّر الهنودُ فى الثقافة الاسلامية من ناحيتين - ناحية مباشرة - وذلك باتصال المسلمين أنفسهم بالهند من طريق التجارة ، ومن طريق الفتح العربى فإن هذا الفتح صيّر مافتح من بلاد السند جزءاً من المملكة الاسلامية تخضع لنظامها ، وتجرى عليها أحكامها ، وينتقل المسلمون اليها وينتقل الهنود الى أنحاء العالم الاسلامى المختلفة وكل من هؤلاء وهؤلاء يحملون ثقافتهم ، ويتبادلونها بعضهم مع بعض تبادل السلع

وناحية غير مباشرة وذلك نقل ثقافتهم بواسطة الفرس ، فإن الفرس اتصلوا بالهنود اتصالا وثيقاً قبل الفتح الاسلامى ، وأثروا فيهم وتأثروا بهم وأخذوا كثيراً من الثقافة الهندية ، وأدمجوها فى ثقافتهم ، فلما نقلت الثقافة الفارسية الى العربية ، كان معنى هذا نقل جزء من الثقافة الهندية فى ثناياها ،

وقد عدّ المسلمون الهنودَ احدى الأمم الأربع ذات الصفات الممتازة ، وهى الفرس والهند والروم والصين . وقال الجاحظ فيهم « اشتهر الهند

بالحساب وعلم النجوم وأسرار الطب ، والخراط والنحْر والتصاوير ، والصناعات الكثيرة العجيبة » ١

وقال المسعودى « ذكر جماعة من أهل العلم والنظر . أن الهند كانت قديم الزمان الغُرَّةَ التى فيها الصلاحُ والحكمة » ثم ألمَّ بطرَف من الهيئاتهم ورياضتهم وألعابهم الى أن قال : « والهند فى عقولهم وسياستهم وحكمهم ، وألوانهم وصفاتهم ، وصحّة أمزجتهم ، وصفاء أذهانهم ، ودقة نظرهم بخلاف سائر السودان » ٢

وقال الأصفهانى فى محاضرات الأدباء ان الهند لهم معرفة الحساب والخط الهندى ، وأسرار الطب وعلاج فاحش الأدواء والرقىَ وعلم الأوهام ، وخرط التماثيل ونحت الصور ، وطبع السيوف والشطرنج ، والجنكلة ـ وهى وتَر واحد يجعل على قرعة فيقوم مقام العود ـ ولهم ضروب الرقص ، والثقافة والسحر والتدخين » ٣.

وقال القِفْطى « ان الأمم الثمانى التى عُنيت بالعلوم هم الهند ، والفرس والكلدانيون ، واليونانيون ، والروم ، وأهل مصر ، والعرب ، والعبرانيون وهذه الأمم المذكورة هم الذين اعتنوا بالعلوم واستخراجها ، وباقى الأمم لم تعن بشىء من ذلك ولا ظهر لها شىء منه » ٤

وقال فى موضع آخر « والهند هم الأمة الأولى كثيرة العدد فخمة الممالك ، قد اعترَف لها بالحكمه ، وأقر بالتبريز ـ فى فنون المعرفه ـ كل الملل السالفة . وكان الصين يسمون ملك الهند ملك الحكمه لفرط عنايتهم بالعلوم وكان الهند عند جميع الأمم معدن الحكمة وينبوع العدل والسياسة ، ولبعد الهند من بلادنا قلّت تآليفهم عندنا فلم يصل الينا الا طرَف من علومهم ولا سمعنا الا بالقليل من علمائهم » ٥

---

١ رسائل الجاحظ ص ٧٣ ٢ مروج الذهب ١ ٣٥ وما بعدها
٣ ص ١ ٩٣ ولعله التدخيل ٤ أخبار الحكماء ص ٢٧ ٥ ص ٢٦٦

وكان تأثير الهند من نواح : أهمها الالهيات ، أو المقالات الدينية ، والرياضيات أو الحساب والنجوم ، والأدب وما يتبعه من فن

الالهيات — كان للهند فلسفة كما لليونان فلسفة ، وقد بحث مؤرخو الفلسفة فى مبلغ تأثير إحداهما فى الأخرى ، وما أخذ اليونان عن الهند ، وما أخذ الهند عن اليونان — مما لا مجال لبحثه هنا — ولكنا نقول إن للفلسفة الهندية أوصافاً خاصة يميزها عن الفلسفة اليونانية . ذلك ، أن الفلسفة الهندية امتزجت امتزاجاً تاماً بالدين ، واصطبغت صبغة شعرية لا صبغة علمية ، لم تتدرج من المحسوس إلى المعقول ، ورضيت فى كثير من مواقفها بالتعبير الشعرى ، المملوء بالمجازات والاستعارات والخيـــالات ، ولم تنهج المنهج العلمى الذى يتطلب التعبير بالحقائق لا المجازات مثال ذلك أن تقول إن العالم كلّـه مشتق من شىء واحد أبدىّ أزلىّ لا يصل التعبير يسمى « بْرَهْـمن » ثم اذا شَرَحَتْ كيف تَخَلّـق هذا العالمُ من « برهمن » قالت « كما تتشكل الحديدة المحماة فى النار إلى آلاف من الأشكال ، كذلك تخلق الأشياء من الأزلى الأبدى ثم تعود اليه » أو تقول كما ينبعث النسيج من العنكبوت ، أو الشرر من النـار ، كذلك يخرج الحيوانات والعالمُ وكلُّ شىء ، من ذلك الأصل »

فأنت ترى أن هـذه تشبيهاتُ ترضى الخيالَ ، ولا ترضى العقل وهكذا ملئت الفلسفة الهندية بمثل هذه التعبيرات فى كثير من شروحها وقد يكون لهـا العذر فى أنها تحاول شرحَ شىء من الصعب إدراكه ، والتعبيرُ عنه تعبيراً رياضياً ، أو تعبيراً علمياً ، وأنها تنتقل من محسوس يمكن التعبير عنه إلى لا محسوس يصعب توصيفه ولكن الفلسفة اليونانية — فى مثل هذه المواقف — لم تسلك هذا السبيل ، وحاولت جهـد طاقتها أن تعبّر التعبير العلمى ، وان كان فى المدرسة الأفلاطونية شىء من الشعر

كذلك مما خالف فيه الفلسفةُ الهندية الفلسفةَ اليونانية ، أن الأولى حدّدت

الغرضَ من الفلسفة خدمة الانسان ، بينما الفلسفة اليونانية تتطلب المعرفة للمعرفة . فالباعث الأساسى للفلسفة عند الهنود شوق الانسان للخلاص من آلام هذا العالم ومصايبه وعند اليونان الباعث الأول على الفلسفة العجب ، عجبٌ من مظاهر العالم فأراد أن يتعرّفها فتفلسف .

* * *

انتشرت فى الهند ديانة البراهمة ثم البوذية ، ومن الاطالة أن نعرض لشرح هاتين الديانتين فى عقائدهما وأصولهما وقد وصف «البيرُونىّ» ديانة الهند التى رآها فى القرن الرابع الهجرى ، وكان دقيقاً صادق الوصف ، عالماً باللغة السنسكريتية ، عاش فى الهند زمناً طويلا ، وخبر أحوال أهله ، ووضع فى ذلك كتاباً أسماه : « تحقيق ما للهند من مقولة ، مقبولة فى العقل أو مرذولة »[١] وصف فيه عقائدهم ، وعلومهم وآدابهم وأحوالهم الاجتماعية وقد أبان البحث العلمى الحديث ما للبيرونى من تحرٍّ للحق ، واخلاص للعلم ، وإصابة فى كل ما وصف – الا فى القليل النادر الذى أوقعه فيه اعتمادُه على نفسه فى فهم كلمة لغوية لم يكن فيها مصيبا ، وأحيانا نقله عمن أخطأ فى خبره – وقرب عهد البيرونى من عصرنا الذى نؤرخه يجعلنا نعتقد أن حالة الهند فى عصرنا العباسى الأول تشبه تمام الشبه ما وصفه « البيرونى» معتمداً على ما شاهد وسمع وقرأ فى كثير من الكتب الهندية باللغة السنسكريتية

وصف الهنود بالاعجاب بأنفسهم ، والاعتداد بأمّتهم ، والازدراء بمن عداهم « يعتقدون فى الأرض أنها أرضهم ، وفى الناس أنهم جنسهم ، وفى الملوك أنهم رؤساؤهم ، وفى الدِّيانة نِحْلتهم ، وفى العلم أنه ما معهم وفى طبعهم الضن بما يعرفونه ، والافراط فى الصيانة له عن غير أهله منهم ، فكيف عن غيرهم ! على أنهم لا يظنون أن فى الأرض غير بلادهم ، وفى الناس غير

١ طبع فى لندن

سكانها ، وأن للخالق غيرهم علماً حتى أنهم إن حُدِّثوا بعلم أو عالم فى خراسان وفارس استجهلوا المخبِرَ ، ولم يصدقوه للآفة المذكورة ولو أنهم سافروا وخالطوا غيرهم لرجعوا عن رأيهم ! على أن أوائلهم لم يكونوا بهذه المثابة من الغفلة فهذا « بَرَاهَمِهر » أحد فضلائهم حين يأمر بتعظيم البراهمة يقول إن اليونانيين — وهم أنجاس — لمّا تخرجوا فى العلوم وأنافوا فيها [1] على غيرهم وجب تعظيمهم » [2]

ولما ذكر اعتقادهم فى الله ، فرّق بين خاصتهم وعامتهم ، لأن طباع الخاصة تقصد التحقيق فى الأصول ، والعامّة تقف عند المحسوس ، ثم شرح عقيدة الخاصة فإذا هى توافق عقيدة المسلمين فيه ، فقال « واعتقاد الهند فى الله سبحانه وتعالى أنه الواحد الأزلى من غير ابتداء ولا انتهاء ، المختار فى فعله ، القادر الحكيم الحى المحيى المدبّر المبقى ، الفرد فى ملكوته عن الأضداد والأنداد ، لا يشبه شيئاً ولا يشبهه شىء » [3] ثم استدلّ على أن هذا عقيدة الخاصة من الهنود بنصوص من كتبهم القديمة ، ثم وصف عقيدة العامة « وأن الأقاويل عندهم اختلفت وربما سَمُجَت ، كما يوجد مثله فى سائر الملل وفى الإسلام من التشبيه والإجبار ، ومثّل لذلك عند الهنود بأن خاصتهم تقول إنه محيط بكل شىء حتى لا يخفى عليه خافية ، فيظنُّ عامتُهم أن الإحاطة تكون بالبصر ، والبصر بالعين ، فيصف الله بألف عين عبارة عن كمال العلم

وقد أطال البيرونى فى وصف الفلسفة الدينية للهند من الاعتقاد بالله والموجودات العقلية والحسية ، وتعلق النفس بالمادة ، والأرواح وتناسخها ، ومواضع الجزاء من الجنة والنار ، وكيفية الخلاص من الدنيا ، ومنبع السنن والنواميس والرسل ، ونسخ الشرائع وقارن فى كثير من المواضع بين عقائد الهند والإسلام ، والصوفية والنصرانية ، والفلسفة اليونانية والأفلاطونية

١ أناف زاد　　٢ تحقيق ما للهند من مقولة ص ١١　　٣ ص ١٣

الحديثة ، مما يخرج بنا عن القصد لو شرحناه

غير أن هنا مسألة هامة لابد من الاشارة اليها ؛ لأنها خاصّة من خواص الهند ، ولها أثر كبير فى المسلمين ، تلك هى مسألة « تناسخ الأرواح ». وقد قال فيها البيرونى نحو « كما أن الشهادة بكلمة الاخلاص شعار إيمان المسلمين ، والتثليث علامة النصرانية ، والإسبات علامة اليهودية ؛ كذلك التناسخ عَلَمُ النِّحلة الهندية ، فمن لم ينتحله لم يك منها ، ولم يُعدّ من جملتها ! » [١]

وشرح بطريقهم فى التناسخ أن الأرواح لا تموت ، ولا تفنى وأنها أبدية الوجود لا سيف يقطعها ولا نار تحرقها ، ولا ماء يَغَصها ولا ريح تُنشفها ولكنها تنتقل من بدن الى بدن ، كما يستبدل البدنُ اللباسَ اذا خلَق ، وترقى النفسُ فى الأبدان المختلفة كما يترقّى الانسان من طفوله ، الى شباب ، الى كهولة ، الى شيخوخة ذلك أن النفس طالبة للكمال ، شيّقة الى العلم بكل شىء . وهذا يحتاج الى زمن فسيح ، وعمر الانسان وعمره قصير ، فلا بد من تنقـل النفس من بدن إلى بدن وفى كل بدن تستفيد تجاربَ جديدة ، ومعلومات جديدة فالأرواح النافة تتردد فى الأبدان العالية ، وهى تتردد من الأرذل الى الأفضل ، دون عكسه ، لتترقى النفس فى الكمال ، حتى تتحقق شوقها بعلمها ما لم تعلم ، واستيفائُها شرفَ ذاتها ، واستغناؤها عن المادة فتُعرض عنها ، وتتحد العاقل والعقل والمعقول ، ويصير واحداً » .

وقد ربطوا الثوابَ والعقابَ والجنةَ والنارَ بنظرية التناسخ فقالوا :

ان الغرض من جهنم تمييز الخير من الشر ، والعلم من الجهل ، فالأرواح الشرّيرة تتردد فى النبات ، وخَشاش الطير ، ومَرْذول الهوام ، الى أن تستحق الثواب فتنجو من الشدة وتتردد فيما هو أرقى وقال بعضهم : « لو لم أكن صائراً الى آلهة حكماء سادة أخيار ، ثم من بعدُ الى ناس ماتوا خير ممن هنا

---

١ البيرونى ص ٢٤

لكان تركى الحزنَ على الموت طذماً ! » ، « وقال بعض من مال إلى التناسخ من المتكلمين إنه على أربع مراتب هى «النسخ» وهى التوالد بين الناس ، بأن ينسخ من شخص إلى آخر ، وضده «المسخ» ويخص الناسَ بأن يمسخوا قردة وخنازير وفيلة ، و «الرسخ» كالنبات ، وهو أشد من النسخ لأنه يرسخ ويبقى على الأيام ، ويدوم كالجبال وضده « الفسخ » وهو للنبات المقطوف ، والمذبوحات لأنها لا تتلاشى ولا تعقِب »[١]

وقد لعبت نظرية التناسخ دوراً هاماً فى الفلسفة اليونانية ، وفى الديانة المانوية ، وفى المذاهب الاسلامية ، وفى التصوف ، وفى النصرانية .

وقد قال فيثاغورس بنظرية التناسخ ، ويرجح كثيرون من مؤرخى الفلسفة اليونانية أنها مأخوذة ـ فى الأصل ـ من الفلسفة الهندية ، ثم أخذها عن فيثاغورس ، إمْبِدُكليس ، وأفلاطون ـ فقد كان فيثاغورس يرى تناسخ الأرواح بين الانسان والحيوان ، وأن تحرير النفس بترقّيها فى دورة الحياة ، وذلك بالشعائر الدينية ، وبالفكر والتأمل والفلسفة ـ وأفلاطون ربط رأيه فى عالم المُثُل ، ونظريته فى تذكر المعلومات قبل حلول الروح بالجسم بنظرية التناسخ وإن اختلفت نظريته فى التفاصيل عما حكاه بوذا ، من تذكّره أشياء كثيرة ، حدثت له فى مواليده الأولى ، وقد نقض أرسطو رأى فيثاغورس وأفلاطون فى التناسخ ، وخاصّة حلول روح إنسان فى جسم حيوان ، وذهب إلى أن ما كان وظيفة لشىء لا يمكن أن يكون وظيفة لآخر الخ

وقد حكى « البيرونى » أن « مانى » نُفِىَ من بلاد فارس فدخل أرضَ الهند ونقلَ التناسخَ منهم الى نِحْلته ، وقال « إن الحواريّين لما علموا أن النفوس لا تموت ، وأنها مترددة فى صور مختلفة ، سألوا المسيح عن عاقبة النفوس التى لم تقبل الحقّ فقال أىّ نفس لم تقبل الحقّ هالكة لا راحة لها ،

---

١ البيرونى ص ٣٢

وتعني هلاكها عدامها لا تلاشيها »[1].

أما في الإسلام فكان أثر التناسخ في بعض الفرق الدينية كبيراً، فقد قال أحمد بن حائط (وقد كان من المعتزلة ثم تبرءوا منه) وأبو مسلم الخراساني، والقرامطة، ومحمد بن زكريا الرازي. إن الأرواح تنتقل بعد مفارقتها الأجساد إلى أجساد أخر، وإن لم تكن من نوع الأجساد التي فارقت واحتج أحمد بن حائط بقوله تعالى « يا أيها الإنسان ما غرَّك بربِّك الكريمِ الذي خلقك فسوَّاك فعدَلك في أيِّ صُورَة ما شاء ركَّبك » وبقوله تعالى «جعَلَ لكم من أنفُسِكم أزْواجاً ومنَ الأنْعامِ أزواجاً يَذْرَؤُكُم فيه »[2]

وقد أوضح الشهْرستاني قول أحمد بن حائط في التناسخ فقال. إنه كان يقول إن الله أبدع خلقه أصحاء سالمين عقلاء بالغين في دار سوى هذه الدار التي هم فيها اليوم، وخلق فيهم معرفته والعلم به، وأسبغ عليهم نعمه فابتدأهم بتكليف شكره، فأطاعه بعضهم في جميع ما أمرهم به وعصاه بعضهم في جميع ذلك وأطاعه بعضهم في البعض دون البعض فمن أطاعه في الكل أقرَّه في دار النعيم التي ابتدأهم فيها، ومن عصاه في الكل أخرجه من تلك الدار إلى دار العذاب وهي النار، ومن أطاعه في البعض وعصاه في البعض أخرجه إلى دار الدنيا، فألبسه هذه الأجسام الكثيفة، وابتلاه بالبأساء والضرَّاء على صُوَر مختلفة من صور الناس، وسائر الحيوانات على قدر ذنوبهم.. ثم لا يزال يكون الحيوان في الدنيا كرَّة بعد كرة وصورة بعد أخرى، ما دامت معه ذنوبه »[3]

وقبل هؤلاء كان السَّبَئيَّةُ أصحابُ عبد الله بن سبأ، فقد رَوَوا عنه أنه قال لعلي أنت أنت أي أنت الإله وتبعته فرقة فقالت بتناسخ الجزء الإلهي في الأئمة بعد علي[4] وبمثل ذلك قال الغالية من الشيعة[5]

---

[1] البيروني ٢٧ [2] الفصل في الملل والنحل لابن حزم جزء ١ ص ٩ و ٩١ وانظر فيه الدعاوى كذلك [3] جزء ١ ص ٧٧ وما بعدها [4] الشهرستاني على هامش ابن حزم جزء ٢ ص ١١ [5] الشهرستاني ٢ ١

وبعد هؤلاء كان النصيرية يعتقدون أن مرتكبي الآثام يعودون إلى الدنيا يهوداً أو نصارى، أو مسلمين سُنّيين، أما من لم يؤمن بعلى فيعودون جمالا أو بغالا أو حميراً، أو كلاباً أو نحو ذلك من أصناف الحيوان. وبمثل ذلك يقول عوام الدروز.

وفى بعض قصص ألف ليلة وليلة ما يشير إلى مذهب التناسخ.

وقد رأيت قبلُ: أن نظرية التناسخ تُسْلم الى مذهب الحُلول، فيتحد العقل والعاقل والمعقول وتصير كلها شيئاً واحداً. وهذا النظر كان له أثر كبير فى مذهب الصوفية، كما سنشرحه إن شاء الله عند الكلام فى التصوف.

ومن مذاهب الهند القائلة بالتناسخ، مذهب يسمى «السُّمَنِيَّة» نسبة الى «سومنات» وهو اسم صنم كان فى الهند، أحرقه السلطان محمود بن سبكتكين سنة ٤١٦ كما ذكر الجزرى فى تاريخه. وقد ذكر البيرونى أنها فرقة شديدة البغض للبراهمة، وقد كانت خراسان وفارس والعراق والموصل الى حدود الشام فى القدم على دينهم، إلى أن ظهر زرادشت من أذربيجان، ودعا ببلخ إلى المجوسية، وراجت دعوته فانجلت السمنية عنها إلى مشارق بلخ [١].

وقد عُرف هذا المذهب بين المسلمين فى العصر الذى نؤرخه، فيحكى لنا الأغانى: «أنه كان بالبصرة ستة من أصحاب الكلام، عمرو بن عُبَيد، وواصل ابن عطاء، وبشّار الأعمى، وصالح بن عبد القُدُّوس، وعبد الكريم بن أبى العَوْجاء، ورجل من الأزد (قال أبو احمد يعنى جرير بن حازم) فكانوا يجتمعون فى منزل الأزدى، ويختصمون عنده، فأما عمرو وواصل فصارا إلى الاعتزال، وأما عبد الكريم وصالح فصححا التوبة. وأما بشار فبقى متحيراً مُخَلِّطاً، وأما الأزدى فمال الى قول السمنية، وهو مذهب من مذاهب الهند وبقى ظاهره على ما كان عليه» [٢]

---

١ ما للهند من مقولة ص ١٠   ٢ أغانى ٣ : ٢٤

وقد عَرَف علماء المسلمين السمنية، وناقشوهم طويلا فى كتب التوحيد أو علم الكلام — وأكثر مناقشتهم كانت حول « نظرية المعرفة » ، فيؤخذ من حكاية قول السمنية أنهم كانوا يقولون إن العلم أو المعرفة لا تحصل إلا من باب الحواس فكل علم ليس أساسه الحس لا يكون علماً صحيحاً ، أما النظر المجرّد ، غير المؤسس على الحس فلا يفيد علماً سواء كان ذلك فى الالهيات أو غيرها[1] ، وقد لخص صاحب كشاف مصطلحات الفنون مذهبهم فى هذا بقوله « انهم يقولون بأنه لا يفيد العلمَ الا الحس » وكأنهم بذلك سبقوا « لوك » ومن تبعه ، اذ يقولون « ان أداة المعرفة الصحيحة هو الادراك بالحس ، وكل الأفكار الراقية الجليلة التى تفوق السحاب رفعة ، وتعلو علوّ السماء إنما أصلها الحواس يَسْبَح العقل مسافات بعيدة ويفكر ، ويتأمل تأملات رفيعة ، وهو فى كل هذا لا يخرج قيد شعرة عمّا أمدّته به الحواس أو التأمل » وهم يعارضون فى ذلك نظرية الذهنيين أو العقليين ، الذين يرون أن بعض المدركات ليس سببها الحواس . وإنما سببها الادراك العقلى المحض كما فى الرياضيات والالهيات

* * *

أما فى الرياضيات فقد اتصل المسلمون بالهند ، وأخذوا عنهم قبل أن يتصلوا — اتصالا وثيقاً — باليونان فقد ذكروا « أن وفداً من الهند وفد على أبى جعفر المنصور سنة ١٥٤ وفيهم رجل ماهر فى معرفة حركات الكواكب وحسابها ، وسائر أعمال الفلك على مذهب علماء أمته ، وخصوصاً على مذهب كتاب باللغة السنسكريتية اسمه « براهْمَسْپُهُطَسِدْهَانْتْ » ألفه سنة ٦٢٨ م أو (٦ و٧) هجرية الفلكى الرياضى « برهمكپت » فكلف المنصور ذلك

---

[1] انظر حكاية قولهم والرد عليهم فى كتاب المواقف جزء ١ ص ١٣٧ وما والمطالع ص ٦١

الهندي بإملاء مختصر الكتاب، ثم أمر بترجمته إلى اللغة العربية، وبأن يخرج كتاب منه تتخذه العرب أصلاً في حساب حركات الكواكب، وما يتعلق به من الأعمال. فتولى ذلك الفزاري، وعمل منه زيجاً اشتهر بين علماء العرب، حتى إنهم لم يعملوا إلا به إلى أيام المأمون حيث ابتدأ مذهب بطليموس في الحساب والجداول الفلكية »[1] وقد اقتصر العرب على الجزء الأخير من الاسم السابق وهو « سِدْهانت » ثم حرفوه قليلاً وسموه « السند هند »[2]

وقد أخذ عن هذا الرجل الهندي الذي وفد على المنصور، إبراهيم بن حبيب الفزاري، ويعقوب بن طارق[3]

وكما أخذ المسلمون عن الهند كتاب السند هند، ترجموا كتاباً ثانياً اسمه « الأَرْكَنْد » وثالثاً اسمه « الأَرْجَبْهَر »[4]

وقد قال الأستاذ « نللينو » بعد بحثه العميق « تكفي هذه الملاحظات دليلاً على شدة تأثير كتب الهند في أوائل نمو الفلك عند العرب وسنرى فيما بعد. أن العرب أخذوا طرقاً مهمة كثيرة النفع مجهولة لليونان في حل جملة من المسائل الفلكية المتعلقة بعلم حساب المثلثات الكروية »[5] وقال في موضع آخر « فاتضح مما تقدم أن تأثير علماء الهند والفرس في نشأة ميل العرب إلى ذلك العلم الجليل سبق تأثير اليونان ولو بزمان قليل، ولكن لم ينل العرب ما نالوا من الثقافة والكمال والشهرة في ذلك الفن . لو قصروا عنايتهم على نقل الكتب الموضوعة إلى الآن لأنها مصنفات عملية مقتصرة على منطوق القواعد، وشرح استعمال الجداول، خالية من البراهين وبيان العلل »[6]

---

١ الأستاذ نللينو في كتابه علم الفلك، تاريخه عند العرب ص ١٤٩ وفيه فصول مهمة عن علم الفلك عند الهنود، ومبلغ ما أخذه العرب منهم، وقد اعتمدنا عليه في هذا الموضوع .

٢ ص ١٥٠ ٣ انظر المصدر نفسه ص ١٥٦ وما بعدها ٤ ص ١٧٢ و١٧٣

٥ ص ١٨ ٦ ص ٢١٤

ويؤيد هذا النظر ما قاله البيروني من قبل ، فانه رأى أن فلكيي الهنود لا يبحثون في العلل ، وكان على علم تام بالفلك عند اليونان قبل أن يأخذ عن الهنود ، فقال « اني كنت أقف من منجميهم (منجمي الهند) مقام التلميذ من الأستاذ لعُجمتي فيما بينهم ، وقصوري عما هم فيه من مُواضعَاتهم ، فلما اهتديت قليلا لها أخذت أُوقفهم على العلل ، وأشير الى شيء من البراهين ، وألوّح لهم الطرق الحقيقية في الحسابات ، فانثالوا عليّ متعجبين وعلى الاستفادة متهافتين وكادوا ينسبوني إلى السحر »[1] .

وقد أخذ العرب بعض الاصطلاحات الرياضية من الهنود ، ككلمة « الجيب » في حساب المثلثات[2]

كما اقتبسوا كثيراً من نظريات الهند في الحساب والهندسة مما ليس من موضوعنا الأدنى[3] كذلك كان في بغداد أطباء هنود ، يمثلون الطب الهندي بجانب الطب اليوناني ـ اشتهر منهم في عهد الرشيد « صالح بن بهلة الهندي » ، قال جعفر بن يحيى البرمكي لهرون الرشيد ـ وقد مرض ابن عمه ابراهيم بن صالح ، فرآه جبريل بن بختيشوع ، وأخبر الرشيد بأنه لا أمل في شفائه ، وسيموت في المساء ـ : يا أمير المؤمنين جبريل طبُّه رومي ، وصالح بن بهلة الهندي في العلم بطريقة أهل الهند في الطب ، مثل جبريل في العلم بمقالات الروم ، فان رأى أمير المؤمنين أن يأمر باحضاره ، ويوجهه إلى ابراهيم بن صالح ليفهمنا عنه فعل .

ويقول الجاحظ إن يحيى بن خالد جلب أطباء من الهند مثل « منكه » و « بازيكر » و « قلبرقل » و « سندباد »[5]

---

١ ما للهند من مقولة ص ١٢ ٢ نللينو ص ١٦٨

٣ انظر مادتي حساب وهندسة في دائرة المعارف الاسلامية فيها ، مما أخذ المسلمون من الهند وفيها اشارة الى مراجع بعض المباحث في الموضوع

٤ أخبار الحكماء للقفطي ص ٢١٥ وفيه أنه رآه وكان طبه أدق من نظر جبريل فلم يمت ابراهيم من مرضه هذا على عكس ما أخبر جبريل ٥ البيان والتبيين ١ ـ ٧٨

الأدب وما إليه : كان عند الهنود نحو وصرف، وقالوا فى أولية النحو إن أحد ملوكهم كان يوماً فى حوض مع نسائه فقال لإحداهن « ماود كندهى » أى لا ترشّى علىّ الماء، فظنت أنه يقول « مود كندهى » أى احملى حلوى فذهبت فأولت بها فأنكر الملك فعلها لخاشنه فى الخطاب، فاستوحش الملك لذلك، وامتنع عن الطعام كعادتهم، واحتجب إلى أن جاءه أحد علمائهم وسلّى عنه بأن وعده تعليم النحو والصرف، وذهب إلى « مهادو » مصلياً مسبحاً وصائماً متضرعاً الى أن ظهر له وأعطاه قوانين يسيرة كما وضعها فى العربية أبو الأسود الدؤلى ووعده التأييد فيما بعدها من الفروع، فرجع العالم إلى الملك وعلمه إياها، وذلك مبدأ هذا العلم [1]

وأنا أخشى أن تكون حكاية أبى الأسود قد وضعت فى العربية على نمط الحكاية الهندية ولعل مما يرجح هذا الظن، أن الحكاية العربية مختلفة الأشكال، متعددة الروايات، فمن قائل إن على بن أبى طالب هو الذى أوعَزَ إلى أبى الأسْوَد بوضع النحو، ومن قائل إنه عمر بن الخطاب، ومن قائل انه زياد بن أبيه ثم من قائل ان سبب الوضع؛ أن قارئاً قرأ « لا يأكله الا الخاطئين » ومن قائل ان قارئاً قرأ « انّ الله بَرِىءٌ مِن المشْرِكين ورَسُولِهِ » ومن قائل ان ابنة أبى الأسود قالت « ما أحسنُ السماء » تريد التعجب فقال لها نجومها ـ يظنها تستفهم ـ فقالت يا أبت انما أخبرتك ولم أسألك! فقال لها اذن فقولى « ما أحسنَ السماء! » الى آخر ما قالوا مما يحمل على الشك فى القصة، ثم هناك شَبَه بين ذهاب العالم الهندى الى « مهادو » مصلياً مسبحاً، وبين ذهاب أبى الأسود الى على بن أبى طالب يسأله المعونة فى وضع النحو، وهكذا

وكان للهنود شعر وولع بالشعر والنظم حتى شكا « البيرونى » من نظمهم

---

١ البيرونى ص ٦٥

لقواعد الرياضة والفلك . لأن ذلك يحرجهم أحياناً من ضبط القواعد ، وما يستلزمه من دقة فى تعبير لا يتسنى فى النظم ووضعوا للشعر بحوراً وأوزاناً ، عكف البيرونى على دراستها وبيّنها فى كتابه ، ثم قال « ومن الممكن أن يكون الخليل بن احمد سمع أن للهند موازين فى الأشعار ، كما ظن به بعض الناس » [١]

وأهم ما استفاد الأدب العربى من الهند أمور ثلاثة

(١) ألفاظ هندية عُرّبت ، وقد كان ذلك أيامَ كان العرب يتاجرون مع الهند ، وينقلون سِلَعاً هندية ويحملون مع هذه السلع أسماءها ، وقد حكى السيوطى ألفاظاً هندية عربت ، ووردت فى القرآن الكريم ، مثل زنجبيل وكافور — ومما ورد فى اللغة العربية من الألفاظ الهندية الآبنوس والببغاء والخيزران والفلفل والأهليلج وغير ذلك من أسماء النباتات والحيوانات الهنـــدية

ويضاف الى ذلك آراء فى الأدب والبلاغة نقلت الينا عنهم ، وقد كان من أتى بغداد من أطباء الهند وغيرهم يحملون معهم كتباً وصحفاً فى مواضيع شتى منها الأدب ، حكى الجاحظ أن مَعْـمَراً أبا الأشعث قال قلت لبهلة الهندى — أيام اجتلب يحيى بنُ خالد أطباء الهند — ما البلاغة عند أهل الهند ؟ قال بهلة عندنا فى ذلك صحيفة مكتوبة لا أُحْسِن ترجمتَها لك ، ولم أعالج هذه الصناعة فأثق من نفسى بالقيام بخصائصها ، وتلخيص لطائف معانيها ، قال أبو الأشعث فلقيت بتلك الصحيفة التراجمة فاذا فيها « أول البلاغة اجتماع آلة البلاغة ، وذلك أن يكون الخطيب رابط الجأش ، ساكنَ الجوارح ، قليل اللحظ ، متخيّر اللفظ ، لا يكلّم سـيد الأمة بكلام الأمة ، ولا الملوكَ بكلام السُوقَـةِ . ويكون فى قواهُ فضل للتصرف فى كل طبقة ، ولا يدقق المعانى كلَّ

---

١ البيرونى ص ٧١

التدقيق ، ولا ينقح الألفاظ كلّ التنقيح ، ولا يُصفّيها كل التصفية ، ولا يهذبها غاية التهذيب ، ولا يفعل ذلك حتى يصادف حكيماً أو فيلسوفاً عظيماً »[١]

إذن كان مع هؤلاء الأطباء الهنود صحف فى موضوعات غير موضوعاتهم الطبية ، وكان العلماء يخالطونهم ، ويسألونهم فى شتّى المسائل ، وكان هناك تراجمة يترجمون من الهندية إلى العربية وكان هناك شوق لتعلم الناس ما عند كل أمة ليقاربوا بها ، ويأخذوا أحسنها وقد نُقلت إليهم هذه الجملة الهندية فى البلاغة ، ورأيناها تضاع فيما بعد فى كتب البلاغة العربية بما سموه «مقتضى الحال»

وقارن التَّنُوخِيّ[٢] بين بلاغة الهند وبلاغة العرب ، بأن الأولى مُطْنَبَة مُسْهَبَة والثانية مختصرة موجزة ، إذ ذكر أن خارجياً خرج على بعض ملوك الهند فخرج إليه الملك بنفسه ، فقتله الخارجى ، وملك دارَه ومملكته ، فأحسن السيرة وسلك سبيل الملوك فلما طال أمرُه ، وعزّ ذكرُه وقوى سلطانه ، جمع بعض عقلائهم وحكمائهم وسألهم ، هل ترون فىّ عيباً أو فى سلطانى نقصاً ؟ قالوا لا إلا شيئاً واحداً إن أمّنتنا قلناه ! قال أنتم آمنون قالوا : نرى كلّ شىء لك جديداً (يُعَرّضون بأنه لا عِرْقَ له فى الملك) قال : فما حال مَلِكِكُم الذى كان من قبلُ ؟ قالوا كان ابن ملك قال فأبوه ؟ قالوا ابن ملك قال فأبوه ؟ الى أن عدّد عشرة أو أكثر وهم يقولون ابن ملك فانتهى الى الأخير فقالوا كان متغلباً قال فأنا ذلك الملك الأخير ، وإن طالت أيامى كان الملك بعدى فى ولدى ! قال التنوخى : هذا شىء قد سبقت اليه العرب فى كلمتين استغنى بهما عن المثل الطويل العجمى ، فقد رَوَت العربُ أن رجلين تهاجرا ، فقال أحدهما لصاحبه نسبى منّى ابتدأ ، ونسبُك اليكَ انتهى» .

(٢) القصص الهندى وقد أولع العرب به ، فقد علمنا قبل أن أصل

١ البيان والتبيين جزء ١ ص ٧٩
٢ نشوار المحاضرة ١ ٥٧

« كليلة ودمنة » هندى نقل الى الفارسية ثم نقل من الفارسية الى العربية ، مع زيادات على الأصل الهندى .

وقصة السندباذ ، كما يدل اسمها هندية الأصل نقلت الى العربية قال ابن النديم « وكتاب سندباذ نسختان كبيرة وصغيرة ، والخُلْف فيه مثل الخلف فى كليلة ودمنة ، والغالب والأقرب الى الحق أن يكون الهند صنّفته»[1] وقد عدّد فى الفهرست كتباً كثيرة للهند فى الخرافات والأسمار والأحاديث منها كليلة ودمنة والسندباد الكبير والسندباد الصغير ، وكتاب هابل فى الحكمة ، وكتاب الهند فى قصة هبوط آدم ، وكتاب دبك الهند فى الرجل والمرأة ، وكتاب حدود منطق الهند ، وكتاب ملك الهند القتّال والسبّاح ، وكتاب شاناق فى التدبير ، وكتاب بيدبا فى الحكمة [2] .

كما أن فى كتاب ألف ليلة وليلة قصصا دل البحث العلمى على أن أصلها هندى ، هذا . الى قصص صغيرة نثرت فى الكتب العربية ، مما نقل عن الهند كالذى قال الجهشيارى : « ومما استحسنه من شدّة التحرز ما حُكى فى كتاب من كتب الهند أنه أهدى الى بعض ملوكهم حلىّ وكسوة ، وبحضرته امرأتان من نسائه ووزيرٌ من وزرائه ، فخيّر احدى امرأتيه بين اللباس والحلية ، فنظرت المرأة الى الوزير كالمستشيرة له ، فغمزها باحدى عينيه على أخذ الكسوة . ولحَظَه الملك ؛ فعدلت عما اشار به من الكسوة واختارت الحلى لئلا يفطن الملك للغمزة . ومكث الوزير أربعين سنة كاسراً عينَه ليظن الملك أنها عادة وخلْقَة » [3] .

وفى كتاب للهند «ان ناسكا كان له عسل وسمن فى جرّة ، ففكّر يوما فقال : أبيع الجرة بعشرة دراهم ، وأشترى خمسةَ أعنُز فأولدُهن فى كل سنة مرّتَيْن

١ الفهرست ٣٠٥ ٢ ص ٣٠٥
٣ كتاب الوزراء والكتاب ص ١١

ويبلغ النّتاج في سبعين مائتين، وانّتاج بكل أربع بقرة»، الى آخر القصة المشهورة[١].

(٣) أما النوع الذى أخذوا منه عن الهنود كثيراً فهو الحِكَم، وهو نوع يتفق والذوق العربى، فهو أشبه شىء بالأمثال العربية، والجمل القصيرة ذوات المعانى الغزيرة التى أولع بها العرب، وهى نتيجة تجارب كثيرة، تركز فى جمله بلمعة والعقل يميل اليها قبل أن يميل الى مثل الفلسفة اليونانية المنظمة بأبواب وفصول وموضوعات فالبحث العميق المفصل المتسلسل، لا يصل اليه العقل الا بعد أن يمر بطور يعجب فيه بالخطرات المنثورة، والحكم المأثورة.

وقد اشتهر الهند بهذا، وملئت كتب الأدب المؤلفة فى هذا العصر بهذا النوع، يقول ابن قتيبة

قرأت فى كتاب من كتب الهند «شرُّ المال ما لا ينفق منه، وشر الاخوان الخاذل، وشر السلطان من خافه البرىء، وشر البلاد ما ليس فيه خصب ولا أمن»[٢] وفى كتاب للهند «ثلاثة أشياء لا تنال الا بارتفاع همة وعظيم خطر. عمَل السلطان، وتجارة البحر ومناجَزَةُ العدو» وفيه أيضاً «ذو الهمة إن حُطّ فنفسه تأبى الا علواً، كالشعلة من النار يصوّبها صاحبها، ولا تأبى الا ارتفاعاً»[٣].

وقرأت فى كتاب للهند «ليس من خلّة يُمدَح بها الغَنِيُّ الا ذُم بها الفقير فان كان شجاعاً قيل أهوج، وان كان وقوراً قيل بليد، وان كان لسِناً قيل مِهْذار، وان كان زِمِّيتاً قيل عَيِيّ»[٤].

وفى كتاب للهند «العالِم اذا اغترب فمعه من علمه كافٍ، كالأسد معه قوّته التى يعيش بها حيث توجه»[٥] الخ الخ.

وعقد صاحب كتاب «سراج الملوك» فصلا من حِكَم «شاناق» الهندى يتضمن نصحاً للملوك والولاة بالعدل فى الرعية، مع ضرب الأمثال وقال ان

---

١ عيون الأخبار ١ ٢٦٣ ٢ عيون الأخبار ١ ٣ ٣ ١ ٢٣١
والزمن الوفور الرزين ٤ ١ ٢٣٩ ٥ ٢ ١٢١

هذا الفصل مأخوذ من كتاب لشاناق اسمه « منتحل الجواهر » [1]

وبكل هذا تأثر الأدب العربي، والشعر العربي. جاء في كتاب للهند « لا ينبغي اللجاج في إسقاط ذي الهمة والرأي وإذالته[2]، فإنه إما شرس الطبع كالحيّة إن وُطِئت فلم تلسع لم يُغْتَرّ بها فيعاد لوطئها وإما سُجُحُ الطبع كالصندل البارد إن أُفرِط في حَكّه عاد حاراً مؤذياً » تأثر بذلك أبو نواس فقال:

قل لزهير إذا حدَا وشدَا ... أقلِلْ وأكثِرْ فأنتَ مِهْذارُ

سخُنْتَ من شدّة البرودة حتى ... صرْتَ عندي كأنك النارُ

لا يعْجَبُ السامعون من صفَتي ... كذلك الثّلْجُ باردٌ حارُ

قال ابن قتيبة: « وهذا الشعر يدل على نظره في علم الطبائع، لأن الهند تزعم أن الشيء إذا أفرط في البرد عاد حاراً مؤذياً »

حتى لقد تأثر الشعراء بأقوال الهنود في الفلك، قال أبو نواس في الخمر

تُخُيِّرَتْ والنُّجومُ وُقّفٌ ... لم يتمكّن بها المَدَارُ

« يريد أن الخمر تخيرت حين خلق الله الفلك، وأصحاب الحساب يذكرون أن الله تعالى حين خلق النجوم جعلها مجتمعة واقفة في برج، ثم سيرها من هناك وأنها لا تزال جارية حتى تجتمع في ذلك البرج الذي ابتدأها منه، وإذا عادت إليه قامت القيامة وبطل العالم، والهند تقول: إنه في زمان نوح اجتمعت في الحوت إلا يسيراً منها، فهلك الخلق بالطوفان، وبقي منهم بقدر ما بقي منها خارجاً عن الحوت »[3]

ولسنا ننسى أن الهنود - كما ذهب كثير من الباحثين - هم واضعو الشِّطرنج وعنهم انتشر في العالم، ومنهم أخذ المسلمون، وإن اختلفوا هل أخذوه من

---

١ سراج الملوك ص ٣٣١ (٢) إذالته: إهانته ٢ طبقات الشعراء ص ٥٠٦

٣ طبقات الشعراء ٥٠٤

الهند مباشرة أو بواسطة الفرس، وللهند في الشطرنج أشكال من اللعب مختلفة حكاها البيروني في كتابه «الهند» وهي تخالف من بعض الوجوه ما هو معروف عندنا اليوم

انتشرت هذه اللعبة عند المسلمين، وقد أهدى هرون الرشيد شطرنجاً إلى «شارلمان» واشتهر قوم بلعبه حتى نسبوا إليه مثل الصُّولي الشطرنجي، وأبي حفص الشطرنجي وتكوّن حوله أدب فارسي وأدب عربي، فالفردوسي نظم فيه صفحات في لغة شعرية جميلة، والعرب نظموا فيه الشعر الكثير الجميل، كالذي قال ابن الرومي في أبي القاسم التوّزي الشطرنجي

تَهزِمُ الجمعَ أوحديًّا وتُلوي بالصّناديد أيّما إلواء
وتحُطُّ الرِّخاخَ بعد الفرازيـ ـن فتزداد شدّةَ استعلاء
ربّما هالني وحيّر عقلي أخذُكَ اللاعبين بالبأساء
ورِضاهُم هناكَ بالنصف والرُّبـ ـع وأدنى رِضاكَ في الإرباء!
واحتراسُ الدُّهاة منك وإعصا وذاك بالأقوياء والضعفاء
عن تدابيرك اللِّطافِ اللّواتي هُنَّ أخفى من مُسْتَسِرِّ الهباء
بل من السرّ في ضمير مُحبٍّ أدّبَتْه عقوبةُ الإفشاء
فأحالُ الذي تُديرُ على القوْ م حُروباً دوائرَ الأرحاء
وأظنُّ افتراسكَ القِرْنَ فالقرْ نَ منايا وَشيكةَ الإرداء
وأرى أنّ رقعَة الأدم الأحمـ ـرِ أرضاً حلَّلْتَهـا بدماء
غلطَ الناسُ لستَ تلعبُ بالشطْـ ـرنجِ لكن بأنفس اللُّعَباء
لكَ مَكْرٌ يَدِبُّ في القوم أخفى من دبيب الغذاء في الأعضاء
أو دبيبِ المَلالِ في مُستهامٍ مِيسَ إلى غاية من البَغْضاء!

أو مسير القضاء فى ظُلَم الغَيْـ ـب إلى من يريدُه بالتَّوَاء
تقتل الشاهَ حيثُ شئْتَ من الرقعة طَبًّا بالقتلة الشَّكراء
غير ماناظرٍ بعينَيْكَ فى الدَّسْتِ ولا مقبل على الرُسَلاء
بل تراها وأنت مُسْتَدْبِرُ الظَّهْـ ـر بقلب مُصَوِّر من ذكاء
ما رأينا سواك قِرْناً يُوَلِّى وهو يُرْدِى فوارسَ الهيجاء
رُبَّ قوم رأوكَ ريعوا فقالوا هل تكونُ العيونُ فى الأقفاء؟!
تقرأُ الدَّسْتَ ظاهراً فتُؤَدِّ يه جميعاً كأحفظِ القُرَّاء!

***

وأخيراً كان للهند عادات وتقاليد، وشعائر ونظُم وشرائعُ. فاماتة الحيوان فى الأصل محظورة عليهم ـ قالوا ـ ولكن الناس نبذوا كل أمر ونهى وراء ظهورهم. ونفّذ هذه الأوامر البراهمة لاختصاصهم بالدّين، ومنع الدين إياهم عن اتباع الشهوات[1]، وربما كانت هذه التعاليم هى التى أثّرت فى أبى العلاء، فحرّم على نفسه اللحم وكره ذبح الحيوان، وكان لهم شرائع فى الزواج والعدة وأحكام الجنين والنفاس، وشرائعُ فى المرافعات وطرق القضاء، ونظامٌ فى العقوبات والكفارات، وأحكامٌ فى الميراث، وعاداتٌ فى أيام الأعياد، ومقام فى طبقات الناس وتحديد العلاقات بينهم[2].

كل هذه الفلسفة الدينية، والتعاليم الرياضية، والقصص والحكم الأدبية، والشعائر والتقاليد الاجتماعية؛ ذابت فى المملكة الاسلامية، وكانت عنصراً هاما من عناصر الآداب العربية.

---

١ أنظر البيرونى فى كتابه « ما للهند من مقولة » ص ٢٧٦

٢ شرح ذلك البيرونى كله حسب مارأى فى كتابه ص ٢٧٦ وما بعدها

الثقافة اليونانية الرومانية

إذا نحن وصلنا إلى اليونان، فقد وضعنا أيدينا على كنز لا يَفْنَى، وثروة لا تقدّر، وغنى عظيم في كل ما ينتجه العقل والعاطفة والذوق في الفلسفة، والرياضة، والفلك، في علوم الطبيعة والحياة والطب في الأدب، في التاريخ، في السياسة، في الفنون الجميلة. لقد نفخوا في كل ذلك من روحهم، وغذّوا العقول بآرائهم وأمدّوا العالم بأفكارهم وآدابهم، وعلمهم وأساطيرهم، وربّوا الذوق بفنهم، ونحتهم وتصويرهم.

فأقليدس ظل إماماً في الهندسة من القرن الثالث قبل الميلاد الى القرن التاسع عشر الميلادي والطبُّ ظل قائما في العصور القديمة، والقرون الوسطى، على أساس مادوّن بقراط، وجاليوس والفلاسفة إلى اليوم عيال على تعاليم سقراط وأفلاطون وأرسطو، ومن إليهم من فلاسفة اليونان وجمهورية أفلاطون وسياسة أرسطو منبع لما حدث من نظريات في السياسة، وهكذا في كل فرع من فروع العلم والفلسفة والفن فلسفة المسلمين أسست على فلسفتهم. والمدنية الحديثة بما فيها من علم وأدب نَهَضت على أكتافهم، وأول شرارة للنهضة الأوروبية الحديثة إنما انبعثت من كنوزهم تمتاز علومهم وفلسفتهم بميزة يكاد مؤرخو الفلسفة يجمعون عليها، وهي أن اليونان كانوا يبحثون وراء الحق للحق، على حين أن كثيراً من الأمم كانت تتفلسف لما ينتج الفلسفة من فوائد مادية، أو لتأييد قضايا دينية ومن ثم لم يشاءوا أن يعدّوا الآراء الهندية أو المصرية أو الصينية أو الآشورية والبابلية فلسفة، لأنهم شرطوا في الفلسفة البحث وراء الحقيقة المجردة

فى حرية تامة وسُمو عن المادة ، ولا عدوا الرومانيين أمثال « ماركوس أوريليوس » و « سنكا » و « شيشرون » فلاسفة لأنهم لم يقدموا للعالم آراء فلسفية جديدة ، تزيد فى ثروة الفلسفة اليونانية .

وليس من غرضنا أن نلم بما وصل اليه اليونان فى بحثهم فى كل فرع من فروع العلم والفلسفة والفن ، فذلك ما لا يحتمله فصل فى كتاب [1] وإنما غرضنا أن نعرض لبيان ما اقتبس المسلمون من الثقافة اليونانية الرومانية ، ونبحث فى إيجاز عن أى طريق وصلت هذه الثقافة للمسلمين

كانت فتوح الاسكندر المقدونى لكثير من بلاد آسيا وأفريقية سبباً كبيراً من أسباب انتشار الثقافة اليونانية فى الشرق فقد كانت مملكته بلاد اليونان ومقدونية فى أوروبا ، ومصر وليبيا فى أفريقيه ، وسوريا وفلسطين والعراق وما إليه ، وبلاد الفرس ، وتركستان وأفغانستان وبلوخستان، وقسما من بلاد الهند فى آسيا . وكان من سياسته التقريب بين هذه البلاد المفتوحة وبلاد الاغريق ، ومزج الجنس الاغريقى بأجناس آسيا وأفريقيا فى الحضاره والعمارة ، ونظم الحكم والثقافة ولهذا كان يحث اليونانيين على سكنى هذه البلاد ومخالطة أهلها ، وينظم مدنها تنظيما يونانيا ، ويشجع الأدباء والكتاب والعلماء على نشر أدبهم وعلمهم ، فكان من ذلك ، ومن الولاة اليونانيين الذين ورثوا الحكم من الاسكندر فى الممالك الشرقيه ، أن انتشرت الحضارة اليونانية، والثقافه اليونانية من عهد الاسكندر وكانت البلاد التى بين دجلة والفرات ، تغلب عليها الثقافه الاغريقية ، حتى ليروون أنه لما وصل موت « كراسوس Crassus الى أورودِيس Orodes الملك البرتى [2] كان يطالع مأساة من روايات يوريبيدس Euripides وظلت هذه الثقافة تنمو وتؤتى ثمرها ، حتى بعد أن

---

١ اقرأ فى هذا Legacy of Greece

٢ والبرث أو البرث هم الفرس الأولى كونت مملكتهم من سنة ٢٥٥ ق م الى ٢٢٦ م

انسحب الجيش اليونانى من هذه الأقطار ، واشتهرت فى الشرق قبل الاسلام الى ما بعده مدن كثيرة كانت منبعاً للثقافة اليونانية ، من أشهرها جُنْدَيْسابور ، وحَرّان ، والاسكندرية

فجُندَيْسابور . مدينة فى خُوزستان أسسها سابور الأول واليه تنسب ، واتخذها موطناً لأسرى الروم ، ولعل هذا من الأسباب التى جعلتها فيما بعد منبعاً للثقافة اليونانية ، وأسس فيها كسرى أنوشروان مدرسة الطب المشهورة وكانت تُعلم فيها العلوم اليونانية باللغة الآرامية ، وقد فتحها المسلمون فيما فتحوا من بلاد الفرس ، وظلت المدرسة قائمة الى العصر العباسى . ولم يبق من البلد فى عهد ياقوت الا أطلالها ، وقد زالت هذه الأطلال ، ولم يبق منها الآن اثر وموقعها اليوم أطلال « شاه أباد » ١ .

كان الذى أنشأه كسرى فى جندَيْسابُور بيمارستانا ، يعالج فيه المرضى ، ويدرس فيه الطب ، وما اليه يحكى القفطى أن المدينة بنيت على شكل القسطنطينية وأن أول من علّم الطبّ بها أطباء من الروم « ولما أقاموا بها بدءوا يعلّمون أحداثا من أهلها ، ولم يزل أمرهم يقوى فى العلم ، ويتزايدون فيه ، ويرتبون قوانين العلاج على مقتضى أمزجة بلدانهم ، حتى برّزوا فى الفضائل » « وفى سنة عشرين من ملك كسرى ، اجتمع أطباء جنديسابور بأمر الملك ، وجرى بينهم مسائل وأجوبتها ، وأُثْبِتَتْ عنهم ، وكان أمراً مشهوراً ـ وهذه المسائل والمعرفات اذا تأملها القارئ استدل على فضلهم ، وغزارة علمهم » ٢ وكان أطباء جنديسابور يعتقدون أنهم أهلُ هذا العلم ، ولا يخرّجونه عنهم ،وعن أولادهم وجنسهم وقد رووا أن الحارث بن كَلَدَه الثّقَفى طبيب العرب ، تعلّم قبل الاسلام فى مدرسة جنديسابور ، وعالج

١ دائرة المعارف الاسلامية فى مادة جندسابور ٢ أخبار الحكماء ص ١٣٣
٣ المصدر نفسه ١٧٤

بفارس ، وطَبَّ بعض أخلاء الفرس ، فأعطاه مالاً وجارية ، سماها الحارث سُمَيَّة ، وهى أم زياد بن أبيه. ومات الحارث فى أول الاسلام ولم يصح اسلامه [1]

وقد كانت تدرس فى مدرسة جنديسابور الثقافة الهندية ، بجانب الثقافة اليونانية ، وكان يشترك بعض الهنود فى التدريس باللغة الفهلوية.

وظلت مدرسة جُنْدَيْسابور تؤدّى عملها فى الاسلام ؛ كما كان فى عهد الفرس ، وازداد اتصالها بالمسلمين فى العهد العباسى ، فان أبا جعفر المنصور عند ما بنى بغداد أصيب بمرض فى معدته لم يستطع أطباؤه معالجته ، فدلوه على جورجيس بن بختيشوع ، رئيس أطباء جنديسابور [2] ومن ذلك الحين اتصلت قصور الخلفاء بمدرسة جنديسابور ، حتى أن الرشيد أمر جبريل ابن بختْيَشوع أن يعمل ببغداد بيمارستاناً على نمط بيمارستان جنديسابور ، وتقلد رياسته أطباء جنديسابور وتلاميذهم [3]

وقد اشتهر من مدرسة جنديسابور فى العصر العباسى ، جورجيس ابن بختيشوع طبيب المنصور ، وابنه بختيشوع طبيب الرشيد ، وجبريل ابن بختيشوع طبيب المأمون الخ ، وكانوا كلهم نصارى نساطرة

حَرّان وأما حَرّان فمدينة فى الجزيرة شمالىّ العراق ، تقع بين الرُّها (أودسا) ورأس العين وهى مدينة قديمة ، عاصرت اليونان والرومان ، والنصرانية والاسلام ، وفى عهد الاسكندر سكن كثير من المقدونيين هذا الجزء الشمالى للعراق ، وكان من أثر ذلك فى حَرّان أن الآلهة المعبودة عند الحرّانيين اتخذت أسماء يونانية — وفى أول عهد النصرانية كان شمالىّ العراق

---

[1] أخبار الحكماء ١٦١ وما بعدها

[2] القفطى ١٥٨

[3] ص ٣٨٣

وسنه حران يسكنه أهلُه الأصليون ، وهم السريانيون ، وكثير من المقدونيين ، والاغريقيين ، والأرمن ، والعرب . ولما قويت النصرانية ، وأصبحت دينَ الرومانيين الرسمىّ ؛ حاولوا أن يضغطوا على الحرانيين ليتنصروا فلم ينجحوا . ومن أجل ذلك كان رجال الكنيسة يطلقون على حرّان مدينة الوثنيين « هيلينوبوليس » Hellenopolis [1] وظلت حران (مدينة الوثنيين) يهرب اليها الذين لم يشاءوا أن يدخلوا فى النصرانية من اليونانيين وغيرهم . ويظهر أن دينهم كان مزيجاً من الديانة البابلية ، واليونانية القديمة ، والأفلاطونية الحديثة ، حتى كان شأنهم كذلك فى العصر الاسلامى ، إلى عهد المأمون ، فتسموا — إذ ذاك — بالصابئة ، احتماء بما يفهم من القرآن الكريم من عد الصابئين من أهل الكتاب ، ولم يكن ذلك الاسم يطلق عليهم من قبل ، إنما كان يطلق على قوم لهم ديانة مزيج من اليهودية والنصرانية ، كانوا يسكنون « البطيحة » كما ذكر القفطى (وهى أرض واسعة بين واسط والبصرة) [2] .

روى ابن النديم أن المأمون اجتاز فى آخر أيامه ديار مضر ، يريد بلاد الروم للغزو ، فتلقاه الناس يدعون له ، وفيهم جماعة من الحرّانيين (الحرنانيين) . وكان زيهم إذ ذاك لبْس الأقبية ، وشعورهم طويلة بوفرات .... فأنكر المأمون زيهم ! وقال لهم من أنتم من الذمة ؟ فقالوا نحن الحرانيون (الحرنانية) ، فقال أنصارى أنتم ؟ قالوا لا ، قال فيهود أنتم ؟ قالوا لا ، قال فمجوس أنتم ؟ قالوا لا ، قال لهم أفلكم كتاب أم نبى ؟ فجمجموا فى القول . فقال لهم فأنتم إذاً الزنادقة عَبَدة الأوثان ، وأصحاب الرأس فى أيام الرشيد والدى ، وأنتم حلال دماؤكم ، لا ذمة لكم فقالوا نحن نؤدى الجزية ! فقال لهم إنما تؤخذ الجزية ممن خالف الاسلام من أهل الأديان الذين ذكرهم الله عز وجل فى كتابه ، ولهم كتاب . فاختاروا أحد أمرين : إما أن تنتحلوا دين الاسلام ، أو ديناً

---

[1] انظر دائرة المعارف الاسلاميه فى مادتى حران وصابئة [2] انظر القفطى ص ٣١١

من الأديان التي ذكرها الله في كتابه ، وإلا قتلتكم عن آخركم ، فإني قد أنظرتكم إلى أن أرجع من سفرتي هذه ورحل المأمون يريد بلد الروم ، فغيروا زيهم ، وحلقوا شعورهم ، وتركوا لبس الأقبية ، وتنصر كثير منهم ، ولبسوا زنانير ، وأسلم منهم طائفة ، وبقي منهم شرذمة بحالهم ، وجعلوا يحتالون ويضطربون ، حتى انتدب لهم شيخ من أهل حران فقيه ، فقال لهم قد وجدت شيئاً تنجون به ، وتسلمون من القتل فحملوا اليه مالا عظيما . فقال لهم إذا رجع المأمون من سفره فقولوا له نحن الصابئون ! فهذا اسم دين قد ذكره الله جل اسمه في القرآن ، فانتحلوه فأنتم تنجون به ، وقضى أن المأمون توفي في سفرته .. وانتحلوا ذلك الاسم من ذلك الوقت ، لأنه لم يكن بحران ونواحيها قوم يسمون بالصابئة ، فلما اتصل بهم وفاة المأمون ارتد أكثر من كان تنصر منهم وطولوا شعورهم ، الخ [١] ، وأطلق عليهم الصابئة منذ ذلك الحين

* * *

على كل حال كان هؤلاء الحرانيون منبعاً كبيراً من منابع الثقافة اليونانية في العهد الاسلامي ، وقد اتصلت مدرستهم بالخلفاء العباسيين بعد اتصال مدرسة جنديسابور ، وبعد العصر الذي نؤرخه فأول من اتصل منهم ثابت ابن قرة « ٢٢١ — ٢٨٨ هـ » أوصله بالمعتضد بنو موسى بن شاكر الذين رباهم المأمون ومن ذلك الحين قرب الحرانيون من الخلفاء ثم من بني بويه . واشتهر منهم ثابت بن قرة هذا الرياضي الفلكي ، وابن سنان الطبيب العالم بالظواهر الجوية وقد أسلم ، وحفيده ابراهيم بن سنان ، كما اشتهر منهم أسرة هلال ، ومنهم هلال بن ابراهيم ، وكان طبيباً ، وابنه الأديب المشهور ابراهيم أبو اسحاق الصابىء ، صاحب الرسائل . وكان بليغاً وله اليد الطولى في الرياضة

---

١ الفهرست ٣٢

والهندسة والهيئة . كما كان من الحرانيين « البتّانى » أحد المشهورين برصد الكواكب ، والمتقدمين فى علم الهندسة ، وصاحب الزّيج المنسوب اليه ومنهم أبو جعفر الخازن الرياضى ، وابن وحشيّة المنسوب اليه الفلاحة النّبطية الخ ، ولئن كانت مدرسة جُنْدَيسابور لها الأثر الكبير فى نشر الثقافة اليونانية فى الطب ، وما إليه من فلسفة ، فمدرسة حران كان أثرها الأكبر فى الرياضيات ، وخاصةً الهَيْئَة ولعل ما فى دياناتهم من تعظيم الكواكب ، وإقامة الهياكل لها كان باعثاً على نبوغهم فى العلوم الرياضية والفلكية

* * *

وأما الاسكندرية فعاصمة مصر اليونانية ، وبها ولد مذهب من أكبر المذاهب الفلسفية هو مذهب الاسكندرانيين ، أو الافلاطونية الحديثة مؤسسه مصرى هو « أفلوطين » (٢٠٥ — ٢٦٩ م) . وهذا المذهب مَدين بأهمّ افكاره لفلاسفة اليونان ، فعناصره الأولى مستمدة من آراء أفلاطون . وأرسطو ، والرواقيين[1] وقد امتاز بروحانيته وبعده عن المذهب المادّى ، حتى لقد حكى أفلوطين أنه وصل فى روحانيته الى الاستغراق فى الوحدانية أو على التعبير الصوفى « الفناء فى الألوهية » بضع مرات فى حياته ، ووصل الى ذلك تلميذه فورفوريوس Porphyry مرة واحدة وقد ظل مذهبه هو المذهبَ الفلسفى السّائدَ فى المملكة الرومانية نحو قرنين ونصف قرن ـ بعد وفاة مؤسسه ـ حتى أتى الامبراطور جوستنيان فأمر سنة ٥٢٩ م باغلاق مدارس أثينا الفلسفية ، وصادر أملاك الفلاسفة ، وغلّ عقولهم وقيّد ألسنتهم

---

١ انظر ما كتب عن هذا المذهب فى فجر الاسلام ص ١٥٣ وما بعدها وانظر فيه كذلك الكلام على السريانيين ص ١٥٤ وما بعدها

بجانب هذه الحركة الفلسفية كانت حركة واسعة فى الأدب والعلم والفن وأطلق على هذه الحركات كلها مدرسة الاسكندرية . وقد عاشت من سنة ٣٠٦ ق م — ٦٤٢ب . م وكان يغذى هذه الحركة متحف الاسكندرية ، ومكتبتها المشهورة .

ويقسم مؤرخو هذه المدرسة تاريخها إلى عصرين : العصر الأول ، من قيام دولة البطالسة إلى غلبة الرومان (أعنى من سنة ٣٠٦ ق م الى سنة ٣٠م) وقد عُدَّت الاسكندرية فى هذا العصر فى مقدمة بلاد العالم فى الأدب .

والعصر الثانى : من سنة ٣ م إلى سنة ٦٤٢ م وهى سنة فتح العرب للاسكندرية ، ويمتاز فى هذا العصر بالمذهب الفلسفى الذى أشرنا اليه وكانت المدرسة فى عصريْها متصلةً بالعالم الذى حولها تمده بنورها

انتشرت الديانة النصرانية فى الاسكندرية ، فى العهد الرومانى كما انتشرت فى غيرها ، وقامت النصرانية فيها بجانب الفلسفة اليونانية ، واختلف النصارى فيما بينهم طوائف وشيعاً ، وتجادلوا فى طبيعة المسيح ، وناسوته ، ولاهوته وعلاقة المسيح بالله . والتجأوا الى الفلسفة يستعينون بما لها من منطق وترتيب فى الجدل ، وبما لها من أبحاث وراء المادة ، ومن ثَمَّ اتصلت النصرانية بالفلسفة اليونانية ، وكانت أول حركة للاتصال فى الاسكندرية ، كما اتّصلت اليهودية بالفلسفة فى الاسكندرية أيضاً — من قبل — على يد فيلون وكان من أوائل النصارى فى ذلك « كليمانس الاسكندرى » « Clement »[1] فمزج النصرانيه بالأفلاطونية ، ثم من بعده أورجين « Origen » (١٨٥—٢٥٤م) تلميذ أفلوطين ، واضطُهد أوريجين فنفى من الاسكندرية ، وأنشأ مدرسة على النمط الاسكندرى فى قيصرية فى فلسطين ثم أُسست بعدُ مدرسة على هذا النمط فى نصيبين ، وأغلقت مدرسة نصيبين ، فانتقلت الى الرُّهَا وهكذا

١ ولد كليمانس حوالى سنة ١٥٠ م من أبوين وثنيين فى أثينا

انتشر النَّمَطُ الإسكندري في مزج النصرانية بالفلسفة في أنحاء الشرق ، وأصبح كثير من رجال الكنيسة يعلمون النصرانية مفلسفة أو الفلسفة منصّرة ، وجدّوا في التوفيق بين ما يتعارض بينهما فمثلا : قالت النصارى «إن المسيح ابن الله» ، والأبوة مقدمة على البُنُوَّة ، تقدُّمَ السبب على المسبَّب ، وإذن كان الله قبل المسيح . وترى الفلسفة أن العلة الأولى ، أو بعبارة أخرى «الله» لا يلحقه تغير فكيف يكون أباً ، وكان قبلُ غير أب ، فيجب أن يفسَّر الابن تفسيراً يتفق والفلسفة وهكذا

وكان أغلب القائمين بهذه الحركة النصارى النَّساطرة ، فبثوا مدارسهم وتعاليمهم في الشرق ، وكانوا يعلّمون باللغة السريانية ، وينقلون الكتب اليونانية إلى السريانية وكانت الحرب في ذلك العهد قائمة بين الفرس واليونان في آسيا ، وكان كثير من البلاد يقع حيناً في يد الرومان ، وحيناً في يد الفرس وأقنعَ «بَرْسوما» ملكَ الفرس «فيروزَ» بأن النساطرة يكرهون الرومانيين ؛ بما لقوا منهم من عَنَت ، وأنهم يوالون الفرس ، فقبل منهم فيروز ذلك ، وظلوا هم قائمين بما وعدوا [1]

* * *

ولعل هذا الذي ذكرنا يلقي ضوءاً على كثير من المسائل الغامضة التي تعترض الباحث كيف اتصل الفرس بالفلسفة اليونانية ، وكيف عرَفوا «ايساغوجي» وأمثاله من كتب اليونان ؟ وكيف كانت الأديار المبثوثة في الشرق مصدراً للفلسفة اليونانية ؟ وكيف اتصل المسلمون بالفلسفة اليونانية ؟ فظهرت في المجادلات الدينية وغيرها ، وفي مناقشات المعتزلة وغيرهم قبل أن تنقل الفلسفة اليونانية إلى اللغة العربية ، نقْلا منظماً في عهد المأمون ومن بعده ولِمَ كان المترجمون الأولون — من السريانية أو اليونانية إلى العربية — أكثرهم نصارى

---

(١) انظر Oleary, Arabic Thought

أو وثنيون ؟ لعل القارىء يجد طرفاً من الاجابة عن هذه الأسئلة فيما حكينا .

كانت الكنيسة الاسكندرانية والمصرية ـ فى الغالب ـ على مذهب اليعاقبة وكانت لغتها السريانية والقبطية ، وكان إنتاج النساطرة فى آسيا فى الفلسفة باللغة السريانية ؛ أكثر من إنتاج اليعاقبة فى مصر ، لأن الجدل الدينى فى آسيا ـ وخاصة فى العراق ـ بين النصارى بعضهم وبعض ، وبين النصارى وغيرهم من أهل الديانات الأخرى ـ كان أكثر منه فى مصر ، وقد اشتهرت مدرسة الاسكندرية بالطب والكيمياء ، والعلوم الطبيعية ، وكانت كذلك عند الفتح العربى ، ولكن أبحاثها إذ ذاك كانت ممزوجة بالسحر والطلاسم والتنجيم غلب على اليعاقبة فى مصر مذهب الأفلاطونية الحديثة ، والميل الى التصوف ، وحب معيشة الأديار والرهبنة ، على حين غلب على النساطرة فى آسيا الميل الى التفكير الفلسفى ، وحب المنطق من غير إغراق فى الروحانية والرهبنة ، وإن كانت لهم أديار .

وقد اتصل المسلمون بمدرسة الاسكندرية فى العهد الأموى ، فنرى أن خالد بن يزيد بن معاوية يترجم له بعض الكتب « اصطفن » ويلقبه القفطى اصطفن الاسكندرانى ، ونرى ابن أبجر ـ وهو طبيب اسكندرى ـ يُسلم على يد عمر بن عبد العزيز ، ويصحبه ويستطبه عمر . ويعتمد عليه فى صناعة الطب[1]

وفى العصر العباسى ، نرى ذكراً لبعض تلاميذ المدرسة الاسكندرانية فابن أبى أصيبعة يروى أن « بليطيان » كان طبيباً نصرانياً مشهوراً بديار مصر ، وكان بطريركا على الاسكندرية فى أيام المنصور ، فلما ولى الرشيد مرضت له جارية مصرية ، فطلب لها طبيباً مصرياً ، لأنه أبصر بعلاجها ، فأرسل اليه « بليطيان » وبعده كان سعيد بن توفيل طبيب أحمد بن طولون ، وهكذا[2]

ولكن مما نلاحظ ، أن مدرسة الاسكندرية لم تتصل بالخلفاء العباسيين اتصال مدرسة جنديسابور وحران وأمثالها ، ولم تكن لها أثر كأثرهما ،

---

[1] عيون الأنباء فى طبقات الأطباء ج ١ ص ١١٦   [2] عيون الأنباء ج ٢ ص ٨٢

ولعل السبب فى ذلك ، بُعْد مصر عن العراق ، وقرب حران وجنديسابور ، وأن مدرســــة الاسكندرية - كما أشرنا - انغمست فى العزائم ، والرهبنة والمكاشفة ، على العكس من مدارس العراق ، فقد كانت أعلم بشئون الدنيا ، وأكثر اهتماماً بعلومها ، وهذا أنسب لدولة ناهضــــة كالدولة العباسية ، أما نزعة الاسكندرية هذه فتناسب التصوف ، وسنعرض لذلك عند الكلام فى التصوف إن شاء الله وسبب آخر ، وهو ضعف مدرسة الاسكندرية قبيل الاسلام ، واضطهاد أهلها ، وإحراق كتبها حتى اضطر كثير من معتنقيها إلى التنصر ، أو الفرار من البلاد

على كل حال ، فسَّر النّساطرة واليَعاقِبة كثيراً من كتب اليونان ، نقلوها من هذه اللغة إلى اللغة السريانية ، فلما اتصلوا بالعرب كانوا هم أيضاً البادئين بنقل هذه الكتب من السريانية إلى العربيـة وشرحها ، وتاريخ هذه الحركة التى قام بها هؤلاء النساطرة واليعاقبة ، يدلنا على عيبين كبيرين فيها ، (الأول) قلة الابتكار فلم يزيدوا على ما نقلوا علماً جديداً ، ولا نظريات جديدة ، ولا كثيراً من الآراء الجديدة . (والثانى) أنهم حتى فى كثير مما نقلوا لم ينقلوا فى دقة ما كان عند اليونان ، بل غيَّروا فيه ، وحرّفوا وكثير من الأخطاء التى وقع فيها العرب علميـاً كان منشؤه هذا الخطأ السريانى والحق أن العرب فى هذا كانوا أكثَر ابتكاراً وأدقّ نظراً ويكاد مؤرّخو علم المسلمين من طب وجبر وهندسة وكيمياء وفلسفة ، يقسمون ما وصل اليه المسلمون قسمين قسم أخذوه عن اليونان ، وقسم ابتكروه بأنفسهم

نقل إلى العربيـــــة فى هذا العصر ، أهم آلف أرسطو ، وشروح الاسكندرانيين عليها ، وبعض مؤلفات أفلاطون وأهم كتب جالينوس فى الطب ، وعلى الجملة أهم ما وصل اليه العقل اليونانى فى العلم والفلسفة ولسنا نريد أن نفصل الكتب التى ترجموها ، ولكن يمكننا هنا أن نجمل القول بأنه

يمكن تقسيم الترجمة إلى أدوار ثلاثة :

الدور الأول : من خلافة المنصور إلى آخر عهد الرشيد ، أى من سنة ١٣٦ إلى سنة ١٩٣ هـ وفى هذا الدور ترجم كليلة ودمنة من الفارسية ، والسِّنْدهِنْد من الهندية ، وترجمت بعض كتب ارسططاليس فى المنطق وغيره ، وترجم كتاب المَجِسطى فى الفلك — ومن أشهر المترجمين فى هذا الدور ابن المقفع وقد تقدمت ترجمته ، وجورجيس بن جبرائيل ، ويوحنّا بن ماسويه وكلاهما كان طبيباً نصرانياً — وفى هذا الدور اتصلت المعتزلةُ بالكتب التى ترجمت ، فنجد الأوّلين منهم كالنَّظّام عَرَف أرسطو وعرف بعض كتبه فى الفلسفة وتأثرت أبحاثهم بالمنطق ، وتكلّموا فى الطفرة والجوهر والعرض ، وما إلى ذلك كما سيأتى بيانه ، وكان كلامهم فى هذا قبل المأمون ، مما يدل على اتصالهم بالفلسفة من أول عهد الترجمة .

الدور الثانى : من عهد المأمون من سنة ١٦٨ إلى سنة ٣٠٠ هـ وأشهر المترجمين فى هذا الدور يوحنّا أو يحيى البِطْريق - مولى المأمون - وكانت الفلسفة أغلبَ عليه من الطب ، وترْجَم كثيراً من كتب أرسطو . والحجاج بن يوسف بن مطر الوراق الكوفى عاش سنة ٢١٤ ، وقُسْطا بن لوقا البَعْلبكّى عاش سنة ٢٢٠ هـ ، وعبد المسيح بن نَاعِمَةَ الحِمْصِى عاش سنة ٢٢٠ ، وحنين بن اسحاق توفى نحو سنة ٢٦٠ ، وابنه اسحاق بن حنين توفى سنة ٢٩٨ ، وعنى بكتب الفلسفة عناية أبيه بالطب ، وثابت بن قُرّة توفى سنة ٢٨٨ ، وحبيش الأعسم ابن أخت حنين ، وغيرهم . وقد ترجم فى هذا الدور أهم الكتب اليونانيـــة فى كل فن فأعيدت ترجمة المجسطى ، والحكم الذهبية لفيثاغورس ، وجملة مصنفات لبقراط وجالينوس ، وكتاب طيماوس لأفلاطون وكتاب السياسة المدنيـة لأفلاطون ، وكتاب النواميس له أيضاً ، وكتاب المقولات لأرسطو . كل ذلك على يد حنين بن اسحاق ومدرسته ، وترجمت

أعلب كتب أرسطو على يد اسحاق بن حنين

الدور الثالث من أتى بعد هؤلاء، ومن أشهر المترجمين فيه متى بن يونس، كان فى بغداد سنة ٣٢٠، وسنان بن ثابت بن قرة مات سنة ٣٦٠، ويحيى ابن عدى سنة ٣٦٤ وابن زرعة سنة ٣٩٨، وأهم ماترجموا الكتب المنطقية والطبيعة لأرسطو، وتفسيرها [١]

* * *

وقد كان الباعث على هذه الترجمة، ونشاطها فى الدولة العباسية أموراً

(الأول) أن العهد الأموى كان عهداً بدويا - فى الجملة - ظهرت فيه سيادة العرب على غيرهم من الأمم أوضح ظهور، والعرب فى ذلك العصر لم يتأصل فيهم ميل الى فلسفة إنما كان يعجبهم الأدب العربى، والتحدث بأيام العرب ولذة خلفائهم إنما هى فى الاصغاء إلى قصيدة عربية، والاستفسار عن لفظ غامض، وما الى ذلك فلما جاء العصر العباسى، وأمعن المسلمون فى الحضارة، وسادت العناصر غير العربية، رأوا أن حياة الحضارة لا بد أن تستند الى العلم فمالية الدولة تحتاج إلى حساب دقيق، وعيشة الحضارة المركبة تحتاج الى أدوية مركبة، وعلاج مركب. ومتى لجأ الناس الى نوع أو نوعين من العلوم، وأخذوا يتلقونه عن الأمم الأخرى؛ دعاهم الشغف الى تعرف ما عند الأمم المختلفة من العلوم جميعها، ولو لم يكن لهم بها حاجة ماسة مباشرة

(الثانى) أن الحركة الدينية كانت قد بلغت فى آخر الدولة الأموية شأواً بعيداً - كما ذكرنا فى فجر الاسلام - وجرّهم البحثُ الى أن يتكلموا فى القضاء والقدر ونحوه، ورجحت عند قوم عقيدة الجبر، وعند آخرين عقيدة الاختيار، وتجادل المسلمون فيما بينهم، ثم تجادل المسلمون والنصارى واليهود؛ أى

---

١ أنظر محاضرات الأستاذ نلينو وإذا أردت استيعاب الكتب المترجمة فراجع فهرست ابن النديم وطبقات الأطباء لابن أبى أصيبعة وأخبار الحكماء للقفطى وقد لخصها الأستاذ جرجى زيدان فى كتابه التمدن الاسلامى

الأديان خير ؟ وأى آراء الأديان فى المسائل الجزئية أصح ؟ وكان المعتزلة يحملون لواء الدفاع عن الاسلام ، ومقارعة خصومه ، وكان كل من اليهودية والنصرانية تسلح من قبل بالمنطق اليونانى ، والفلسفة اليونانية يستخدمها فى الجدل فأحسّ المسلمون أن لا بد من محاربتهم بآلاتهم ، فعكفوا على المنطق والفلسفة يستخدمونهما فى أغراضهم ، وفيما هم كذلك شعروا بلذة عقلية من دراسة الفلسفة ، فبعد أن كانت تُطلب على أنها وسيلة للدفاع عن الدين أصبحت غاية تُطْلَب لذاتها

وسبب ثالث حكاه الأستاذ نالينو وهو أنه « فى أواخر مدة الدولة الأمويه ، ثبتت سلطة الاسلام على جميع الأمصار والأقطار التى دخلتها ألوِيته عَنوة أو صلحاً ، أثناء المغازى المتواصلة والفتوح من أقصى بلاد ماوراء النهر فى تركستان ، إلى منتهى المغرب والأندلس فعمت اللغة العربية الشريفه أهل تلك الولايات والبلدان ، وغلبت على ألسنتهم الأصلية ، فأخذ المسلمون كلهم من أى جنس أو ملة ، لا يستخدمون فى الانشاء والتأليف إلا لغة العرب ، فابتدأت وحدة الدين تستوجب أيضا وحدة اللسان والحضارة والعمران فصار الفرس وأهل العراق والشام ومصر يُدْخلون علومَهم القديمة فى التمدن الإسلامى الجديد »[١]

وسبب رابع وهو ميل أفراد من الخلفاء فى العصر العباسى الى العلوم الفلسفيه ، والخلفاء عادة أقدر الناس على الترغيب فيما أحبوا والناس أسرع ما تكون إلى تحقيق أغراضهم ، والوَلوع بما أولعوا به وأكبر الخلفاء العباسيين ميلا إلى ذلك فى عصرنا : كان المنصور والرشيد والمأمون وظاهر أنه قد كان لكل منهم أسباب خاصة حملته على ذلك فالمنصور كان ممعودا ويظهر أن ذلك حمله على العناية بالطب والأطباء جاء فى الطبرى عن على بن محمد بن

---

١ تاريخ علم الفلك عند العرب ١٤١

سليمان النَّوْفلى عن أبيه أنه كان يقول : « كان المنصور لا يَسْتَمْرِئ طعامَه ويشكو ذلك إلى المتطببين ويسألهم أن يتخذوا له الجُوارَشْنات . فكانوا يكرهون ذلك ، ويأمرونه أن يقلّ من الطعام ، ويخبرونه أن الجوارشنات تهضم فى الحال ، وتحدث من العلة ما هو أشد منها عليه حتى قَدِم عليه طبيب من أطباء الهند ، فقال له كما قال غيره ، فكان يتخذ له سَفُوفاً جوارشناً يابساً فيه الأفاويه والأدوية الحارة ، فكان يأخذه فيهضم طعامه فأحمده الخ[1] وكذلك كان يعتقد فى التنجيم كما سيأتى بيانه فقرب اليه المنجمين . والرشيد ربّاه البرامكة على حبّ العلم ، والمأمون رباه الرشيد والبرامكة ، وقد حذا حذو الخلفاء كثير من أفراد الشعب كبنى موسى بن شاكر .

إذا علمت ذلك ، علمت فساد رأى من ينسُبُ ترجمة الكتب اليونانية إلى رؤيا رآها المأمون أو نحو ذلك ، فقد ذكر صاحب الفهرست « أن أحد الأسباب التى قامت من أجلها كثرة كتب الفلسفة ، وغيرها من العلوم القديمة : أن المأمون رأى فى منامه كأن رجلا أبيض اللون مُشْرَباً حمرة ، واسع الجبهة ، مقرون الحاجب ، أجلح الرأس أشْهل العين حَسَن الشمائل ، جالس على سريره . قال المأمون وكأنى بين يديه قد مُلِئْتُ له هيبة ، فقلت من أنت ؟ قال أنا أرسطاليس ، فسررت به وقلت أيها الحكيم ، أسألك قال سل قلت ما الحسن؟ قال ما حَسُن فى العقل ، قلت ثم ماذا ؟ قال ما حسن فى الشرع ، قلت ثم ماذا ؟ قال ما حسن عند الجمهور ، قلت ثم ماذا ؟ قال لا ثم ! وفى رواية أخرى ، قلت زدنى ، قال من نصحك فى الذهب فليكن عندك كالذهب ، وعليك بالتوحيد . فكان هذا المنام من أوكد الأسباب فى إخراج الكتب »[2]

وروى ابن أبى أصيبعة هذه القصة بشكل آخر ، فقال إن المأمون رأى فى منامه كأن شيخا بهىّ الشكل جالس على منبر وهو يخطب ، ويقول « أنا

---

[1] جزء ٩ ص ٢٩٢ [2] الفهرست ص ٢٤٣

أرسطاطاليس » فانتبه من منامه ، وسأل عن أرسطاطاليس فقيل له رجل حكيم من اليونانيين وأحضر حنين بن اسحق ، إذ لم يجد من يضاهيه فى نقله ، وسأله نقل كتب الحكماء اليونانيين الى اللغة العربية ، وبذل له من الأموال والعطايا شيئاً كثيراً »

فهذه القصص وأمثالها لا يصح أن تكون سبباً ، وإنما كانت الترجمة لأسباب طبيعية ، هى التى ذكرنا ورواية ابن أبى أصيبعة أبعد عن الحقيقة ، فمن المستحيل ألا يسمع المأمون باسم أرسطو حتى يأتيه فى المنام ويقول له أنا أرسطو ! وحكاية ابن النديم إن صحت دلتنا على أن الحُلُمْ كان انعكاس صورة طبيعية لما كان يفكر فيه المأمون فى اليقظة

* * *

قال فى طبقات الأمم لصاعد الأندلسى « كانت العرب فى صدر الاسلام لا تُعْنىَ بشىء من العلم الا بلغتها ، ومعرفة أحكام شريعتها ؛ حاشا صناعة الطب ، فانها كانت موجودة عند أفراد من العرب ، غير منكرة عند جماهيرهم ، لحاجة الناس طرًّا اليها ، ولما كان عندهم من الأثر عن النبى صلى الله عليه وسلم فى الحث عليها حيث يقول : « يا عباد الله تداووا فان الله عز وجل لم يضع داء الا وضع له دواء الا واحداً وهو الهرم . . »

« فهذه كانت حالة العرب فى الدولة الأموية ، فلما أدال الله تعالى للهاشمية وصرف الملك اليهم ثابت الهمم من غفلتها ، وهبت الفطن من سنتها ، وكان أول من عنى منهم بالعلوم الخليفة الثانى أبو جعفر المنصور وكان رحمه الله مع براعته فى الفقه مقدَّماً فى علم الفلسفة ، وخاصة فى علم صناعة النجوم كَلِفاً بها وبأهلها

ثم لما أفضت الخلافة الى الخليفة السابع منهم ، عبد الله المأمون بن الرشيد ابن محمد المهدى بن أبى جعفر المنصور تمم ما بدأ به جده المنصور فأقبل

على طالب العلم فى مواضعه ، واستخرجه من معادنه بفضل همته الشريفة ، وقوة نفسه الفاضلة ، فداخل ملوك الروم وأتحفهم بالهدايا الخطيرة وسألهم صلته بما لديهم من كتب الفلاسفة فبعثوا اليه بما حضرهم من كتب أفلاطون وأرسطاليس وأبقراط ، وجالينوس وأقليدس ، وبطليموس وغيرهم من الفلاسفة فاستجاد لها مَهَرَة التراجمة ، وكلفهم احكام ترجمتها ، فترجمت له على غاية ما أمكن ، ثم حض الناس على قراءتها ، ورغبهم فى تعلّمها فنفقت سوق العلم فى زمانه ، وقامت دولة الحكمة فى عصره ، وتنافس أولو النباهة فى العلوم لِمَا كانوا يرون من إحظائه لمنتحليها ، واختصاصه لمتقلديها فكان يخلو بهم ويأنس بمناظرتهم ، ويلتذ بمذاكرتهم ، فينالون عنده المنازل الرفيعة والمراتب السنية ، وكذلك كانت سيرته مع سائر العلماء والفقهاء والمحدّثين والمتكلمين ، وأهل اللغة والأخبار والمعرفة بالشعر والنسب فأتقن جماعة من ذوى الفنون والتعلم فى أيامه كثيراً من أجزاء الفلسفة وسنّوا لمن بعدهم منهاج الطلب ، ومهّدوا أصول الأدب ، حتى كادت الدولة العباسية تضاهى الدولة الرومية أيام اكتمالها ، وزمان اجتماع شملها [١]

وقال فى موضع آخر « ان أول علم اعتُنِى به من علوم الفلسفة ، علم المنطق والنجوم فأما المنطق فأول من اشتهر به فى هذه الدولة عبد الله بن المقفع الخطيب الفارسى، كاتب أبى جعفر المنصور، فانه ترجم كتب أرسطاليس المنطقية الثلاثة التى فى صورة المنطق وهى كتاب « قاطاغورياس » وكتاب « بارى ارمينياس » وكتاب « أنولوطيقا » وذكر أنه لم يكن ترجم منه الى وقته إلا الكتاب الأول فقط ، وترجم مع ذلك المدخل المعروف « بايساغوجى لفورفوريوس الصورى » وعبّر عما ترجم من ذلك عبارة سهلة قريبة المأخذ

---

١ طبقات الأمم ص ٤٧ وما بعدها

وترجم مع ذلك الكتاب الهندى المعروف بكليله ودمنة وهو أول من ترجم من اللغة الفارسية الى اللغه العربية .

وأما علم النجوم فأول من عنى به فى هذه الدولة محمد بن ابراهيم الفزارى وذلك أن الحسن بن محمد بن حُمَيد المعروف بابن الآدمى ذكر فى زيجه الكبير المعروف بنظم العقد أنه قدم على الخليفه المنصور فى سنة ١٥٦ رجل من الهند عالم بالحساب المعروف بالسند هند فى حركات النجوم . . فأمر المنصور بترجمة ذلك الكتاب الى اللغه العربية ، وأن يؤلف منه كتاب تتخذه العرب أصلا فى حركات الكواكب فولى ذلك محمد بن ابراهيم الفزارى . فكان أهل ذلك الزمان يعملون به الى أيام الخليفة المأمون [١]

ونحن اذا استعرضنا ما حكى عن الترجمة ونشأتها أمكننا ان نستنتج منها النتائج الآتيه

(١) أن أول نقل حدث فى الاسلام كان بفضل خالد بن يزيد بن معاوية ، والذى نقل له هو « اصطفن » وهو من الاسكندرية ، وكان هذا النقل من اللغة اليونانية والقبطية إلى العربيه - وأن خالداً إنما كان أهم ما عنى به الصنعة أو الكيمياء ، والغرض منها تحويل المعادن الى ذهب ، ويظهر أن الذى دعاه الى ذلك أنه كان شاباً يطمع فى الخلافة اذ كان أبوه (يزيد بن معاوية) خليفه ، وأخوه (معاويه بن يزيد) خليفة ، ثم نُحى عن الخلافة، وغلبه عليها مروان بن الحكم فصُدم من ذلك صدمة قوية فتحول الى مَلْهىً شريف يلهو به ويناسب أرستقراطيته فكان ذلك هو « الصنعة » رأى أنه اذا استطاع أن يحوّل المعادن الى ذهب استطاع أن يحول الناس اليه ، أو على أقل تقدير كان له من المنزلة ما يحسده عليها الخلفاء قال ابن النديم « كان خالد جواداً ، يقال إنه قيل له لقد جعلت اكثر شغلك فى طلب الصنعة ! فقال خالد ما أطلب

---

١ ص ٤٩ ، ٥

بذلك الا أن أعنى أصحابى وإخوانى، إنى طمعت فى الخلافة فاختزلت دونى، ولم أجد منها عوضاً الا أن أبلغ آخر هذه الصناعة، فلا أحوج أحداً ـ عرفنى يوماً أو عرفته ـ إلى أن يقف بباب سلطان، رغبة أو رهبة »[١] وقد اشتغل بالنجوم على أنها قد تكون وسيلة تساعد على الوصول إلى « الصنعة » إذ كان علم النجوم ممزوجاً بعلم أحكامها، وتأثيرها فى العالَم السُّفلى، فلعله أمَّل فيه عوناً على الوصول إلى بغيته

(٢) أنه عنى فى الدولة الأموية بالطب بعض عناية، لأن الناس فى حاجة مادية إليه، ولأنه أبعد العلوم الأجنبية عن أن يؤثِّر فى الدين، ولهذا لم يتحرج من إجازة الترجمة فيه أتقى بنى أمية عمر بن عبد العزيز

(٣) أن محاوله الترجمة فى العهـــد الأموى كانت محاولات فردية، تموت بموت الأفراد القائمين بها، أما فى الدولة العباسية فكانت الترجمة عملَ أمة لا عمل أفراد، وإن شئت فقل : كان فى الدولة العباسية مدرسة كبيرة للترجمة، لا يضيرها موت فرد أو أفراد منها

(٤) كانت الترجمة فى العهد الأموى مقصورة على العلوم العمليه كالصنعه والطب والنجوم (بالمعنى الذى فسرناه) ولم يتعد ذلك إلى العلوم العقليـــة كالمنطق والفلسفة والهندسة، وما إلى ذلك، فهذه لم تكن الا فى الدولة العباسية .

(٥) نرى أن المسلمين اتصلوا بالفلسفة اليونانيه أول الأمر من طريق الفرس، فقد ترجم ابن المقفع كما أمر منطق اليونان، والظاهر أنه نقلها من الفارسية، إذ لم يعرف عنه أنه يعرف اليونانية، ثم تولى الترجمة بعد ذا النصارى من النساطرة واليعاقبة، من السريانية الى العربية .

(٦) كانت أول عناية الخلفاء العباسيين موجَّهة الى الطب والتنجيم .

---

[١] الفهرست ص ٣٥٤

والسبب فى ذلك الحاجة الماسة الى ذلك ، فالمنصور احتاج الى الطب لمرضه ـ كما بينا ـ واحتاج الى التنجيم لأنه كان يعتقد أن هناك ارتباطاً بين حركات النجوم وأوضاعها ، وبين ما يحدث فى عالمنا من نحس أو سعد . ومن ذلك الحين صار الطب والتنجيم عملين رسميين، يتولاهما رجال رسميون . فجورجيس ابن جبريل بن بختيشوع الجنديسابورى صار طبيبا للمنصور ، ثم لما تقدمت به السن عين المنصور مكانه تلميذه عيسى بن شهلاثا . واتخذ نوبخت الفارسى منجما له ، فلما ضعف عيّن المنصور مكانه ابنه أبا سهل بن نوبخت . ولما تولى المهدى اتخذ طبيبه عيسى الصيدلانى الملقب بأبى قريش ، واتخذ توفيل بن توما النصرانى الرهاوى رئيساً لمنجميه . فلما تولى الرشيد اتخذ طبيبه بختيشوع بن جورجيس ، ويوحنا بن ماسويه النصرانى . ولما استخلف المأمون كثر فى بلاطه الأطباء والمنجمون ، فمن منجميه حبش الحاسب ، وعبد الله بن سهل بن نوبخت ، ومحمد بن موسى الخوارزمى ، وما شاء الله اليهودى ، ومن أطبائه سهل بن سابور ، ويوحنا بن ماسويه ، وجورجيس بن بختيشوع ، وعيسى بن الحكم ، وزكريا الطيفورى . فلما آلت الخلافة للمعتصم كان طبيبه سلمويه ، ثم يوحنا بن ماسويه[1] ، الخ

ونرى من هذا أن الطب والتنجيم أصبحا صناعتين تحميهما الخلفاء ، وكانت حاجتهم إليهما حاجة عملية . وأمر الطب ظاهر ، والتاريخ مملوء بالحكايات التى فزع فيها الخلفاء إلى المنجمين ، فالمنصور استشار المنجمين فى اختيار الوقت الذى يبدأ فيه بناء بغداد ، والمهدى لما هم بالخروج إلى « ماسبذان » استشار توفيل بن توما النصرانى المنجم[2] ، والمعتصم نصحه المنجمون ألا يغزو « عمورية » الا فى أيام نضج التين والعنب ، فلم يُصغ لقولهم وغزاها وفتحها . وقال أبو تمام فى ذلك بائيته المشهورة « السيف أصدق أنباء من الكتب » والواثق لما

---

١ ابن العبرى فى مواضع متفرقة   ٢ الفخرى ص ٢١٩

اشتد مرضه ، أحضر المنجمين ، منهم الحسن بن سهل بن نوبخت ، فنظروا فى مولده فقدّروا له أن يعيش خمسين سنة مستأنفة من ذلك اليوم ، فلم يعش بعد قولهم الا عشرة أيام [1] الخ

ولسنا ندّعى أن الخلفاء لم يشجّعوا من علم النجوم الا هذا الضّرب ، فقد كان علم النجوم يشمل ما نُطلق عليه علم الهيئة الآن ، ويشمل كذلك البحث عن التغيرات التى تحدث فى الأرض بسبب مواقع النجوم وتأثيرها . وكلا الأمرين كان عند اليونان ، وكلا الأمرين عنى به العباسيون ، فرصدت الكواكب فى عهد المأمون ، وأصلحت آلات الرصد . وانما الذى نريد أن نذكره ، أن الشّغف بمعرفة أحكام النجوم هو الذى حدب الخلفاء أولا إلى تشجيع هذا العلم ، ثم تدرجوا منه الى تشجيع الفلك الرياضى البحت

ويظهر لى أن هذين العلمين (الطب والنجوم) هما البابان اللذان أوصلا المسلمين إلى ساحة العلوم الفلسفية ، والسبب فى ذلك أن التخصص الذى نفهمه الآن ونراه فى دراسة الطب والهيئة لم يكن معروفاً فى هذا العصر العباسى ، وكان الطبيب والمنجّم يُلمان بكثير من المسائل الفلسفية . ويكاد يعد الفلسفة كوحدة ، فروعها : الطب ، والالهيات ، والحساب ، والمنطق ، والموسيقى ، والهندسة ، والهيئة . فالطبيب والمنجم يلمان — غالبا — بكل ذلك ، ثم يتبحران فى الطب أو التنجيم . وكانت رغبة الأطباء والمنجمين فى إتقان فنونهم تحملهم على معرفة اللغات الأجنبية ، وخاصة اليونانية ، فاذا حذقوها أقبلوا على الكتب المؤلفة فيها من جميع فروع الفلسفة . وقد نقل الينا ابن النديم ثبْتا بأسماء الكتب التى كان يدرسها الطبيون ، فاذا فيها طب وتشريح ، وما إلى ذلك . ثم فيها منطق وأخلاق وبحث فيما وراء المادة . وكان مما يقرءون كتاب موضوعه « أن الطبيب الفاضل يجب أن يكون فيلسوفاً » [2] واستمر هذا الحال

---

[1] ابن العبرى ص ٢٤٥ [2] فهرست ٢٨٩ وما بعدها

حتى فيمن نبغ بعدُ من الفلاسفة المسلمين، فيعقوب الكِندي - مثلا - «كان عالماً بالطب والفلسفة وعلم الحساب والمنطق، وتأليفَ اللحون والهندسة، وطبائع الأعداد والهيئة»[1] وكذلك كان ابن سينا منطقياً طبيباً رياضياً طبيعياً فلكياً، الخ

من أجل هذا نرى أن كثيراً من هؤلاء الأطباء والمنجمين الذين كان الخلفاء يُمِدّونهم بالمال عُنوا بترجمة كتب غير طبية ولا فلكية، أو أشرفوا على ترجمتها فابن القفطي يذكر «أن يوحنا بن ماسويه النصراني السرياني الطبيب ولاّه الرشيد ترجمة الكتب الطبية القديمة وكان له تصانيف جميلة، وكان يعقد مجلساً للنظر، ويجري فيه من كل نوع من العلوم القديمة بأحسن عبارة»[2] ويقول «إن يوحنا بن البطريق (الطبيب) الترجمان مولى المأمون كان أميناً على ترجمة الكتب الحِكْمية حسن التأدية للمعاني، ألكن اللسان في العربية، وكانت الفلسفة أغلبَ عليه من الطب»[3] الخ

* * *

كان لهذه الثقافة اليونانية أثر كبير في المسلمين. ومما زاد في أثرها أن اتصال المسلمين بها صاحَبَ عصر تدوين العلوم العربية، فتسربت الثقافة اليونانية إليها، وصبغتها صِبغة خاصة، كان لها تأثير كبير في الشكل، وفي الموضوع

أما الشكل فيرجع الى تأثير المنطق اليوناني، وقد صبغ العلوم العربية صِبغة جديدة صُبّت في قالبه، ونُصِبت على منهاجه إذ كان المنطق كما قال ابن سينا «خادمَ العلوم» - عُني به المسلمون من أول عهدهم بالفلسفة، وقد رأينا أن ابن المقفع ترجم كتب المنطق لأرسطو، وتتابع المترجمون بعده يترجمون الكتب المنطقية، وكان المنطق الذي وصل إلى العرب هو منطق

---

١ القفطي ص ٢٦٨ ٢ ص ٢٢٧ ٣ ص ٢٣٩

أرسطو معدّلا ومضافاً إليه ، ومشروحاً بمنطق الرّواقيين والاسكندرانيين ، ولم يزد العرب فيه شيئاً يذكر . فكل المنطق الذى بين أيدينا هو منطق اليونان ، لم يزد عليه الا بعض الشروح . وقد نقل نقلا صحيحاً لم يدخله نقص ولا تهويش ، كالذى كان فى الالهيات اليونانية . وقد كان منطق أرسطو وشروحه العربية أوسع وأعمق مما بين أيدينا من كتب المنطق اليوم ، وكان القياس يشغل منه حيّزاً كبيراً ، وفيه كتاب واسع فى البرهان ، وآخر فى الجدل وكيف يكون ، وكيف يسلك فى إفحام الخصم ، وكان فيه باب للسفسطة ، وباب فى الخطابة ، وباب فى الشعر ، وكانت الأبواب الخمسة الأخيرة وهى البرهان والجدل والخطابة والشعر والسفسطة تُبحث فيه بحثاً وافياً [١] ولكن المتأخرين حذفوا هذه الأبواب أو ألموا بها إلماماً يسيراً واقتصروا على الكلام فى الكليات الخمس والقضايا والقياس ، مع أن الذى حذفوا أهم من الذى أثبتوا [٢] وبذلك أفقدوا المنطق روحه .

على كل حال كان للمنطق سلطان كبير على العقول فى العصر العباسى ، وكان من جرّاء ذلك أن اصطبغت طريقة الجدل والبحث والتعبير والتدليل صبغة غير التى كانت تعرف من قبل . فإن أنت قارنت بين أسلوب القرآن الكريم ، وأسلوب المتكلمين ، وجدت فرقا كبيراً يمكنك أن تلخصه فى ، أن أساليب المتكلمين جارية على أساليب منطق أرسطو ، وليس كذلك أسلوب القرآن . وقد وضع محمد بن ابراهيم الحسنى اليمنى الصنعانى كتابه المسمى « ترجيح أساليب القرآن على أساليب اليونان » [٣] فأسلوب القرآن فى إثبات وجود الله تعالى « قُلْ مَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالأَرْضِ ؟ أَمْ مَنْ يَمْلِكُ السَّمْعَ

---

١ انظر فى ذلك منطق أرسطو باللغة الانجليزية ، وقد اتبع العرب الأولون شراح أرسطو من اليونان باضافة الخطابة والشعر

٢ انظر مقدمة ابن خلدون ٤١

٣ الكتاب طبع فى مصر بمطبعة المعاهد

والأبصار؟ ومن يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي؟ ومن يدبر الأمر؟ فسيقولون الله» ، وقوله تعالى: «أفلم ينظروا إلى السماء فوقهم كيف بنيناها، وزيناها، وما لها من فروج، والأرض مددناها وألقينا فيها رواسي، وأنبتنا فيها من كل زوج بهيج، تبصرة وذكرى لكل عبد منيب، ونزلنا من السماء ماء مباركا فأنبتنا به جنات وحب الحصيد، والنخل باسقات لها طلع نضيد» ، إلى كثير من أمثال ذلك. أما أسلوب المتكلمين فمثل «العالم حادث؛ وكل حادث لا بد له من محدث، والعالم لا بد له من محدث، إلى أمثال ذلك، وما يستتبعه من الجوهر والعرض، والكمية والكيفية، والعلم الضروري والنظري، وغير ذلك مما هو من تعبيرات الفلسفة اليونانية

وكذلك الشأن إذا أنت قارنت بين تعبيرات الفقهاء في عصر الخلفاء الراشدين، والعصر الأموي، وبين تعبيرات الفقهاء في العصر العباسي - بعد أن عرفوا المنطق - فإنك تجد التعبير الأول عربياً بحتاً، وتجد الثاني ارسططاليسياً بحتاً فمثلا تقرأ الباب في موطأ الإمام مالك فتجده يذكر الحكم، ثم يحكي ما يدل عليه من حديث أو أثر. ثم لا تجد فيه أثراً لعلم المنطق، وتقرأ في كتاب الهداية مثلا الدليل الفقهي، وخاصة في المسائل الخلافية بين أبي حنيفة والشافعي، فترى أن قواعد الجدل التي وضعها أرسطو، وقواعد البرهان مطبقة في دقة تامة، فمقدمة صغرى، ومقدمة كبرى، ونتيجة. وأشكال القياس مستوفاة شروطها

وتقرأ كتاب سيبويه فتجد ترتيباً وتبويباً منطقياً، يبدأ بتقسيم الكلمة الى اسم وفعل وحرف، ثم يعرف كل قسم ويأتي بأمثلة ويذكر أحكامه، وهكذا. ومن ذلك أن أرسطو قال: «إن الزمان والمكان كالوعاء للأشياء إذ لا بد لكل شيء مخلوق أن يكون واقعا في زمان من الأزمنة، وفي مكان من

الأمكنة فهما كالوعاء له . وهذا أصل تسمية النحويين للمفعول فيه ظرفاً ، أى وعاء ،[١] وكما ألف ايساغوجى أى المقدمة أو المدخل فى المنطق ، ألَّف ابن فارس « مقدمة فى النحو » .

وهذا القياس الذى شغل جزءاً كبيراً من منطق أرسطو طبق تطبيقاً دقيقاً ، وروعى فى كثير من العلوم . فالقياس فى الفقه وأصوله ، والقياس فى النحو واللغة ، والقياس فى الفلسفة ، وكان لهذا القياس أثر كبير فى تفريع المسائل وتنويعها ، ووضع المسائل المتشابهة تحت قاعدة واحدة ، وطرد أحكامها على ما لم يرد فيه حكم مأثور ، سواء فى ذلك الفقه والنحو واللغة ، وكان لهذا كله أثر فى تضخيم العلم وترتيبه وتبويبه [٢] .

هذا فى الشكل ؛ وأما فى الموضوع ، فقد كان للفلسفة اليونانية أثر كبير فى تعاليم المتكلمين ، نعرض له عند الكلام فى المعتزلة . وكان للأفلاطونية الحديثة بعض الأثر فى التصوف ، نوضحه عند الكلام فيه . وكان لهما معاً أثر كبير فى الفلسفة الاسلامية ، وهذا بتاريخ الفلسفة الاسلامية أشبه وأليق . وكان للبلاغة اليونانية أثر فى علم البلاغة العربى ، ولكنه دُوّن بعد عصرنا الذى نؤرخه فلا نتعرض له الآن

---

١ محاضرات الأستاذ جويدى ٨٥

٢ أما القياس فى الفقه فسيأتى الكلام فيه ، وأما القياس فى النحو فقد عرفوه بأنه « حمل فرع على أصل لعلة مشتركة بينهما » ويكاد يكون هو التعريف الفقهى ، وقد طبقه النحاة كما طبقه الفقهاء فيقولون — مثلا — مفتوح والقياس الكسر . وكانوا اذا رووا مسألة عن عربى قاسوا عليها ولذلك يقول ابن الانبارى : « أن انكار علم القياس فى النحو لا يتحقق لأن النحو كله قياس ، فمن أنكر القياس فقد أنكر النحو » وكانوا يقسمون مصدر المسائل الى سماع وقياس ويعنون بالسماع ما سمعوه عن العرب ، وبالقياس ما قاسوه على ما سمعوا . وقد ذكروا أن نحاة البصرة كانوا أصح قياساً من نحاة الكوفة ، لأن البصريين لا يلتفتون الى كل مسموع ، ولا يقيسون على الشاذ . ومعنى هذا أن الكوفيين كانوا يستعملون القياس بأوسع من البصريين ، لأنهم كانوا يقيسون على الشاذ . وقال الأندلسى : « الكوفيون لو سمعوا بيتاً واحداً فيه جواز شىء مخالف للاصول جعلوه أصلا ، وبوبوا عليه بخلاف البصريين » (انظر مقدمة كتاب الانصاف فى مسائل الخلاف)

ولكن مما لا شك فيه أن العرب أو المسلمين استخدموا ما أخذوا من الثقافة اليونانية استخداماً صالحاً، وأخذوا منها ما أخذوا ثم بنوا عليه، وزادوا فيه وابتكروا، ولم يكن موقفهم موقف الناقل فحسب. وكان كثير منهم ينظر بإحدى عينيه إلى الثقافة اليونانية، وبالعين الأخرى إلى التعاليم الإسلامية والثقافة العربية، فيختار من الأولى ما يتفق والثانية، ويؤلف منهما مزيجاً لا هو يوناني بحت، ولا إسلامي بحت. وإنما أظهرُ ما كان ذلك في العصر الذي يلي عصرنا هذا وهو العصر العباسي الثاني، فقد كانت الترجمة قد تمت وركزت، فأعقبها الأخذ منها والبناء عليها. وظهر أمثال إخوان الصفاء، والفارابي، وابن سينا، وابن رشد وأمثالهم.

* * *

وهناك نوع آخر خفيف من الثقافة اليونانية الرومانية، وأعني به الثقافة التي تنشأ من امتزاج الجنسين؛ أعني الجنس العربي والجنس اليوناني الروماني في الحياة الاجتماعية. فقد كان هؤلاء الرومان يعيشون بين سَمْع العرب وبصرهم، ولهم عادات وتقاليد، وأفكار وآراء في نظم الحكم، ولهم فنون من غناء وتصوير وما إلى ذلك. وكان العرب يقتبسون من ذلك ما تيسر لهم لا عن طريق الدراسة المنظمة، ولا عن طريق البحث العلمي، وإنما عن طريق المشاهدة والنظر، وعن طريق الحديث والمشافهة. ولئن كان العراق أهم منبع للثقافة اليونانية العلمية، فقد كان الشام — على ما نظهر — أهم منبع لهذا النوع من الثقافة الاجتماعية. وسبب ذلك أن الشام كان محكوماً بالرومان وقت الفتح الإسلامي، وكانت سلطة الرومان عليه أكبر من سلطتهم على العراق لقرب العراق من الدولة الأخرى القوية — وهي الفرس — ووقوعه تحت سيطرتها في أغلب الأحيان، وكان في الشام عرب كثيرون، ورومان كثيرون، اختلطوا اختلاطاً تاماً. وترك الرومان عند خروجهم عادات

وتقاليد وفنوناً وبطلها اقتبس منها العرب

من الأمثلة على ذلك الغناء، فحدثنا الأغانى أن المسلمين اقتبسوا من الروم بعض غنائهم، وكان موضع الاقتباس هو الشام فيقول فى « ابن مُحْرِز » « إنه سقط الى فارس فأخذ غناء الفرس، وإلى الشام فأخذ غناء الروم، فتخير من نغمهم ما تغنَّى به غِناءه »[١] ويقول ابن مِسْجَحٍ « إنه رحل إلى الشام وأخذ ألحانَ الروم »[٢]

وقد رأينا عند الكلام فى الرقيق، أن كثيراً منه كان من الروم وكان هذا الرقيق من غلمان وجوار فى قصور الخلفاء والأغنياء، والشعراء والعلماء وكان للمأمون جوار روميات، يلبسن لِبْسهن الرومى من زُنَّار، وما إليه وكان لأبى تمام الشاعر غلام رومى[٣] وهكذا

ويحكى ابنُ أبى أُصَيْبِعَةَ . أن الرشيد كانت له جارية رومية اسمها حَرَشَى، وكان لها من قرابتها أخت أو بنت أخت، فتفقَّدَها الرشيد فلم يجدها، فسأل حرشى عنها فأعلمته أنها زَوَّجَتْهَا من قريب لها، فغضب من ذلك وقال كيف أقدمت على ذلك بغير إذنى وأنت إنما اشتريتها من مالى! وأمر سَلاَّماً الأبْرش بتأديب زوجها على عمله، فما زال سلام يتعرَّف خبره، حتى وجده فخصاه، وكانت الجارية الرومية قد علقت منه بغلام، فلما ولدت الجارية ـ وكان الرشيد قد توفى ـ تبنَّت حرشى الغلامَ، وأدّبته بآداب الروم وقراءة كتبهم فعلم اللسان اليونانى علماً كانت له فيه رئاسة، وكان يعرف بإسحاق ابن الخصى، وكان يتصل به كثير من أهل العلم والأدب[٤]

وكانت الحروب بين المسلمين والروم متواصلة فى عصرنا هذا ومع الأسرى من كل من الجانبين فى يد الآخرين فأسرى المسلمين قد ذهبوا الى

---

١ ١ ١٥١   ٢ ٣ ٨٤   ٣ أغانى ١٥ ٧ ١
٤ طبقات الأطباء ١ ١٨٥

القسطنطينية ، وأسرى الروم الى العراق والحكايات كثيرة فى التاريخ عن النوعين من الأسارى ، وخاصة فى عهد الرشيد ، وكان هذا سبباً من أسباب امتزاج الحياة الاجتماعية واقتباس كلٍّ من كلٍّ وليس من المعقول أن يمُرّ هذا الاتصال ـ بحكم الروم لكثير من البلاد الاسلامية أولاً، ثم بالرق والأسر، ثم بالاحتكاك الدائم السلمى أحياناً ، والحربى أحياناً ـ من غير أن يترك بعضاً من المسلمين يتكلمون الرومية وبعضاً من الرومانيين يتكلمون العربية . فالرقيق الرومى مثلا فى البيوت كان يتكلم الرومية أولا بالضرورة ، ثم يتكلم العربية محرّفة ، ثم العربية القريبة من الصحيحة ، وهكذا الشأن فى أسرى المسلمين فى الروم إن استمرّوا ، وهذا يحمل بعض الأفراد الراقين من الجانبين على أن يتبادلوا الآراء والأفكار والكلام فى اللغة والأدب ويروى الأغانى فى ذلك خبراً طريفاً فيقول : قدم رسول لملك الروم الى الرشيد ، فسأل عن أبى العتاهية ، وأنشده شيئاً من شعره . وكان (أى الرسول) يحسن العربية فمضى (الرسول) الى ملك الروم وذكره له فكتب ملك الروم اليه وردّ رسوله يسأل الرشيد أن يُوَجِّهَ بأبى العتاهية ، ويأخذ فيه رهائن مَن أراد وألح فى ذلك ، فكلم الرشيد أبا العتاهية فى ذلك فاستعفى منه وأباه »[١]

* * *

وهذا يسلمنا إلى مسألة تستوقف النظر ، وهو ضعف تأثير الأدب اليونانى إذا قيس بتأثير العلم والفلسفة اليونانية ، فانك تقرأ أسماء الكتب التى ترجمت من اليونانية الى العربية ، فتجد الكثير فى كل فرع من فروع العلوم الرياضية والطبية والفلسفة ، ولا تكاد تعثر على كتاب أدبى يونانى ترجم الى العربية مع وفرة ما لليونان والرومان من كتب أدبية وقد ألممنا بشىء من أسباب ذلك فيما مضى[٢] ونزيد هنا سبباً آخر وهو أن الفلسفة

---

١ أغانى ٣ ١٧٩ ٢ فجر الاسلام ١٦١

والعلوم عالمية والأدب قومي؛ ذلك أن الفلسفة والعلم نتاج العقل، والعقل قدر مشترك بين الأفراد والأمم ـ وإن اختلفوا في أنصبائهم منه ـ والمنطق الذي يضبط هذه العلوم يستسيغه عقل الناس جميعاً، وقواعد الهندسة والطب تطبق على الناس جميعا أما الأدب فلغة العواطف، وليس للعواطف منطق يضبطها، والأدب ظل الحياة الاجتماعية، ولكل أمة حياة اجتماعية خاصة بها تمتاز عن حياة الأمم الأخرى في أشكالها ومراميها من أجل ذلك تذوق العرب منطقَ أرسطو وطبَّ جالينوس ولم يتذوقوا إلياذة هوميروس، ألا ترانا اليوم حتى في عصرنا الذي اتصل فيه الناس والأمم اتصالا أوثق مما كان في القديم، لا يتذوق العربي منا الالياذة، إلا أن يكون قد وقف على الحياة الاجتماعية اليونانية وأدرك كنهها، ومرّن ذوقه طويلا على أن يستسيغها.

وسبب ثالث يصح أن يكون، وهو أن الأدب اليوناني أدب وثني، فيه آلهة متعددة، وفيه عبادة أبطال والذوق العربي حين ترجمت العلوم ذوق مسلم، لم يستسغ هذا النوع من الأدب الوثني.

ومع هذا فقد كان لليونان أثر في اللغة العربية والأدب العربي من وجوه:

(١) ألفاظ يونانية عربت، ونلاحظ أنها أكثر ما تكون في أنواع ثياب يونانية أو رومانية لم تكن يعرفها العرب، ثم عرفوها ولبسوها، وأطلقوا عليها كلماتها الأصلية مثل «البُرْجُد» Paragauda وهو كساء غليظ مخطط، والبو قلمون وهو ثوب رومي يتلون للعيون ألوانا أو أسماء أشياء عرفها العرب بعد اتصالهم بالرومان، ولم تكن من نتاج جزيرة العرب كالبرجد والزمرد والناقوس، ومقاييس أو موازين رومانية كالقيراط والأوقية، أو أسماء طبية أو نباتية، كالبلغم والقولنج والبرقوق، واللوبيا والترمس، أو كلمات نصرانية كالجاثليق، والبطريق، أو نحو ذلك[١] ويظهر أن أكثر هذه الكلمات تسربت

---

١ انظر في هذا كتاب الفروق للأب لامانس

الى العرب عن طريق الشام للسبب الذى أبنا قبل

(٢) قصص يونانية نقلت الى العربية. وقد نقل ابن النديم أسماء كتب للروم فى الأسمار والتاريخ ترجمت الى العربية [١]، وحكى الجاحظ فى كتاب الحيوان قال «كان فى اليونانيين ممرور له نوادر عجيبة، وكان يسمى ريسيموس والحكماء يروون له أكثر من ثمانين نادرة [ما من نادرة] الا وهى غرة وعين من عيون النوادر. فمنها أنه كان كلما خرج من بيته مع الفجر الى شاطىء الفرات — للغائط أو للطهور — ألقى فى أصل باب داره، وفى دورانه، حجراً كى لا يصفق الباب فيحتاج الى معالجة فتحه، والى دفعه. وكان كلما رجع من حاجته لم يجد الحجر، ووجد الباب مصفقاً. فكمن فى بعض الأيام ليرى هذا الباب من يصنع به ما يصنع، فبينا هو فى انتظاره إذ أقبل رجل حتى تناول الحجر فلما نحاه عن مكانه انصفق الباب، فقال له مالك ولهذا الحجر، ومالك تأخذه؟ فقال لم أعلم أنه لك. قال فقد علمت أنه ليس لك!

وقال بعضهم: ما بال ريسيموس يعلّم الناس الشعر ولا يقول الشعر! قال. ريسيموس كالمِسَنّ الذى يَشْحَذُ ولا يقطع

ورآه رجل يأكل فى السوق فقال: أتأكل فى السوق؟ فقال اذا جاع ريسيموس فى السوق أكل فى السوق [٢] الخ

(٣) الحكم، فقد ترجمت حكم نسبت لفيثاغورس، وسقراط، وأفلاطون وأرسطو. وملئت بها كتب الأدب فى ذلك العصر مثل البيان والتبيين، وعيون الأخبار. وقال ابن النديم: ان علىّ بن ربّن النصرانى نقل كتاباً فى الآداب، والأمثال على مذاهب الفرس والروم والعرب [٣] الخ

والظاهر أن ولوع العرب بهذين النوعين «القصص والأمثال» دون غيرهما

---

١ الفهرست ٢٤٥ و ٣٠٦ ٢ الحيوان ١: ١٤ وقد أصلحنا فى الحكاية بعض أغلاطها فى الأصل ٣ الفهرست ٣١٦

من أنواع الأدب كالالياذة وبقية الروايات ، والأشعار ، والخطب اليونانية؛ سببه ما قدمنا فهذان النوعان من النوع العالمى ، وقد جُردا مما يلابسهما من حياة اجتماعية خاصة ، وليس فيهما أسماء يونانية ثقيلة على سمع العربى ولسانه ، وليس فيهما أوزان شعرية لا تسيغها العربية ، ولا فيهما وصف لحياة اجتماعية بعيدة عما يألفه العربى المسلم .

وبعد ، فقد كان تأثير اليونان واسعا عميقا فى الفلسفة والعلوم الرياضية والطبية ، ضيقا ضعيفا فى الناحية الأدبية

فان شئنا أن نختار من يمثل هذه الثقافة اليونانية اخترنا لذلك « حنين ابن اسحاق » .

حنين بن اسحاق

حُنين بنُ اسحاق ، ويلقب بأبى زيد ولد سنة ١٩٤ هـ من أب عربى من قبيلة عباد التى تسكن الحيرة . وكان أبوه اسحاق نصرانيا نسطوريا ، فنشأ ابنه كذلك وكان اسحاق صيدلانيا ، فأعدّ ابنه لدراسة الطب فبدأ حنين يدرس على يوحنا بن ماسويه وكان حنين يكثر السؤال على أستاذه ، ويلح فى الأسئلة فأحرج صدرَ يوحنا فطرده ، وقال « ما لأهل الحيرة والطب ، عليك ببيع الفلوس فى الطرق ! » وكان فى يوحنا عصبية لأهل جنديسابور ومدرستها ، يعتقد أن العلم لا يخرج عنهم

فذهب حنين الى بلاد الروم ، وأجاد تعلم اليونانية ، ثم عاد إلى البصرة ولازم الخليل بن أحمد فأخذ عنه العربية ويروون أنه حمل كتاب العين المنسوب للخليل إلى بغداد

وكان يجيد أربع لغات : الفارسية ، واليونانية ، والعربية ، والسريانية

وأهم ما امتاز به حنين الترجمة من اليونانية إلى العربية والسريانية ، بدأ ذلك وهو فى السابعة عشرة من عمره ، ولكن كانت ترجمته ضعيفة لم ترْضِه لَمّا أن نضج ؛ فأعاد بعدُ بعض ما تَرْجَم وصحح بعضاً .

اتصل أول أمره بالمأمون ، وعُيِّن فى بيت الحكمة الذى كان يزخر بالكتب اليونانية التى جلبت من آسيا الصغرى ، ومن القسطنطينية وأخذ حنين يترجم منها الى السريانية أولا ، ثم الى العربية ، ثم ترجم للمعتصم والواثق والمتوكل

ولم يكتف بما جُمع فى بيت الحكمة ، بل رحل فى نواحى العراق ، وسافر إلى الشام والاسكندرية وبلاد الروم ؛ يجمع الكتب النادرة ومات سنة ٢٦٤ هـ بعد أن عمر نحو سبعين عاماً بذل فيها من الجهد العلمى ما لا تستطيع عشرة أن ينهض به فى مئات السنين

كان يترجم بنفسه ، وكان يشرف على جماعات تعمل بارشاده ، فقد جعل له المتوكل كُتّاباً نحارير ، عالمين بالترجمة كانوا يترجمون ، ويتصفح ما ترجموا ، كاصطفن بن باسيل ، وموسى بن خالد الترجمانى ، ويحيى بن هارون[1] كان يترجم كثيراً ، ويؤلف كثيراً ، وكان أحياناً يضع الشروح لما ترجم ، ويلخص المطولات ، ويصحح تراجم السابقين . وعلى الجملة فقد كان حركة علمية دائمة ، قلّ أن تُبارى بل ظلت حركته التى أنشأها تعمل عملها بعد وفاته ، على يد ولديه وتلاميذه[2]

أكثر ما ترجمه حنين كتب طبية ، وخاصة كتب جالينوس فقد ذكروا : « أنه ترجم الى السريانية من كتب جاليوس خمسة وتسعين كتاباً وترجم الى العربية منها تسعة وثلاثين ، وأصلح ما ترجمه تلاميذه وهى ستة الى السريانية ، ونحو من السبعين الى العربية ، وأصلح معظم الخمسين كتاباً التى كان قد ترجمها

---

١ أخبار الحكماء ١٧١ ٢ انظر قائمة كتبه فى طبقات الأطباء لابن أبى أصيبعة

الى السريانية سرجيس الرَّأسْعَيْنى ، وأيوب الرُّهاوى ، وسواهما من الأطباء المتقدمين »[١]

ومع هذا نجد له كتباً كثيرة فى غير الطب فله كتب فى المنطق وفى الطبيعة والهيئة ، وفى فلسفة أفلاطون وأرسطو وقد أثبت البحث العلمى أن بعضَ الكتب التى نسبت اليه انما هى من عمل تلاميذه ومدرسته لا من عمله .

واذا نحن أدركنا أنه أخذ يترجم عن اليونانية ، وقد اعترضته مئات الكلمات اليونانية التى لم تُعرف لهـا نظائر فى اللغة السريانية والعربية ، من مصطلحات طبية وفلسفية ، وأسماء للنبات والحيوان والهيئة وغيرها وأنه كان مضطراً أن يوجد لها ألفاظاً عربية تقابلها ان أمكن ، وأن ينقل الكلمات الأجنبية نقلا عربيا إن لم يمكن ؛ علمنا أنه اضطلع بعبء ينوء بالعصبة أولى القوة ، وأدركنا قدر عنائه ، ومبلغ نجاحه

وقد عاب الأستاذ « سيمون » Simon – عند نشره ترجمة حنين وحبيش لكتب جالينوس – عليهما « أن ترجمتهما مملوءة بالفقرات الدخيلة التى لم تكن فى الأصل ، وأن طريقتهما فى التعبير حرفية وليست دائماً جميلة » وقد رد عليه الأستاذ برجستراسر ، ورأى أن حنينا وتلميذه حبيشا بحثا أكثر عناء فى التعبير عن معنى أصول الكتب اليونانية بقدر ما يستطاع من الوضوح ، وكانا يترجمان ترجمة حرفية حتى ولو ضحَّيا فى ذلك بجمال اللغة وتنسيقها . لكن ترجمة حنين أفصل ، ودقتها أعظم ، ويخيل الى الانسان أنها ليست نتيجة مجهود صادق فقط ، ولكنها نتيجة تمكن وذوق من اللغة ، وحسن تصرف فى مذاهبها ويتجلى هذا فى سلاسة التوفيق بين اليونانية والعربية ، والدقة المتناهية فى التعبير مع الايجاز تلك مميزات فصاحة حنين التى اشتهر بها »[٢] .

---

١ الأستاذ مايرهوف ٢ كتاب الأستاذ برجستراسر عن حنين بن اسحاق ومدرسته وقد نقلنا تعريب هذه الجمل من مقدمة الأستاذ مايرهوف لكتاب العشر مقالات لحنين بن اسحق

ونقرأ ثَبْتَ الكتب التى ترجمها أو ألفها حنين، والتى ذكرها ابن أبى أصيبعة فى طبقات الأطباء، فنرى أنه تعرض لكثير من فروع العلم المختلفة، فضلا عن كتبه الكثيرة فى الطب كانت له كتب فى الفلسفة، وغيرها فله كتاب فى الهواء والماء والمساكن، وكتاب فى تولد الفَرُّوج، بيّن فيه أن تولد الفروج إنما هو من بياض البيضة، واغتذاؤه من المُحّ الذى فيها، ومقالة فى المد والجزر، وكتاب فى أفعال الشمس والقمر، وكتاب السماء والعالم، وكتاب فى المنطق، وكتاب فى خلق الإنسان، ومقالة فى تولد النار من الحجرين، وكتاب فى أحكام الإعراب على مذهب اليونانيين، وكتاب نوادر الفلاسفة والحكماء وآداب المتعلمين، وكتاب فى الفلاحة ومقالة فى قوس قزح، وكتاب تاريخ العالم والمبدأ والأنبياء والملوك والأمم والخلفاء والملوك فى الإسلام، ومقدمة لكتاب فرفوريوس فى المنطق، وكتاب فى الفِراسة، وكتاب فى إدراك حقيقة الأديان.

ولو عددنا كل ما ترجمه وألفه، لخرج ذلك بنا عن القصد الذى قصدناه، ومن هذا نرى أنه هو ومدرسته نقلوا إلى العربية زبدة آثار اليونان، وتناولوها بالشرح والاختصار، وجعلوا الثقافة اليونانية فى مختلف فروعها بين أعين العلماء من المسلمين والنصارى يقتبسون منها وينتفعون بها. وكان عملهم هم وأمثالهم غذاء للمتكلمين فى مذاهبهم، ولفلاسفة المسلمين، الذين نبغوا فى العصر الذى بعد عصرنا هذا

وقد نقل حنين الترجمة نقلة جديدة لإتقانه للغات المختلفة، وكان العلماء يدركون الفرق الكبير بين ما ترجمه حنين، وما ترجم قبله قد كانت ترجمة حنين وافية دقيقة، وترجمة من قبله عليلة سقيمة حتى أن ابن ماسويه لما قرأ قطعة من ترجمته أول أمره قال « أتُرَى المسيح فى دهرنا هذا أُوحِىَ إلى أحد! » إعجاباً بترجمته، واعترافاً بأنها خارجة عن المألوف فى الترجمة لعهده

ولنسق الآن مثلا من ترجمته ، قال فى أول كتاب الأسابيع لبقراط ، وشرحه لجالينوس الذى ترجمه حنين :

« قال جالينوس إن أبُقْرَاط شبّه الانسان بالدنيا ، وسماه الدنيا الصغيرة ، لأن تدبيره على تدبير الدنيا ، وهذا الكتاب هو لأصحاب القياس ، أعنى الصنف من الأطباء الذين يُدْعوْن « دُغْـمَاطيقيين » وهم ذوو الجدل والمحاورة ، وقد ذكر ههنا جزءى الطب : الجزء الذى يسمى « فسيولوغيا » وهو معرفة الطبائع والتوسم لهـا ، والجزء الذى يدعى « تَطـُلُوغيا » وهو معرفة العمل [1]

وقال فى موضع آخر قال أبقراط (إن الفرقدين يشبهان الحرارة التى فى الانسان) قال جالينوس قد وعد هذا الرجل الفائق أن يجزّىء العالم على سبعة أجزاء ، فأنجز وعده ، وأحسن فيما قسم وجزّأ فانه بدأ بالعالم الأقصى ، وانتهى إلى الأرض ، ثم قرن بعد ذلك كل جزء من أجزاء العـــالم بأجزاء الانسان فألطف النظر ، وأبين القول ، وأحسن النظم ، فبدأ من الأرض حتى انتهى الى النار وفسرنا قوله هذا ، والوجه الذى أراده فى ذكره الأرض وابتدائه بها فانه أراد أن يقرن أجزاء الانسان بأجزاء العالم ، والانسانُ أرضى ، يسلك على ظهر الأرض ، فابتـدأ بالأرض ، وجعلها أول قوله ، وكرر القول ها ليذكركم ما قال آنفاً ، فان المعنى اذا ردّد ذكره مراراً كان الفهم له أرسخ فى القلب والحفظ » [2]

وقال فى موضع ثالث « واعلموا أن العصب ينقادُ للعمل ، وأمّا اذا تحركنا للعصب قدر العمل وقوى على إمساك ذلك العصب ولزومه ، ومنعه أن يفعل أفاعيله ، فان العصب ربما هيج أفاعيل سيئة مكروهة ، فحول العمل بينه وبين أفاعيله

---

[1] كتاب الأسابيع ص ٤ [2] ص ٦٨

واعلموا أيضاً أن الشمس هي المدوِّرة للفرقدين، وليست الفاعلة لذلك، لكنها تصعد وتنحدر فتظهر للفرقدين على نحو صعودها وانحطاطها. فقال لذلك هذا المرء الفاضل إن الشمس تدير الفرقدين، وليست المحركة لهما بالحقيقة، لكنها تظهرهما على وجه ما ذكرناه آنفاً ومعناه

وقد ذكر ذلك « أُرَاطُسْ » الشاعر ووصفه فأحسن الصفة وأحكمها فمن أراد أن يستقصي معرفة ذلك فلينظر في كتابه الذي وضع في الفلك وتفهمه »[١]

* * *

ومن هذا نستطيع أن نحكم أن عبارة « حنين » واضحة المعنى جيدة الأسلوب، وأنه ـ إذا اضطر ـ يستعمل المصطلحات العلمية بألفاظها مثل « دعماطيقس » و « فسولوغيا » و « نطاوغيا »، وأن بعدها يشرح معناها إلى أن يؤلف الكلمة في العربية، ويتحدد مدلولها، وأنه يضع المتن من فوسيس، ويتبع ذلك بما عنده من شرح وقد جرى على هذا النمط علماء المسلمين بعدُ في كتبهم

وعلى الجملة، فقد كان حنين ومدرسته خير من يمثل الثقافة اليونانية، وخير من قدم إلى قراء العربية نتائج القرائح اليونانية

---

١ ص ٨٢

الفصل الرابع

الثقافة العربية

للثقافة العربية ناحيتان هامتان (١) ناحية دينية من دراسة للقرآن الكريم وحديث وفقه، ومن انتشار للثقافة الاسلامية بين أهل المملكة، وأثرها فى عقولهم وأرواحهم. وهذا كله سنعرض له فى مواضع متفرقة من الكتاب (٢) وناحية لغوية أدبية وهى ما سنتكلم فيه الآن، ذلك أن جزيرة العرب منبع اللغة العربية، ومولد الاسلام، والعرب هم الذين حملوا لغتهم معهم حيث يسكنون، وحيث يفتحون، ومحمد رسول الله صلى الله عليه وسلم عربى، والقرآن عربى، ودعاة الأمم الأولون إلى الاسلام عرب فمن الواضح بعد أن ينسب الدين واللغة، وما لهما من فضل إلى العرب، وأن نسمى ما نتج عنهما ثقافة عربية

اللغة — فى الحق أن اللغة العربية أرقى اللغات السامية، كما يقرر دارسو تلك اللغات فلا تعادلها اللغة الآرامية ولا العبرية، ولا غيرهما من هذا الفرع السامى وهى كذلك من أرقى لغات العالم، فهى تمتاز حتى عن اللغات الآرية بكثرة مرونتها، وسعة اشتقاقها فاذا قيس ما يشتق من كلمة عربية من صيغ متعددة لكل صيغة دلالة على معنى خاص، بما يقابلها من كلمة أجنبية وما يشتق منها، كانت اللغة العربية فى ذلك — غالباً — أوفر وأغنى فمثلا اشتقوا من الضَّرْب ضرَبَ، ويضرب، واضرِبْ، وضارِبٌ، ومضروب. وسموا آلة الضرب مِضْرَباً، ومِضْراباً وقالوا ضارَبَه أى جالده، وتَضَرَّبَ الشىء، واضطرب، تحرك وماج، وحديث مُضْطَرِب. وأمر مضطرب، والضريبة: ما ضربته بالسيف

وضاربه فى المال من المضاربة (وهى أن تعطى انساناً من مالك ما يتّجر فيه على أن يكون لهسهم معلوم من الربح) واشتقوا منه مضارباً ،ومُضارَبا ، الخ الخ .

هذا إلى المعانى المجازية التى يستعملون فيها الكلمة ، فيقولون : ضَرَب الدراهمَ والدنانير (أى صكها) واضْطرب خاتماً من ذهب (أى أمر أن يصاغ له) وضرَبَ فى الأرض ؛ اذا سار فيها مسافراً ، وضَرَبَت الطيرُ ؛ ذهبت . وضرب فى سبيل الله ؛ نهض ، وضرب على يده ، كفّه عن الشيء ومنعه. وأضرب عن العمل ؛ كف . وأضرَبَ البردُ النبات ، وضربه ؛ إذا اشتد عليه البرد حتى يَبِس ،والضَّريبة. الصوف أو القطن يُضْرَبُ بالمطْرَقة.والضَّريبُ من اللبَن ، الذى يُحْلَبُ من عدة لقَاح فى إناء واحد ، فيُضرب بعضه ببعض ، ثم أخذوا منه فلان ضَريب فلان أى نظيره (والضرَباء ؛ الأمثال النظراء) والضرائب الأشكال ، وضرْب المثل ذِكرُه وقوله ، الخ الخ . هذا قليل من كثير مما يدل على غنى اللغة العربية ، غنى تاما فى الاشتقاق والمجاز ، قلّ أن تجاريها فيهما لغة أخرى . وكذلك مالها من طرق متعددة فى القلب والإبْدال والنَّحْت مما يطول شرحه . وقد أبنا فى « فجر الاسلام » ما كان للعرب من ملاحظات دقيقة فيما يقع عليه حسهم ، فالابل والخيل والأرض لكل شيء منها اسم ، فاذا طرأ أى تغيير وضعوا له اسما خاصا . فاذا قصّرت اللغة فى شيء ، ففى ما لم يكن يقع تحت حسهم كمستخرجات البحار ، وأنواع النباتات والحيوانات التى تنتج فى غير إقليمهم [1] .

هذه المرونة التامة ، وهذا الاشتقاق والمجاز والقلب والابدال والنحت ؛ هو الذى جعل اللغة العربية تستطيع أن تكون لغة القرآن الكريم والحديث وما فيهما من معان فى منتهى السمو والرفعة ، وما فيهما من تعبيرات دينية واجتماعية وتشريعية ، لا عهد للعرب بها فى جاهليتهم ، كما استطاعت بعد

---

١ انظر فجر الاسلام ص ٦٢ وما بعدها

أن تكون أداة لكل ما نُقل من علوم الفرس، والهند واليونان وغيرهم وفى نحو ثمانين سنة من بدء العهد العباسى كانت خلاصة كل هذه الثقافات مدونة باللغة العربية، والعرب الذين لم يكونوا يعلمون شيئا من مصطلحات الحساب والهندسة والطب، ولا شيئا من منطق أرسطو وفلسفته؛ أصبحوا فى قليل من الزمن يعبرون بالعربية عن أدق نظريات أقليدس، وحساب الجيب الهندى، وما وراء المادة لأرسطو، ونظريات الهيئة لبطليموس، وطب جالينوس، وحكم بزرجمهر، وسياسة كسرى. وما كانت تستطيع ذلك كله لولا ما بها من حياة ومرونة ورقى.

واجهَ العرب فى العصر العباسى صعوبة شديدة فى نقل هذه الذخيرة العلمية الأجنبية إلى اللغة العربية، بل وفى وضع مصطلحات لعلومها كالنحو والفقه، ورأوا أنهم أمام علوم جديدة وأفكار جديدة، وأن رقعة المملكة الاسلامية قد اتسعت، واختلفت أقاليمها ولكل إقليم نباتات، وحيوانات لم يكن يعرفها ورأوا أنها قدمت على أنماط من النظم الاجتماعية، لم تكن تألفها، فقد أنشئت دواوين لم تنشأ فى العهد الأموى، واختُرِعت فى الأغانى نغمات لا تعرف لها اسما عربيا، وآلات الموسيقى فارسية ورومية، ولكلٍّ اسمه وملابس مختلفة الأنواع، لأمم مختلفة ومآكل ومشارب كذلك وعلى الجملة فقد واجه العرب الحضارة العباسية، كما يواجه اليومَ العربُ الحضارةَ الغربية وهكذا، فماذا يصنع أمام هذا السيل الجارف؟ أينطق كل هذه الأسماء كما ينطق أهلها؟ وفى هذا إهدار لشخصيتها أو يضع لها أسماء عربية من عندها؟ وفى تعميم هذا صعوبة شاقة. لقد تغلبت على ذلك كله فى دقة ومهارة، وفى الحق إن معجم اللغة العربية تضخَّم فى العصر العباسى، من طريقين

الأول — : وهو الأكثر، التوسع فى مدلول الكلمات العربية، فالعربى لم يكن يعرف الفاعل، والمفعول، بالمعنى الذى يفهمه النحوى، ولا يعرف

القضية ولا الموضوع والمحمول ، بالمعنى الذى يعرفه المنطق ولا يعرف الطويل والخفيف والمديد ؛ بالمعنى الذى يفهمه العروضى وهكذا وقد ملئت الكتب بحكايات طريفة كانت تجرى بين النحويين والأعراب الوافدين ، فلا يستطيع الأعرابى أن يفهم النحوىَّ ، لأنه يكلمه بمصطلحات لا علم له بها [١]

وكان علماء اللغة يُعْمِلون جهدهم فى الأخذ عن الأعراب ، ويجتهدون فى وضع الصيغة التى يفهمها الأعرابى ، فإذا قيل له صغ من وَفَى على وزن مفعَل لم يفهم ، لأنه مصطلح علمى

ولهذا كثرت معانى الكلمات العربية ، فلو عمل معجم لغوى فى العهد الأموى ما وجدنا للطويل معنى أنه بحر من بحور الشعر ، ولا وجدنا فيه فاعلا وظرفا بمعناهما النحوى وهكذا — وقد سد هذا الباب أكثر الحاجات العلمية ، فإنك تقرأ النحو والصرف والفقه فلا تجد فيها لفظا أعجميا ، بل تقرأ المنطق كله — وهو يونانى الأصل — فلا تكاد تجد فيه كلمة أجنبية إلا مثل سفسطة ، وكذلك الشأن فى الفلسفة والرياضة فاستعملوا كلمة كَمِّية وكَيْفِيَّة وجوهر وعَرَض ، والمثلث والمربع والزاوية الخ ، ولم ينقلوا الكلمات الأعجمية إلى اللغة العربية

والثانى : نقل الكلمات الأعجمية نفسها إلى العربية ، وأكثر ما كان ذلك فى أسماء البلدان والنباتات والحيوانات ، والآلات والأمراض والمآكل التى لم يكونوا يعرفونها من قبل ، وفى هذه تصرفوا تصرفات مختلفة طوعا للسانهم ولم يجروا فى ذلك على سنن واحد ، قال الجواليقى « إن العرب كثيراً ما يجترئون على الأسماء الأعجمية فيغيرونها بالإبدال ، قالوا اسماعيل وأصله

---

(١) مثل ذلك ما حكى الربيع بن عبد الرحمن السلمى قال قلت لأعرابى أتهمز إسرائيل؟ قال إنى إذاً لرجل سوء ، قلت أفتجر فلسطين؟ قال إنى إذاً لقوى ! وقال حاتم قلت لأعرابى ألقى عليك بيتاً سائراً ؟ قال على نفسك فألقه !

اشمائيل فأبدلوا لقرب المخرج .. وقد يبدلون مع البعد من المخرج وقد ينقلونها إلى أبنيتهم ويزيدون وينقصون »[1] وفي الواقع لو قارنا بين أصل الكلمات الأعجمية وما عربت به ؛ وجدنا أنهم لم يتبعوا قواعد ثابتة فتارة يبدلون الشين سيناً وأحياناً يبقونها ، وأحياناً يقلبون الثاء تاء وأحياناً يبقونها ، وتارة يغيرون تغييراً جسيماً وتارة تغييراً كبيراً[2] والذي نلاحظه في ذلك أن النقل كان من مصدرين مصدر العلماء الذين واجهوا كتب اليونان ، فعربوا بعض أسماء النبات والحيوان وهؤلاء تعريبهم أقرب إلى الأصل ، وأقرب لأن يكون على نمط واحد ونقل لم يكن من عمل العلماء ، ولكن كان العرب الأميون وأمثالهم متروكين فيه لسليقتهم فالعربي يسمع اسم بلدة فارسية أو شيء يوناني فينطقه كما يسهل عليه حسبما اتفق له وقد يسمع عربي آخر اسماً آخر في ناحية أخرى ، فينطقه نطقاً ليس على نمط الأول ، بل إن الكلمة الواحدة قد ينطقها قوم من العرب نطقاً خاصاً وينطقها آخرون نطقاً مخالفاً ، فيكون في الكلمة لغتان أو أكثر . ومن أجل هذا صعب على الباحث أن يضع قواعد ثابتة لما اتبعه العرب في نقل الكلمات مما ليس من موضوعنا .

* * *

خرجت اللغة العربية من هذا المأزق سليمة قوية واسعة ، هي لغة الدين ولغة العلم والفلسفة ، ولغة الأدب ، واضمحلت بجانبها كل لغات البلاد المفتوحة ، فاللغة السريانية التي ترجمت إليها الكتب اليونانية ، أخذت تتدهور بعد أن نقل ما فيها إلى اللغة العربية والفرس في ذلك العصر أصبحت لغتهم العلمية والأدبية هي اللغة العربية ، إن ألفوا أو شعروا أو كتبوا فالعربية وحياة اللغة الفارسية إنما كانت عند الكلام العادي ، أو في أوساط الدهماء المجوسية

---

(١) المزهر ١ : ١٣٣ (٢) للأمثلة على ذلك انظر كتاب الفروق للأساس ، وكتاب الألفاظ الفارسية والمزهر للسيوطي ، وفقه اللغة للثعالبي

وكذلك اللغات الأخرى من رومانية وقبطية، في الشام ومصر. وكسبت اللغة العربية من ذلك أنها أصبحت في تآليفها وأدبها وعلومها نتاج كل هذه الأمم، تلبس كل أفكارهم، وتعبر عن قرائحهم وكسوا هم منها ما لها من ثقافة إسلامية وأدبية

ولئن أغنى الأعاجم اللغة العربية التحريرية؛ فقد أفسدوا اللغة اللسانية بما أدخلوا من لحن، كانت جزيرة العرب سليمة المنطق قبل الفتح، وقبل دخول الأعاجم في الاسلام، ثم بدأ اللحن يفشو فيها، وللحن تاريخ من عهد النبي صلى الله عليه وسلم والخلفاء الراشدين والأمويين، لا نعرض له الآن، وإنما نريد أن نذكر كلمة عن اللحن في عصرنا، فقد زاد بغلبة الأعاجم سياسياً، وأصبحنا نرى بدء تكوّن لغتين لغة الكتابة، والأعراب الفصحاء، ومن جرى مَجْراهم، ولغة يسميها الجاحظ لغة المولّدين والبلديين، يقول: «ومتى سمعت نادرة من كلام الاعراب، فاياك وأن تحكيها الا مع إعرابها، ومخارج ألفاظها فانك ان غيرتها بأن تلحن في إعرابها، وأخرجتها مخرج كلام المولدين والبلديين خرجت من تلك الحكاية، وعليك فضل كبير وكذلك اذا سمعت نادرة من نوادر العوام، وملحة من ملح الحشْوة والطَّغَام، فاياك وأن تستعمل فيها الاعراب، أو أن تتخير لها لفظاً حسناً، أو أن تجعل لها من فيك مخرجاً سَرِياً» ويقول «ولأهل المدينة ألسنة ذَلْقة وألفاظ حسنة وعبارة جيدة، واللحن في عوامهم فاشٍ وعلى من نظر في النحو منهم غالب»[١] ويقول «واللحن من الجوارى الظِّراف، ومن الكواعب النواهد، ومن الشوابّ الملاح، ومن ذوات الخدور الغرائر أيسر، وربما استملح الرجل ذلك منهن، ما لم تكن الجارية صاحبة تكلف»[٢]

وقال في موضع آخر «وزعم أبو العاصى، أنه لم ير قروياً قط لا يلحن

---

١ البيان والتبيين ١ : ١١١ ٢ البيان ١ : ١٢٣

في حديثه، وفيما يجري بينه وبين الناس؛ إلا ما تفقّده من أبي زيد النحوي، ومن أبي سعيد المعلّم».

وذكر ابن قتيبة: أن أعرابياً دخل السوق، فسمعهم يلحنون فقال: سبحان الله! يلحنون ويربحون، ونحن لا نلحن ولا نربح!»[1].

كان هذا اللحن أنواعاً فلحن في الإعراب فلا يصححون أواخرَ الكلمات كما تقتضيه قواعد النحو، كالذي رَوَوا أن رجلا قال لآخر أحضرتَ بنيه قال قد دعوته لكلٌّ ذلك يأبى ـ برفع كل ـ[2] ولحن في بناء الكلمة كالذي قيل: إن نَبَطياً سئل لم اشتريت هذه الأتان؟ قال أركبها، وتلدُ لي (بفتح اللام)[3]. ولحن في تركيب الجمل كالذي حكى الجاحظ قال خادم لي: في أي صناعة أُسْلِمُ هذا الغلام؟ قال أصحابَ سند، نِعَال، يريد في أصحاب النعال السندية[4] وأحياناً يلجأ الرجل منهم إلى إسكان آخر الكلمات، وترك الإعراب خوفاً من اللحن، كان مهدي بن مهلهل يقول حدثنا هشامْ بنْ حسانْ، ويجزم ذلك كله لأنه حين كان نحوياً رأى أن السلامة في الوقف[5]

وكان هذا اللحن فاشياً، حتى في العلماء فقد لحن أبو حنيفة، ولحن عمرو بن عُبَيد، وبشر المريسي[6]. وهذا لا يطعن في علمهم. فهناك فرق بين معرفة اللغة علماً والنطق بها كلاماً، فقد يجيد الرجل معرفة قواعد لغة وضبطها وفهمها، ثم هو لا يحسن التكلم بها، كالذي حكى عن بعض أئمة النحو[7].

نستنتج من هذا كله أن فساد اللغة من الناحية اللسانية كثر ـ في ذلك العصر ـ وأنه قد بدأ يكون للناس لغتان؛ لغة عامية هي التي سماها الجاحظ لغة المولّدين والبلديين، وهذه لها ألفاظ غير مفهومة، وتتسامح في الإعراب،

١ عيون الأخبار ٢ : ١٥٩ ٢ المصدر نفسه
٣ البيان ١ : ١٢١ ٤ البيان ١ : ١٢٢ ٥ البيان ١ : ١٢
٦ البيان ٢ : ١٥٦ والعقد الفريد ١ : ٢٩٦ وطبقات الأدباء ص ١٧٩
٧ كان يونس إماماً في النحو، وكان لا يحسن الكلام

وتميل إلى إسكان أواخر الكلمات [١] ولغة الطبقة الراقية والمتعلمة، وهذه لغة معربة متحيِّرة ـ وإن كان اللحن يصدر منهم ـ وهذه اللغة الأخيرة هي لغة الكتابة.

* * *

ومن ثم لم تكن علماء اللغة والنحو يأخذون إلا عن سكان البادية، لأنهم رأوا الحضر قد فسد بالاختلاط، بل كانوا لا يأخذون عن البدوي إلا إذا لم يفسده الحضر. فكانوا لا يأخذون عن الأعرابي إذا فهم القول الملحون «ومتى وجد النحويون أعرابيا يفهم هذا (اللحن) وأشباهه بهرجوه (زيَّفوه)، ولم يسمعوا منه، لأن تلك اللغة إنما انقادت واستوت واطّردت، وتكاملت بالخصال التي اجتمعت لها في تلك الجزيرة، وفي تلك الجيرة. ويقول الجاحظ «ولقد كان بين يزيد بن كثوة يوم قدم علينا البصرة، وبينه يوم مات بون بعيد، على أنه كان قد وضع منزله في آخر موضع الفصاحة، وأوّلِ موضع العجمة، وكان لا يَنْفكّ من رُواة ومذاكرين» [٢]. وكان البصريون يفتخرون على الكوفيين فيقولون نحن نأخذ اللغة من حرَشَة [٣] الضِّباب، وأكَلَة اليرابيع وأنتم تأخذونها عن أكَلَة الشوَاريز، وباعة الكواميخ» [٤] وكان العلماء يمتحنون الأعرابي قبل أن يأخذوا عنه، من ذلك أن أبا عمرو بن العلاء ارتاب في فصاحة أبي خَيْرة الأعرابي، فسأله كيف تقول حفرت الإراب؟ قال حفرت إرَاباً. قال أبو عمرو «لانَ جِلْدُكَ يا أبا خيرة!» [٥]

---

١ ذكر الأغاني أن الرشيد كان ممن يعجبه غناء الملاحين في الزلالات إذا ركبها، وكان يتأذى بفساد كلامهم ولحنهم فقال قولوا لمن معنا من الشعراء يعملوا لهؤلاء شعراً يغنون فيه، فقيل له ليس أحد أقدر على هذا من أبي العتاهية فعمل قصيدة «خانك الطرف الطموح» أغاني ٣ ١٧٧ ٢ البيان ١ ١٢٢ ٣ حرش الضب صاده

٤ الشواريز، جمع شيراز اللبن الرائب المستخرج ماؤه، والكواميخ جمع كامخ نوع من الأدام ٥ يريد أنه تحضر فقد نبا لسانه لأنه جمع «إرة» وكان الواجب أن يقول حفرت الإرين بكسرة وفتحة

كان كثير من الأعراب يفدون على مدن العراق ، فيأخذ العلماء عنهم اللغة ، وقد عدّ ابن النديم فى الفهرست عدداً ، منهم أبو زياد الكلابى وأبو سوّار الغَنَوِى — وقد أخذ عنه أبو عُبَيْدة — وثَوْر بن يزيد — وقد أخذ عنه ابن المقفع — وأبو حَزْرَة العَدَوِى ، وأبو مَهْدِيَة ، وأبو مِسْحَل ، وأبو صَمْصَم الكلابى[1] وقد اتصل بهم علماء اللغة يأخذون عنهم ، ومن هؤلاء الأعراب من كان يكتب ويؤلف كتباً ، كأبى زياد الكلابى ألّف كتاب النوادر ، وكتاب الفَرْق ، وكتاب الابل ، وكتاب خَلْق الانسان ، ومنهم من كان يعلم اللغة ويتعلم النحو على علمائه ، كأبى مسحل فقد أخذ النحو عن الكسائى . ومنهم من كان يميل الى الغريب النادر ، ويتقعر فى كلامه ، ويغلط طبعه ليبرهن على إمعانه فى البداوة ، كأبى مُحَلِّم الشَّيْبانى وكانوا يتكسبون بذلك فمنهم من كان يعلم الصبيان بأجرة كأبى البيداء الرِّيَاحى ، ومنهم من كان يفد على الأمراء كأبى صمصم ، وفد على الحسن بن سهل ، وكثير من الأعراب كانوا يفدون على اسحاق الموصلى[2]

وكما كانت الأعراب ترحل الى الحضر للكسب أو طلب العلم ، كان العلماء والأدباء يرحلون الى البادية فى طلب اللغة والأدب ، فيحدثنا الأغانى أن بشاراً « قيل له ليس لأحد من شعراء العرب شعر إلا وقد قال فيه شيئاً استنكرته العرب من ألفاظهم ؛ وشكّ فيه ، وإنه ليس فى شعرك ما يشك فيه قال ومن أين يأتينى الخطأ ؟ وولدت هاهنا ونشأت فى حُجُور ثمانين شيخاً من فصحاء بنى عقيل ، ما فيهم أحد يعرف كلمة من الخطأ ، وإن دخلت الى نسائهم ، فنساؤهم أفصح منهم ، وأيفعتُ فأبديتُ الى أن أدركت ، فمن أين يأتينى الخطأ ! » [3] . ويقول نزل فى ظاهر البصرة قوم من أعراب قيس عَيْلان ،

---

١ الفهرست ٤٣ وما بعدها ٢ أغانى ٥ : ٧٧ ، ٨١ ، ٩٠ ، ٩٢

٣ أغانى ٣ : ٢٦ ، وأبدى أقام بالبادية

وكان فيهم بيان وفصاحة ، فكان بشار يأتيهم (وكان يأتيهم أبان اللاّحقىّ)[١] وكان علماء اللغة من بصريين وكوفيين يتسابقون فى الرحلة الى البادية ، والأخذ عن العرب . وقد اشتهر فى عصرنا بهذه الرحلة أبو زيد الأنصارى ، وأبو عمرو بن العلاء ، والأصمعى والكسائى . فأبو زيد يقول فى أول كتابه النوادر « ما كان فيه من شعر القصيد ، فهو سماعى من المفضل بن محمد الضبى ، وما كان من اللغات ، وأبواب الرَّجَز ، فذلك سماعى من العرب » . وسأل الكسائى الخليل بن أحمد ، من أين علمك هذا ؟ فقال من بوادى الحجاز ، ونجد وتهامة . فخرج الكسائى وأنفد خمس عشرة قنينة حبراً فى الكتابة عن العرب سوى ما حفظه »[٢] وأما أبو عمرو بن العلاء ، فقد رووا : أن كتبه عن العرب الفصحاء قد ملأت بيتاً له الى قريب من السقف »[٣] . وتاريخ الأصمعى مملوء بالقصص عن الأعراب فى البادية ، وما سمع منهم من لغة وشعر وقصص .

ولم يكن عمل علماء اللغة فى ذلك العصر ، الا نقل ما يسمعون من العرب مشافهة الى التقييد بالكتابة ، فأكثر اللغة كتبت فى العصر العباسى الأول ، لا قبله ، وكانت أهم وسائل النقل هى ما ذكرنا من رحلة العرب الى العراق ، ورحلة علماء العراق الى البادية ، وتحرير اللغويين لما سمعوا من العرب مباشرة أو بواسطة .

وبعد ، فهل كان كل الذى دوّنوه صحيحاً ؟ وهل كان الآخذون وهم علماء اللغة والمأخوذ عنهم وهم العرب كلهم ثقة ؟ الحق أن لا ! وأن بعض العرب كانوا يخطئون أحياناً ويكذبون أحياناً ، وأن بعض علماء اللغة كانوا يخطئون أحيــــاناً ويكذبون أحياناً ، كان العلماء شغوفين بأن يقفوا على جديد لم يعرفوه ، وكانت المنافسة بينهم شديدة ، وحب الفخر والتظاهر ســـديداً خصوصاً فى مجالس الخلفاء والأمراء وكان نُقْصَىَ على العالم فى جهله بكلمة

١ أغانى ٣ ٥٢ ٢ نزهة الألباء لابن الأنبارى ص ٨٤ ٣ ابن خلكان ١ ٥٥

أو خطئه فى كلمة ، فدعا ذلك بعضهم لأن يتريّثوا ويحتاطوا إذا أحرجوا ، وأحس بعض الأعراب بهذه النفسية فكانوا يُغرّرون أحياناً ، ويختلقون أحياناً وسبب آخر وهو أن العداء بين البصريين والكوفيين بلغ مبلغاً عظيما ، فكان علماء كلتا المدينتين يتشيّعون لمذهبهم ، ويبرهنون عليه بالمصنوع أحياناً ، وكتبُ النحو واللغة مملوءة بالأدلة على ما نقول

أما خطأ العربى فقد يكون من عدم فهمه لمعنى الكلمة ، كقول عربى يصف امرأة بالعقله

لمْ تدْرِ مَا نَسْجُ الْيَرَنْدَجِ قَبْلَهَا ودِرَاسُ أعْوَصَ دَارِسٍ متَخَدِّدِ

ظن أن اليرندج يُنسَجُ ، وإنما هو جلد يصبغ [١] .

وقال عمرو بن كلثوم

علينا البَيْضُ واليَلَبُ اليَمَانى وأسياف يَقُمْنَ وَينْحَنِينا

قال ابن السِّكِّيت سمعه بعض الأعراب ، فظن أن اليَلَبَ أجودُ الحديد ، فقال . « ومِحْوَرٍ أخْلِصَ مِنْ ماءِ اليَلَبْ » وهو خطأ ، وإنما هو جلود تُنْسَجُ [٢]

وأحياناً يكون خطأ العربى ناشئاً من عدم فهم طبائع الأشياء ، كقول عربى يصف درّة

جاء بها ما شئتَ من لَطَمِيَّةٍ يَدُومُ الفُراتُ فوقها ويموج

فجعل الدر من الماء العذب ، وإنما يكون فى الماء الملح

وقد يكون خطأ فى الحوادث التاريخية فقد قال الكميت

كأنَّ الغُطامِطَ من غَلْيِها أراجيزُ أسْلَمَ تَهجو غِفَارا [٣]

فقال نُصَيْب ما هجت أسلم غفاراً قط ! وقد يكون من سوء تصرف به

---

١ المزهر ٢ ٢٤٨ ٢ لسان العرب ٢ ٦ ٣

٣ الغطمطة صوت الغليان

العربى ، فقد قال عربى ـ وكانت قد ماتت زوجاته تباعا ـ :

فهذا مَالِكٌ رمى بناتى كأنما *** بناتى لِسَهْمَىْ مالكٍ غَرَضانِ
فيارَبِّ فاترك لى جُهَيْمَةَ أعصُرا *** فما لِكُ موتٍ بالقضاء دهانى !

ذلك ، أن هذا الأعرابى لما سمعهم يقولون « مَلَكَ الموت » سبق إليه أن هذه اللفظة على زنة فَعَلَ ـ كملك ـ فاشتق منها كلمة على وزن « فاعل » مع أن مَلَكَ على وزن مَفَلَ لأن أصله مَلأَك فالاشتقاق خطأ . وكجمعهم مصائب ، قياسا على صحائف ، وهو غلط لأن ياء مصيبة أصلية ، وياء صحيفة زائدة ، الخ

وأما أكاذيبهم ، فقد عقد المبرّد بابا فى كتابه الكامل ، سماه « أكاذيب العرب » ـ هذا شأن العرب . وأما خطأ العلماء فنروى منه ما روى ابن الأعرابى قال لقينى أبو محلّم ومعه أعرابى ، فقال جئتكم بهذا الأعرابى لتعرفوا أنه كذب الأصمعى ، أليس كان يقول فى بيت عنترة

شَرِبتْ بماء الدُّحرُضَينِ فأصبحت *** زَوْراءَ تنفِرُ عن حياض الدَّيلمِ

إن الديلم الأعداء لأنهم أعاجم ، والعرب كانوا يعدون جميع الأعاجم أعداءهم . فسلوا هذا الأعرابى ما معنى الديلم ؟ فسألناه فقال . الديلم حياض بالغور أوردتُها إبلى غيرَ مرة !

والظاهر أن معاجم اللغة بعد ذلك جمعت كلَّ ما رُوى وتأوّلت الخطأ ، وصححت الغلط ، وأخذت آراء العلماء على اختلافهم من غير تدقيق ، فقد تأولوا كلمة « مالك » الواردة فى البيت السابق ، وقالوا فى اليلب إنهُ الحديد أو الجلد ، وصححوا الشطر الذى رويناه « يدوم الفرات فوقها ويموج » بقولهم يدوم البحار فوقها وتموج ، وفسروا الديلم بأنها الأعداء أو حياض بالغور ، وأسبغوا على العرب نوعا من العصمة ليس بصحيح ، حتى زعموا أن العربى لا يطاوعه لسانه فى الخطأ ولو تعمّد ، ورووا

لذلك الحكاية المشهورة التى كانت بين سيبويه والكسائى ، والحق أن العربى الصميم ؛ مثله كمثل الانجليزى الصميم ، والفرنسى الصميم ولو أراد الفرنسى مثلا أن يحوّر لسانه ، لينطق بالخطأ عمداً لاستطاع ذلك فى يسر ، وهو كذلك يخطىء فى استعمال بعض الكلمات والتراكيب ، ونحو ذلك ، فالعربى مثال ذلك . ولكن مهما قلنا فى الخطأ أحياناً وفى الكذب أحيانا فهو صفة عارضة ونادرة . وكان الأغلب فيما نقل من اللغة الصدق والصواب

وقد جد العلماء الأولون فى تمحيص ما جمع من ألفاظ اللغة ، فقد رأوا أن هناك كلمات كثيرة أخذت عن قبائل مختلفة ، لكل قبيلة لفظ أو لهجة ، وبعضها أفصح من بعض ورأوا ألفاظاً لم يستوثق من صحتها ، والذى جاء بها لا يوثق به ، ورأوا كلمات اختلفت فى تحديد معانيها ، لأنها رويت فى جُمل ، واللفظ فيها يحتمل أكثر من معنى واحد ورأوا ألفاظاً صُحِّفَتْ ، وألفاظاً كان ينطق بها عربى ألثغ ؛ فنطقها الآخذ عنه لغة . وهكذا فاضطروا أن يحرروا ذلك كله ويمحصوه ، فبذلوا من الجهد ما يستدعى الاعجاب ، وبينوا من اللغة ما هو صحيح وفصيح ، وضعيف منكر ، ورديء مذموم فقالوا مثلا ثَطِبَتْ شفةُ الانسان ورمّت ، وليس بثبت — أرض حَثْوَاء كثيرة التراب ، وليس بثبت وهكذا وألّف ابن خالويه كتاباً سماه « ليس فى كلام العرب » بيّنَ فيه ألفاظاً تستعمل ولم يصح سماعها عن العرب ، وقالوا قال الأصمعى ماسمعنا العام قابةً أى صوت رعد ، ولم يروه أحد غيرُ الأصمعى ، وإنما روى العلماء ما أصابتنا العام قَابة أى قطرة ، وقالوا الغَرْز لغة أهل البحرين والغَرَز اللغــة العليا ، وهكذا وقد تكون الكلمة واحدة ، وتختلف العرب فى النطق بها فقبيلة تقول ، الطَّنْء فى الطَّنْع ، وأما والله ، وهمّا والله ، وحمّا والله ،والإباب والعباب وأنّه وعنّه،والإعاء والوعاء وهضم عليهم وهجم عليهم ، الى مئات من مثل ذلك وليس لاختلافها من سبب الا اختلاف

القبائل العربية فى النطق ، وأحياناً يكون الخطأ من العلماء فى الكتابة ، وهو ما يسمى بالتصحيف ، فقالوا : وبها سُؤْدة من شباب ، أى بقيّة من شباب ، ثم قالوا وبها سؤرة من شباب أى بقية ، وليست الأولى إلا تصحيفا للثانية . وأحياناً يكون العربى ألثغ ، فيقول فى الشابة الثابة ، وفى الديك الديش وقد تعرض العلماء لشيء من ذلك ولم يستوفوه ، ولكن المتأخرين وبخاصة صاحب القاموس المحيط كدّسوا ذلك كله من غير تمحيص ، وفخروا بأنهم زادوا موادّ كثيرة عما قبلهم ، وكان الأولى أن تستبعد اللثغات ، ويحقق التصحيف ، وتترك اللهجات وإذن لا تتضخم هذه المعاجم ، وتملأ فراغاً كبيراً نحن أحوج إليه فى ألوف الأشياء التى ليس لها اسم واحد

* *

وكان المدوّنون الأولون للغة فى هذا العصر يدونون المفردات حيثما اتفق، وكما يتيسر لهم سماعها ، فقد يسمعون كلمة فى الفرَس ، وأخرى فى الغَيْث ، وثالثة فى الرجل القصير وهكذا ، وكانوا يقيدون ما سمعوا من غير ترتيب . وكانت الخطوة الثانية ، أن جمعوا الكلمات الخاصة بموضوع واحد ، وأظهر ما كان ذلك فى كتب الأصمعى ، فله كتاب الأنواء ، وكتاب الميْسِر والقِداح ، وكتاب خَلْق الفرس ، وكتاب الإبل ، وكتاب الشاء ، وهكذا يجمع ما ورد من الألفاظ اللغوية فى موضع واحد ، ويسميه كتابا ، وقد يكون الكتاب نصف ورقات ، ثم كانت الخطوة الثالثة عمل المعاجم .

هذا موجز من القول فى الناحية اللغوية للثقافة العربية ، وهناك ناحية أخرى هى الناحية الأدبية ، فقد كان للعرب أدب غزير ممتع ، وكانت بجانب رواية اللغة رواية الأدب ، بل كثيراً ما تكون رواية اللغة فى ثنايا رواية الأدب وكان عرب البادية فى ذلك العصر مصدراً للغة والأدب معاً

كان الناس إذ ذاك يتلذذون من سماع حديث الأعراب ، لخفة روحهم

وعذوبة نطقهم وسلاطتهم ، قال الجاحظ « ليس فى الأرض كلام هو أمتع ولا أنفع ، ولا آنق ولا ألذ فى الأسماع ، ولا أشد اتصالا بالعقول السليمة ، ولا أفتق للسان ، ولا أجود تقويما للبيان ؛ من طول استماع حديث الأعراب الفصحاء العقلاء ، والعلماء البلغاء »[١] وقال ابن عبد ربه — فى كلام الأعراب — « هو أشرف الكلام حسنا ، وأكثره رونقا ، وأحسنه ديباجا ، وأقله كلفة ، وأوضحه طريقة ، إذ كان مدار الكلام كله عليه ، ومنتسبه اليه »[٢] وقد عقد فصلا طويلا ، نقل فيه شيئا من كلام الأعراب فى الزهد والمدح والذم والغزل والحيل والعيش ، والنوادر والمُلَح ، والطعام ، الخ[٣] وعقد الحُصْرى فصلا ممتعا عنوانه « فِقَر من كلام الأعراب فى ضروب مختلفة »[٤] وفى الحق ، إنك تقرأ هذه الفصول فتؤمن بأن أدبهم جيد اللفظ ، قريب المعنى ، قليل الكلفة.

يقول أعرابى فى امرأة يحبها : « لقد نعمَت عَيْنٌ تطرَّفت إليها ، وشقى قلب تفجَّع عليها ، ولقد كنت أزورُها عند أهلها ، فيرحب بى طرفُها ، ويتجهَّمنى لسانها » وذكر أعرابى البصرة وأهلها فقال

« دخلت البصرة ، فرأيت ثياب أحرار على أجساد عبيد ، إقبال حظهم إدبار حظ الكرام ، شجر أصله عند فروعه ، شغَلهم عن المعروف رغبتُهم فى المنكر » ووصف أعرابى أميرا ، فقال « إذا ولى لم يطابق بين جفونه ، وأرسل العيون على عيونه فهو غائب عنهم ، شاهد معهم ، فالمحسنُ راج والمسىء خائف وقدم أعرابى البادية — وقد نال خيرا من البرامكة — فقيل كيف رأيتهم ؟ قال « رأيتهم وقد أنست بهم نعمهم كأنها من ثيابهم » إلى كثير من أمثال ذلك . ولهم النادرة الحلوة ، والفكاهة العذبة ، يفكه بها الخلفاء فى مجالسهم ، والخاصة فى أحاديثهم ، والأدباء فى سمرهم وروى الأصمعى — مثلا — فى ذلك

---

١ البيان والتبيين ١ . ١١   ٢ العقد ٢ ٩٢   ٣ المصدر نفسه ٩٢ — ١٣٢
٤ زهر الآداب هامش العقد ٢ ٢

الشيء الكثير ، يفرّح به همّ الولاة ، ويضحك به السُّمّار – سافر أعرابى إلى رجل فحرمه ، فقال لمّا سئل « ما ربحنا فى سفرنا إلا ما قصرنا من صلاتنا ، وأما الذى لقينا من الهواجر ، ولقيت منا الأباعر ؛ فعفوبة لنا فيما أفسدنا من حسن ظننا ! » وقيل لأعرابى ما عندكم فى البادية طبيب ؟ قال حُمُرُ الوحش لا تحتاج الى بَيطار ! وسأل أعرابى رجلا فاعتل عليه فقال إن كنتَ كاذبا فجعلك الله صادقا ! وقال الأصمعى أصابت الأعرابَ مجاعة ، فمررت برجل منهم قاعد مع زوجته بقارعة الطريق ، وهو يقول

يا ربِّ انى قاعد كما ترى وزوجتى قاعدة كما ترى

والبطن منى جائع كما ترى فما ترى بربنا فيما ترى ؟ الخ

ثم لهم الحكمة الرائعة يجرون فيها على سَنَن حِكَم أكثم بن صيفيّ والأحنف بن قيس هى أشبه ما يكون بالأمثال ، قال أعرابى « الدنيا تنطق بغير لسان ، فتخبر عما يكون بما قد كان » « لم أر صاحبا أغرّ من الدنيا ، ولا ظالما أغشَمَ من الموت ومن عصَف عليه الليل والنهار أردياه ، ومن وُكّلَ به الموت أفناه ! » وقال أعرابى الدراهم مياسم ، تسم حمداً وذما ، فمن حبسها كان لها ، ومن أنفقها كانت له ، وما كل من أُعطى مالا أعطى حمداً ، ولا كل عديم ذميم ! » وقال أعرابى إذا كان الرأى عند من لا يُقبل منه والسلاح عند من لا يستعمله ، والمال عند من لا ينفقه ضاعت الأمور ! » وقيل لأعرابى لم لا تطيل الهجاء ؟ قال يكفيك من القلادة ما أحاط بالعُنق » الخ

ولهم الشعر الرقيق العذب ، كالأعرابى يقول فى رثاء ولده

دفنْتُ بنفسى بعض نفسى فأصبحَتْ وللنفس منها دافنٌ ودفينُ

وكالأعرابى يقول فى سوداء

كأنها والكُحْل فى مِرْوَدِها تَكحَل عينيها ببعض جلدها

وأنشد الرّياشي لأعرابي

ما كنتِ للقلب إلاّ فتنة عرَضتْ ... يا حبّذا أنتِ من معروضةِ الفتنِ

تسيءُ سَلْمى وأجزيها به حسَنًا ... فمن سواي يجازي السوءَ بالحسنِ

وقال أعرابي قتل أخوه ابناً له، فقُدِّم إليه أخوه ليقتاد منه؛ فرمى السيف من يده، وقال

أقولُ للنفْس تأساءً وتعزيةً ... إحدَى يدَيَّ أصابتْني ولم تُرِدِ

كلاهما خلَفٌ من فقْدِ صاحبه ... هذا أخي حين أدْعوهُ وذا ولدي

ولهم القصص عن حروبهم وأيامهم، فكانوا يروون أيام العرب في جاهليتها وإسلامها، وما كان فيها من أحداث، فيتحدثون بيوم الفجار، ويوم ذي قار، وحروب قيس في الجاهلية، وحرب داحس والغبراء، ومقتل كُلَيب بن وائل. كما يتحدثون بسيرة النبي صلى الله عليه وسلم وغزواته، والصحابة وما كان بينهم، ويروون شعر الشعراء من جاهليين وإسلاميين، وخطب الخطباء، وأمثال الحكماء، ونوادر الظرفاء.

كل هذا كان في البادية فهم رواة الأدب القديم، ولهم إنشاء في الأدب الحديث، لذلك قصدهم العلماء يأخذون عنهم كل ذلك

وفي الحق كانت سكناهم في البادية، وقلة امتزاجهم بغيرهم من الأمم أدعى لأن يسلكوا سبيل الأولين وتبدّوا بدوهم، ويحتذوا بمآثرهم، ويسيروا في الأدب على مناهجهم فإن تأثر شعراء العراق وأدبائهم بالفرس ومن إليهم فإن هؤلاء تأثروا آباءهم في الجاهلية وآباءهم في الإسلام، وكان أدبهم صورة حيّة للأدب القديم، وصدورهم واعية لآثار الأقدمين، ونوع معيشتهم أشبه بمعيشة الأولين، قال عمر بن عبد العزيز «ما قومٌ أشبه بالسلف من الأعراب، لولا جفاء فيهم!»[1].

---

[1] العقد ٢ ٩٣

فمما لا شك فيه، أنه كان في هذا العصر أدبان: أدب عربي صرف ليس فيه كبير أثر من حضارة، ولا من ثقافات الأمم المختلفة. وهذا أدب – كما قلنا – خفيف الروح، رشيق اللفظ، لا ترى فيه خمراً كثيراً، ولا ترى فيه تشبيباً بغلمان، ولا ترى فيه غزلاً بقيان، ولا ترى فيه فخراً فاجراً. ولا فحشاً داعراً. كما لا ترى فيه عمقاً في تفكير، ولا إمعاناً وفلسفة في تعبير. يكفي في ذلك قول التبريزي، فقد قال مما يدل على أن قصيدة

إنَّ بالشِّعْبِ الذي دون سَلْعٍ لَقتيلاً دَمُهُ ما يُطَلّْ

ليست لتأبّطَ شراً وإنما هي لِخَلَفٍ الأحمر، قوله فيها:

خَبَرٌ ما نابَنَا مُصْمَئِلٌّ جَلَّ حتى دقَّ فيه الأجَلّْ

فإن الأعرابي لا يكاد يتغلغل إلى مثل هذا.

وأدب آخر حَضَري، كالذي تراه في كتابة عمرو بن مسعدة، وابن المقفَّع، وقد تأثر بالفرس تأثراً كبيراً. وفي ذوقي أنه ليس في خفة روح الأول، ولا رقته وعذوبته، يحتاج الذهن فيه إلى أن ينحرف بعض الانحراف ليفهمه، وكالذي تراه في شعر بشار، وأبي نواس؛ فيه العمق وفيه الفُجْر، والقصيدة التي كان يُعَنّى بها العربي، ليعبر عن عاطفة قوية بسيطة؛ أصبحت في الحضر عملاً يصنع صاحبها العاطفة ويغالي فيها. والأدب الذي كان يشرح حياة البادية، وما فيها من بطولة وشجاعة وقوة، أخذ يعبر عن حياة المدن، وما فيها من نعومة ولين، وانتقل النثر من جمل صغيرة مفصولة مقطعة أو خطبة قوية تقال شفاها، إلى كتابة ينوع موضوعها تنوع مرافق الحضارة وتفصل فيها الكلام وتربط. وقد كان العربي الذي يعبر بلسانه خرّيج الطبيعة والبيئة، فأصبح الذي يكتب بقلمه وابن التربية العلمية، وخرّيج الكتب والدفاتر والمحابر. وعلى الجملة فكلا النوعين من الأدب ظل لحياته الاجتماعية، هذا في حضره وذاك في باديته. وإذ كانت البادية لم تتغير،

وكانت فى العهد العباسى مثلها فى العهد الأموى ، كان أدبهم كذلك يجرى فى وادٍ واحد ، وإذ كان الحضر متغيراً فالعراق العباسى غير العراق الأموى ، كان الأدب الحضرى مخالفاً عما قبله ، فكتابه فى أنواع جديدة وغزل جديد ، والكتب المؤلفة فى الأدب تصف حياة اجتماعية جديدة ، وهكذا

٭٭٭

وكما كان خطأ ووضع فى اللغة ، كان كذلك فى الأدب ، بل الباعث فى الثانى أقوى منه فى الأول ، فالولاة والأمراء يعجبهم الشعر اللطيف ، والقصص الغريب ، أكثر مما يعجبهم اللفظ ، والتزيد من القصائد لفخر قبيلة أو ذمها ، والنوادر فى القصص تسترعى الأسماع ، والحكايات لإعلاء شأن فرد أو قبيلة ، والتوسع فى المثالب والمناقب ، كل هذا يجد مجالا فى الأدب أكثر مما يجد فى اللغة ، وقد كان هؤلاء الوُضّاع من العرب أحياناً ومن العلماء أحياناً «تكاذب أعرابيان ، فقال أحدهما خرجتُ مرّة على فرس لى ، فإذا أنا بظلمة شديدة فيمّمتها حتى وصلت إليها ، فإذا قطعة من الليل لم تَنْتَبِه ، فما زلت أحمل عليها بفرسى حتى أنبهْتُها فانجابت ! فقال الآخر لقد رميت ظبياً مرة بسهم ، فعدَل الظبىُ يَمْنَةً فعدل السهم خلفه ، فتياسر الظبى فتياسر السهم ، ثم علا الظبىُ فعلا السهم ، ثم انحدر فانحدر حتى أخذه !» قال التوّزى سألت أبا عبيدة عن مثل هذه الأخبار من أخبار العرب فقال إن العجم تكذب أيضاً فتقول كان رجل نصفه من نحاس ، ونصفه من رصاص ! فعارضها العرب بهذا وما أشبهه

وقد عقد الثعالبى ـ فى كتابه فقه اللغة ـ فصلا فى خرافات العرب ، فوضعوا اسم الخُسّ لمن يولد بين الإنسى والجنية ، والعملوق بين الآدمى والسِّعْلاة ، والعلبان بين الآدمى والمَلَك ومن ذلك ما زعموا أن جرهما كانوا من نتاجٍ حدث بين الملائكة والإنس ، وأن بِلقيس ملكة سبأ كانت من مثل ذلك النتاج ،

---

١ المزهر ٢ : ٢٥٣ نقلا عن الكامل

وأن يأجوج ومأجوج هم نتاج ما بين النبات وبعض الحيوان ، الخ [١] .

واشتهر بالوضع من العلماء حَمَّادٌ الرّاوية ، وخَلَفٌ الأحمر ، وهشام بن الكلبيّ النسّابة وغيرهم ، فهؤلاء ملؤوا كتب الأدب العربي قصصاً وقصائد وأخباراً وأنساباً لم يتحروا فيها الحق والصدق . فحماد روى كثيراً من أخبار الجاهلية وشعر الإسلاميين ، وحروب القبائل ، وروى المعلقات السبع ، وكان له من المقدرة ما يستطيع بها أن يقلد الشعراء الأولين ، ويتجنّى بها على الناس . روى الأغاني « أنه اجتمع في دار المهدي بعيساباذ . وقد اجتمع فيها عدة من الرواة والعلماء بأيام العرب وآدابها وأشعارها ولغاتها ، إذ خرج بعض أصحاب الحاجب ، فدعا بالمفضّل الضّبيّ الراوية ، فدخل فمكث ملياً ، ثم خرج إلينا ومعه حماد والمفضل جميعاً - وقد بان في وجه حماد الانكسار والغم ، وفي وجه المفضل السرور والنشاط - ثم خرج حسين الخادم معهما ، فقال : يا معشر من حضر من أهل العلم ؛ إن أمير المؤمنين يعلمكم أنه قد وصل حماداً الشاعر بعشرين ألف درهم لجودة شعره ، وأبطل روايته لزيادته في أشعار الناس ما ليس منها ، ووصل المفضل بخمسين ألفاً لصدقه وصحة روايته ؛ فمن أراد أن يسمع شعراً جيداً محدَثاً فليسمع من حماد ، ومن أراد رواية صحيحة فليأخذها عن المفضل » [٢] .

وخلف الأحمر يقول : « أتيت الكوفة لأكتب عنهم الشعر فبخلوا عليّ به فكنت أعطيهم المنحول ، وآخذ الصحيح ، ثم مرضت فقلت لهم ويلكم ! أنا تائب إلى الله ، هذا الشعر لي فلم يقبلوا مني ، فبقي منسوباً إلى العرب لهذا السبب » [٣]

وابن الكلبي كان عالماً بالنّسب ، وأخبار العرب وأيامها ووقائعها ، مكثراً

---

١ ص ١١٧ فقه اللغة طبع مصر وقد حذف هذا الفصل من الآباء اليسوعيين
٢ أغاني ٥ : ١٧٢ وانظر مقدمة الكامل وسبب هذه التسمية ٣ ابن خلكان ١ : ٣٩٣

في التصانيف ، تزيد تآليفه على مائة وخمسين مصنفاً ، عدها ابن النديم في الفهرست وقد قال فيه أحمد بن حنبل «كان صاحب سمر ونسب ، ما ظننت أن أحداً يحدث عنه» وقال الدارقطني «هشام متروك وقال غيره ليس ثقة»[1]

هؤلاء الوضاعون ، أفسدوا العلم والرواية ، وأجهدوا الثقات من العلماء نقد ما رووا ، يتبينون صحيحه من فاسده ، فوُفّقوا أحياناً ، ولم يوفقوا أحياناً ، لأن قولهم فشا في الناس ، وتفرق في البلدان ، وتساهل الناس في الأدب والأخبار ما لم يتساهلوا في الحديث

* * *

كان نتاج الأمة العربية اللغوي والأدبي في هذه القرون الثلاثة - أعني قرناً ونصفاً قبل البعثة ، وقرناً ونصفاً بعدها - نتاجا عظيما ، ولكن نتاجها لا في فلسفة ولا في علوم رياضية ونحوها ، بل نتاج أدبي ، وليس محرراً في كتب كالتي دونها الفرس واليونان وإنما هو شفوي - إلا في القليل النادر - يتناقله جيل عن جيل ، والذاكرة لا تعي كما يعي الكتاب ، فدخل على هذه الثروة نقص وتزيد ، وتغيير وتبديل ، ولكنها على العموم ثروة كبيرة وقيمة إذا قورنت بثروة أمة أخرى في مثل هذا الزمن ، وفي موقف كموقف الأمة العربية.

وهذه الثروة متعددة النواحي ، فشعر تدهشك كثرته ، حتى ليخيل إليك أن كل عربي شاعر ، وأن لسانه ينطق بالشعر كما ينطق بالكلام ، ثم هو متنوع الأغراض ، متنوع الوزن ، متنوع المعاني . فكان لنا من امرىء القيس ، إلى بشار بن بُرْد دواوين ضخمة لا تجمع كل ما قالوا ، ولكن تجمع أقله ، أودعوا فيه فخرهم وهجاءهم وغَنَّوْا فيه بعواطفهم وشعورهم ، ووصفوا فيه لوعتهم وحنينهم إلى وطن ، ووفاءهم لحبّ ، ووصفوا طبيعة أرضهم ونباتهم وحيوانهم

---

[1] ياقوت ٧ ٢٥

وثروة من الخطب لا تقل شأناً عن الشعر ، يستعينون بها فى تهييج القبائل فى الجاهلية ، وفى تنظيم الأحزاب السياسية فى الاسلام ، ويصلون بها فى الجاهلية والاسلام الى تحقيق أغراضهم ، وبث أفكارهم فى السلم والحرب ، وجمع الكلمة وتفريقها ، ولهم الأمثال والحكم ، وقد برعوا فيها وأكثروا منها ، وقامت لهم مقام الفلسفة لليونان ، أمدهم بها كثرة تجاربهم ودقة ملاحظتهم وحسن صياغتهم .

ولهم الأخبار الكثيرة عن أبطالهم فى الكرم ، وأبطالهم فى الحرب ، وأبطالهم فى الوفاء ، وأبطالهم فى القيافة والكهانة ، الخ

ولهم القصص عن وفودهم وأسواقهم ، وحكامهم وفرسانهم ، وعدائيهم ولصوصهم ، ولهم أساطيرهم وخرافاتهم ، وتفاؤلهم وتشاؤمهم وتخيلاتهم .

ولهم الأخبار الطويلة عن أيامهم ، وأصنامهم وعاداتهم ، وحنفائهم ويهودهم ونصاراهم

* * *

ولما جاء الاسلام اتصلت به الثقافة العربية اتصالا وثيقاً ، حتى كان من الدين التثقف بها ، والعلم بلغتها وأخبارها ، بل عمل الاسلام عملا كبيراً فى رقيها وتقنينها ذلك أن القرآن الكريم والحديث عربيان ، ومن حسن الاسلام تعلم لغته ، فكان الاسلام أكبر البواعث على نشر هذه الثقافة ، والعناية بها دخل اللحن فى العربية ، فخاف المسلمون على القرآن أن يتسرّب اليه لحن فوضعوا النحو ، وحمَلَهم وضع النحو على مشافهة الأعراب ، والأخذ عنهم ، حتى يصلوا الى قاعدة فى الرفع والنصب والجر والجزم يضعونها ، وكانت حركة عنيفة ومجهود كبير تُوِّج بكتاب سيبويه وما كان يكون لولا القرآن [١]

[١] قال ابن خلدون « لما فسدت اللغة عند أهل الملكة بما ألقى اليها مما يغايرها وخشى أهل العلوم أن تفسد الملكة رأساً ، ويطول العهد بها ، فينغلق القرآن والحديث على الفهوم استنبطوا من مجارى

ووردت فى القرآن والحديث ألفاظ لغوية ، فضربوا أكباد الإبل إلى البادية يستفسرون عن لفظ ، أو يقفون على تعبير ، ودعاهم ذلك إلى حفظ الأشعار ، ففيها أحياناً ما يفسر لفظاً قرآنياً ، أو يساعد على فهم تعبير قرآنى . فأكثروا من رواية اللغة والأشعار لذلك ، ودققوا فيها وتحروا الموضوع من الصحيح . وما كان يبذل هذا الجهد ، وذلك التحرى لولا ما وراءه من باعث دينى [1] .

وعنوا بلهجات العرب ، وكيف تنطق تميم وقريش ، ومن الذى يُميل ومن لا يُميل ، ومن يبدل ومن لا يبدل ؛ لنفهم قراءات القرآن ، كما عنوا بالمعرَّب والأصيل لما فى القرآن من معرَّب وأصيل .

بل وجدَّ بعض العلماء بعد فى البلاغة ، يضعون لها القواعد ، ويستنتجون القوانين تفهماً لمواضع الإعجاز فى القرآن ، وتذوقا لبلاغته [2] .

كلامهم قوانين لتلك الملكة مطردة ، شبه الكليات والقواعد يقيسون عليها سائر أنواع الكلام ويلحقون الأشباه بالأشباه ، مثل أن الفاعل مرفوع والمفعول منصوب » الخ مقدمه ٤٨٠ .

١ قال الثعالبى فى أول كتابه فقه اللغة « أما بعد فإن من أحب الله أحب رسوله المصطفى صلى الله عليه وسلم ، ومن أحب النبى العربى أحب العرب ، ومن أحب العرب أحب اللغة العربية التى بها نزل أفضل الكتب على أفضل العجم والعرب ، ومن أحب العربية عنى بها وثابر عليها وصرف همته إليها » ويقول « والعربية خير اللغات والألسنة والإقبال على تفهمها من الديانة إذ هى أداة العلم ومفتاح التفقه فى الدين ، الخ »

وقال ابن عباس . الشعر ديوان العرب فإذا خفى علينا الحرف من القرآن الذى أنزله الله بلغة العرب رجعنا إلى ديوانها فالتمسنا معرفة ذلك منه ، وسئل عن قوله تعالى « عن اليمين وعن الشمال عزين » قال عزين الحلق الرفاق قال عبيد بن الأبرص .

فجاءوا يهرعون إليه حتى يكونوا حول منبره عزينا

انظر الإتقان ١ : ١٤٩ وما بعدها

٢ « يقول عبد القاهر فى البلاغة « وهو باب من العلم إذا أنت فتحته اطلعت منه على فوائد جليلة ، ومعان شريفة ، ورأيت له أثراً فى الدين عظيما وفائدة جسيمة . ووجدته سببا إلى حسم كثير من الفساد فيما يعود إلى التنزيل وإصلاح أنواع من الخلل فيما يتعلق بالتأويل » دلائل الإعجاز ص ٣٣ .

وهكذا كان القرآن منبعاً لثقافة روحية وعقلية سنبينها بعد. وكان منبعاً لثقافة عربية وعلمية، أشرنا اليها الآن

* * *

وعنت الثقافة العربية في الاسلام بما كان فيه من أحداث، فسيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم وأخبار الخلفاء، والغزوات والفتوح، وما تخللها من شعر وأدب وقصص، وما كان يفد على الخلفاء والولاة من شعراء وما كانوا يقولون، وما تكوّن من مذاهب دينية من خوارج وشيعة ومرجئة ومعتزلة، وما كان لذلك من أدب، وما كان من أحزاب سياسية وانحياز الشعراء والخطباء إلى هذه الأحزاب كل هذا كان ثقافة عربية، يتثقّف بها من كانوا عرباً في أصلهم، ومن كانوا فرساً أو روماً أو يونانيين، وعلى الجملة من كانوا في المملكة الاسلامية، وخاصة من أسلموا وتعلموا وما كان يسع السامع إلا إذا عرفها. وأحاط بطرف منها، فكانت بذلك عنصراً من عناصر الثقافة العامة في ذلك العصر

* * *

هجم العلماء — في عصرنا الذي نؤرخه من عرب وموال على هذه الثقافة يبحثون عنها من نواحيها المتعددة، ويرحلون إلى البادية أحياناً، وإلى الأمصار أحياناً، ويسمعون للرجال والنساء والصبيان، والخاصة والعامة حتى اختلفوا: هل يأخذون اللغة عن المجنون أو لا يدخلون على المرأة في خبائها، وعلى راعي الابل في مرعاه، فأبو حاتم يسأل أمّ الهَيْثَم، والأصْمَعِيُّ يقول: سمعت صبية يتراجزون والجاحظ يروي عن عبدأسود لبني أسَد والواقدي يروي عن فاطمة بنت المنذر زوجة هشام بن عروة. وكان أهم عمل لهؤلاء تحويل الثقافة العربية من ثقافة لسانية شفهية — في الغالب — إلى ثقافة كتابية تحريرية، وكانت هذه هي الخطوة الأولى ليتناول العلماء بعدُ ما جمع، فيحوّ ونه،

ويميزون خطأه من صوابه، ويضعون له القواعد.

وكان هؤلاء العلماء فِرَقاً، كل فرقة يغلب عليها الميل إلى ناحية من نواحي هذه الثقافة. فالخليل بن أحمد، وأبو زيد الأنصاري، والأصمعي، وأمثالهم؛ غلب عليهم مفردات اللغة وجمعها والعناية بتدوينها. والمفضل الضّبي، وخلَف الأحمر، وحمّاد الراوية، وغيرهم غلب عليهم جمع القصائد والأشعار والأمثال، وما إلى ذلك. ومحمد بن إسحاق، والواقدي، وأبو مِخْنَف، والهيثم بن عديّ، والمدائني، مالوا إلى تدوين الروايات عن الأحداث التاريخية، كفتوح الشام، وفتوح العراق، ووقعة الجمل، ووقعة صفين، ونحو ذلك، وفي أخبار النبي صلى الله عليه وسلم وكتبه إلى الملوك والمغازي، وأسماء المنافقين، والوفود. وابن الكلبي، وأمثاله عنوا بالأنساب وما يتبعها من بيوتات ومنافَرات وموءودات وفي أخبار الأوائل من عاد الأولى والآخرة، والمعمَّرين والأصنام والقِداح، وأيام العرب وأسمارهم الخ.

***

وبعد، فإذا حاولنا أن نختار من يمثل هذه الثقافة العربية بفروعها، فلسنا نختار الأصمعي وما بين أيدينا من كتبه؛ فليست تمثل إلا الناحية اللغوية، ولا المفضل الضبي وكتابيه المفضليات والأمثال؛ فهما لا يمثلان إلا الناحية الأدبية، ولا كتب الجاحظ وابن قتيبة، فإنها تمثل نوعاً آخر من الثقافة سيأتي بيانه، إنما الذي يمثل الثقافة العربية هو «المبرد» وكتابه الكامل أوّلا، ثم أمالي القالي ثانياً. وليست الأمالي مما أُلف في عصرنا، فلندعها الآن ونجتزئ بالمبرد والكامل، وإن كان قد عاش زمناً في عصرنا، وزمناً في العصر الذي بعده، وقد اخترنا الكامل لأنه خير كتاب وصل إلينا من تراث ذلك العصر، يمثل شيئين هامين، يمثل الثقافة العربية في عناصرها المختلفة، ويمثل طريقة تعليم المعلمين في ذلك العصر لتلك الثقافة ومنهج التأليف فيها

المبرد والكامل

كذلك لا نطيل فى ترجمة المبرد ، والذى يهمنا كتابه

هو محمد بن يزيد عربي الأصل من قبيلة ثُمَالَةَ وثمالة من الأَزْد ، والأزد من قحطان ، فهو من عرب اليمن وكان للأزديين أثر كبير فى الدولة الأموية أعانوا زياد بن أبيه وابنه من بعده ، وتحالفوا مع ربيعة يناهضون حلفاً آخر هو حلف تميم وقيس ، ووقفوا بجانب المُهَلَّب بن أبى صُفْرة — وهو أزدى كذلك — يحاربون الخوارج .

وُلد المُبَرِّد بالبصرة سنة ٢١٠ وأخذ العلم عن الجَرْمى والمازنى « وكان إمام العربية ببغداد ، وإليه انتهى علمها ، وكان حَسَنَ المحاضَرة فصيحاً بليغاً مليح الأخبار ، ثقة فيما يرويه كثيرَ النوادر ، فيه ظرافة ولباقة »[1] وكان ينازع رياسة العلم فى بغداد هو وثعلب ، ومن أسباب نزاعهما اختلاف مدرستيهما ، فالمبرد بصرى تعلم على المذهب البصرى وطريقته ، وثعلب كوفى تعلم على المذهب الكوفى وطريقته ، وبينهما اختلاف كبير فى النحو والصرف واللغة ، وما يقاس عليه وما لا يقاس ، الخ وقد ظهر المبرد بثعلب ؛ لأن المبرد كان حَسَنَ العبارة حُلْوَ الاشارة فصيح اللسان ظاهر البيان ، وثعلب متحفظ منكمش لبس فى لباقة المبرد وفصاحته ، وكان المبرد يحب الاجتماع بثعلب للمناظرة ، وثعلب يراوغ .

كان يحفظ كثيراً من اللغة وغريبها ، وكان أحفظ الناس فى عصره للأخبار ، واسع الاطلاع فى النحو ، وكان لا يعنى بالأسانيد فيما يروى من لغة وأدب كما يعنى غيره من علماء عصره وقد ألف كتباً كثيرة فى فروع الثقافة العربية المختلفة ألف فى النحو « المقتضب » وغيره ، وألف فى إعراب القرآن ، وفى قواعد الشعر وضروب الشعر وشرح كلام العرب وتخليص ألفاظها ، وفى قحطان وعدنان الخ[2] وأهم كتبه الكامل وقد مات ببغداد سنة ٢٨٥ فى خلافة المعتضد

---

[1] معجم الأدباء ٧ : ١٣٧ [2] انظر أسماء الكتب التى ألفها فى الفهرست ومعجم الأدباء

كتاب الكامل

المبرّد مسلم عربى ، أزدى يمانى ، وهو لغوى نحوى ، وهو لبق ظريف ، وهو لم يثقف بغير الثقافة العربية - على ما يظهر -

كان لكل كلمة من هذه الكلمات لون فى كتابه الكامل ، فهو صورة تامة لكل ما ذكرنا .

قال فى صدر الكتاب « هذا كتاب ألّفناه يجمع ضُروباً من الآداب ، ما بين كلام منثور ، وشعر مرصوف ، ومَثَل سائر ، وموعظة بالغة ، واختيار من خطبة شريفة ورسالة بليغة ، والنية فيه أن نفسر كل ما وقع فى هذا الكتاب من كلام غريب أو معنى مستَغْلَق ، وأن نشرح ما يعرض فيه من الإعراب شرحاً شافياً ، حتى يكون هذا الكتاب بنفسه مكتفياً ، وعن أن يُرجَع إلى أحد فى تفسيره مستغنياً » ويقول فى صدر باب من أبوابه « نذكر فى هذا الباب من كل شىء ، ليكون فيه استراحة للقارىء ، وانتقال ينفى المَلَل ، لحسن موقع الاستطراف ، ونخلط ما فيه من الجد بشىء يسير من الهزل ليستريح إليه القلب وتسكن إليه النفس »[1] فالكتاب يغلب - فى مجاراته - الناحية التى تبعث السرور والفرح والضحك ، إلا قليلا من ذكر الموت والرثاء

اختار فيه من أحاديث رسول الله صلى الله عليه وسلم ، ومن أقوال الصحابة والتابعين مثل أبى بكر وعمر وعثمان وعلىّ وعمر بن عبد العزيز ، ومن أمثال الحكماء كأكثم بن صَيْفِىّ فى الجاهلية ، والأحنف بن قيس فى الإسلام ، وشعراً كثيراً من الشعر الجاهلى وصدر الإسلام ، وقليلا من شعر المحدَثين ، وأدباً لحوادث تاريخية ومذاهب دينية كأدب الخوارج ، والكتب التى دارت بين أبى جعفر المنصور ومحمد بن عبد الله بن حسن العلوى .

---

(١) كامل ٢ ٢

أكثر ما يعجبه ما جمع بين أشياء ثلاثة : معنى جيد ، فى التعبير عنه شىء من غريب اللغة وشىء من مسائل النحو أو مشكلاته . يورد ما اختار ثم يعنى بشرح ما فيه من لغة ونحو — ويورد قول رسول الله صلى الله عليه وسلم يمدح الأنصار : إنكم لتكثرون عند الفزع وتقلون عند الطمع « فلا يتعرض إلا لكلمة الفزع ومعانيها المختلفة ، ويستشهد على كل معنى ، وإذا ورد فى الاستشهاد كلمة لغوية أو نحوية شرحها

يعنون كل نوع مختارات بكلمة « باب » ومن العسير فى كثير من الأحيان أن تفرق بين باب وآخر ، وتدرك أن هذا الباب وحدة مستقلة تجمع مختارات ذات صبغة خاصة تخالف ما فى الباب الآخر ، اللهم الا فى القليل النادر كباب الجوارح ، حتى ليحيل إلينا أن كلمة « باب » يستعملها فى معنى « درس » فكأنه يعنون كل درس أو جملة دروس بباب ، والدرس أو الدروس تكون حيثما اتفق له ، لا يتقيد فيها الا بأنها مختار فيه أدب ، وفيه لغة وفيه نحو

والكتاب يمثل الثقافة العربية فى جميع نواحيها ؛ فهو يختار من الحديث ومن أقوال الصحابة مثل كلمة أبى بكر فى مرض موته ، ورسالة عمر فى القضاء إلى أبى موسى الأشعرى ، وكتاب عثمان الى علىّ بن أبى طالب حين أحيط به وكلمة علىّ حين بلغه أن خيلا لمعاوية وردت الأنبار وقتلوا عامله حسّان بن حسان ، ثم يذكر ما أُعجِب به مما كان من كلام العرب مختصراً مفهما ، بيّن اللفظ حسن الوصف ، جميل الرصف كقول الحطيئة

وذاك فتىً إن تأته فى صنيعةٍ إلى ماله لا تأته بشفيعِ

وقول عنترة

يخبرْكِ من شهِدَ الوقيعةَ أنّنى أغشى الوغى وأعفّ عند المغنمِ

ويقارن بين ما ورد لبعض العرب ، من ضرورة قبيحة ، وألفاظ مستهجنة ،

وبين ما هو أوضح لفظاً وأبين معنى ، ثم ينتقل إلى نبذة من كلام الحكماء فينقل عن ابن عمر أنه كان يقول « إنا كنا معشر قريش نعد الجود والحلم : السؤدد ، ونعد العفاف وإصلاح المال ، المروءة » ، وينقل عن الأحنف بن قيس قوله كثرة الضحك تذهب الهيبة ، وكثرة المزح تذهب المروءة ، ومن لزم شيئاً عُرف به » ثم يسترسل في ذلك ، فينقل عن عبد الملك بن مروان ، وأبي سفيان ومعاوية ، ثم ينتقل إلى شعر لرجل يهجو بلال بن العنبر المحاربي ، ولأبي الطَّمَحان يمدح بجير بن إياس وآخر يبني نسب آخرين ، الخ ويعقد باباً ثالثاً ، يذكر فيه نُبَذاً من حكم العرب لمعاوية والأحنف بن قيس

ثم باباً رابعاً يذكر فيه مختاراً لرجل من بني سعد رثى رجلا وللحضرمي ابن عامر ، وقد غُبط بميراث ورثه من أحد أهله وانتقل بعده إلى قول جميل يَشْتُمُ فيه بُثَيْنَة ثم لأمية بن أبي الصلت في الغناء ، ثم للهيثم بن الربيع في الغزل ويأتي بعد ذلك باب خامس فيه نبذ من كلام حكماء العرب

وعلى هذا النحو كل الكتاب ، يعرض في بعض فصوله لما قال العرب في الخمر ، وما قالوه في السؤدد وما قال جرير والفرزدق في الفخر ، ووعظ الوعاظ أمثال عمر بن عبد العزيز وعلي بن أبي طالب ، وينقل مختاراً في مجالس العرب ، فينقل عن الأحنف بن قيس وقد سئل ، أي المجالس أطيب ، وعن المهلب بن أبي صُفْرة ، وقد قيل له ما خير المجالس وعن ابن عباس في الجليس ويذكر نبذة من أمثال العرب مثل لم يذهب من مالك ما وعظك ورب عجلة تهب ريثا ، وأن ترد الماء بماء أكيس . ويذكر ما قاله بعض العرب في الرثاء ، وما قالوه في اللهو والعيش الرغد ، ويعرض لطرف مما دار من الكلام الحسن في الحروب الإسلامية الأولى كوقعة الجمل وما كان بين الحكميين . ويذكر طرفاً من الخطب المختارة ، كخطبة زياد والحجاج ثم الغزل وطرائفه ، فأعرابي يشكو حبيبه ، وعمر بن أبي ربيعة في المجانة ، وأقوال في دهاء العرب

. وحلمهم وكرمهم وشجاعتهم، وما بينهم من مدح وهجاء، وعدّائيهم ولصوصهم وتكاذيبهم، ونوادر الأعراب في رواجهم وطلاقهم. وطول اللحية وقصرها، وبعض طرائف العشاق، وتهاجي القبائل ثم ما ورد من العرب في الوصف في وصف جمل وحمار وحمامة وحادٍ، ثم باب طويل في أخبار الخوارج، وحروبهم وعقائدهم وخطبهم وأشعارهم ونوادرهم وبين هذا وذاك؛ أبواب علمية بعضها يحوي مثل «باب ما يجوز فيه فعُل فيما ماضيه فَعَل مفتوح العين» وبعضها بلاغي مثل باب في التشبيه

* * *

هذه نظرة الطائر، الى كتاب الكامل أردنا بها أن نستدل على أن الكتاب يمثل الثقافة العربية، ونتبين منها الاتجاهات المختلفة التي اتجهتها هذه الثقافة، وعلى أن أنظار المعلمين في ذلك العصر كانت أنظاراً فردية لمسائل فردية، فالموضوع الواحد كالسؤدد عند العرب، مفرق في ثنايا الكتاب من أوله الى آخره. لا يجمع الباب ولا الكتاب إلا أنه مختار فيه معنى جميل أياً كان، وفيه لغة ونحو، فأما أن تكون أبيات المديح في جانب، والذم والرثاء ونحو ذلك في موضع واحد، فليس هذا شأن الكتاب، ولا شأن معلمي ذلك العصر

فلنا إن المبرد — على ما يظهر — لم يثقف إلا الثقافة العربية. وذلك واضح في كتابه، فلم يعرض لغيرهم إلا قليلا نادراً، لقد نقل عن بُزُرْجمهر وأردشير ولكن في مواطن معدودة، وورد فيه كلام عن الموالي ولكن نظره اليهم نظر عربي. وقص ما كان بين عبد الله بن عبد الأعلى وأليون ملك الروم وقد أرسله عمر بن عبد العزيز اليه يدعوه الى الاسلام وقص ما كان بين الشعبي وملك الروم، وقص ما كان من استئذان ملك الروم معاوية في أن يعاله، وبعث اليه ملك الروم برجلين أحدهما طويل، والآخر قوي جسيم الخ، ولكن هذه أمور لا تدل على ثقافة أجنبية لأنها حوادث متصلة بالمسلمين العرب، وقد رواها المبرّد كما نقلت اليه عن العرب

وقلنا أن المبرّد عربى أزْدِى يمانى ، وكتاب الكامل يمثل هذا النوع من العصبية القبَلية تمثيلا صحيحاً ، فهو يتعصب للأزد وللىمانيين ، ويروى الكثير من الصحيح والسقيم لاعلاء شأنهم ، فهو يعقد باباً يعنونه « باب ذكر الأذواء من اليمن فى الاسلام ، فيذكر فيه الأذواء فى الجاهلية ، كذى كَلَاع وذى نُوَاس وذى رُعَيْن، وفى الاسلام كخُزَيْمة بن ثابت ذى الشهادتين ، ويذكر حنظلة عمن كان بينه وبين الملائكة سبب من اليمانية ، فسعد بن معاذ الانصارى هبط لموته سبعون الف ملك لم يهبطوا الى الأرض قبلها . وحنظلة بن أبى عامر الأنصارى غسلته الملائكة ، الخ — هذا فى آخر الكتاب — وأما فى أوله فيختار قول رسول الله صلى الله عليه وسلم فى الأنصار « إنكم لَتَكْثُرُونَ عند الفزع وتقلون عند الطمع » والأنصار من الأوس والخزرج وهما قبيلتان يمانيتان أزديتان فى قول النسّابين ، ويختار قول أبى بكر فى المهاجرين « ولمّا لقيت منكم يا معشر المهاجرين أشدّ علىّ من وجعى ، إنى وَلَّيْت أموركم خيركم فكلكم ورِمَ أنفُه أن يكون له الأمر من دونه ، ويختار الكلام فى الخوارج ويطيل لسببين — على ما يظهر — (١) فهو يعارض الجاحظ ، وقد ذكر فى كتابه الشعوبية ، والشعوبية حركة أعجمية تناهض العرب والخوارج أكثرهم عرب خلّص ، لهم أدب عربى (٢) والذى قاتل الخوارج المهلب بن أبى صفرة وبنوه ، وهو أزدى كالمبرد . وكان يعاونه الأزديون فيليه المبرد ، فالاشادة بالتنكيل بالخوارج اشادة بفصيلته وهو فى كتاب الكامل يعلى شأن المهلب ويتأوّل له ، « لقد رمى المهلب الكذب حتى فى حديث رسول الله » فهو يذكر أنه انما كذب فى الحرب ، والحرب خُدْعة والكذب فى الحرب جائز والكتاب مملوء بالأخبار التى تعظم آل المهلب وترفع من شأنهم وتَرْوى فى أخبار الخوارج قول أعشى همذان

إنّ المكارم أكْمِلَتْ أسبابُها لابْنِ اللبوث الغُرِّ من قحطانِ
للفارسِ الحامى الحقيقةَ مُعْلما زادَ الرِّفاق إلى قرى بحرَّانِ

الحارث بن عُمَيْرَةَ الليث الذى يحمى العراقَ الى قرى كَرْمان
ودّ الأزارقُ لو يُصاب بطعنة ويموت من فرسانهم مائتان ١

ويروى المبرد عن عليّ أنه قال « للأزد أربع ليست لحيّ : بذل لما ملكت أيديهم ، ومنع لحوزتهم ، وحيٌّ عِمَارةٌ لا يحتاجون الى غيرهم ، وشجعان لا يجبُنُون » ٢

وهكذا كان كتاب الكامل يمثل كل ناحية ، حتى التزيد فى الأخبار للعصبية القومية والقبلية

* * *

وبعد : فإن كانت الثقافة الفارسية تمثل حياة كسْرَوية فيها مدنية معقدة ونظم مركبة ، وفيها مرافق المدنية الممعنة فى الحضارة ، وفيها محاسن المدنية ومساويها فالثقافة العربية تمثل حياة بسيطة سهلة لا تركب فيها ولا التواء ؛ فيها بساطة العيش ، وفيها بساطة القول ، وفيها محاسن البادية ومساويها ، كما تمثل قوماً عاشوا فى جاهليتهم فى نزاع قبلى ، يفخرون ويمدحون ويهجون ، ويدينون بالأصنام ، ثم يجمعهم دين واحد هو الاسلام فيرفع من نفسيتهم وعقليتهم . ويأخذون فى حياة فيها أثر للقديم ، من عصبية قبلية ونحوها ، وفيها كثير من جديد ، فتوحيد وتقوى وخوف من الله وعذابه ورغبة فى ثوابه ، وفيها شعور بعزة الفاتح وسلطان الحاكم ، وفيها اعتداد بأنفسهم وخاصة من ناحيتين لسانهم وسيفهم ، واعتماد على غيرهم فى مرافق مدنية ذُرِبوها ومرنوا عليها .

ولئن كانت الثقافة الفارسية قد دونت من قديم وتعاوَرَها التلف والتجديد . وأُحرِق فى كتب سلم منها شيء الى العهد الاسلامى فالثقافة العربية كانت كلها فى جاهليتها ثقافة شفوية تعتمد على الذاكرة والرواية وفى الاسلام اعتمدت على تدوين القرآن وبعض الحديث . وأما الأدب واللغة فظل أغلبهما كما كان

---

١ الكامل ٢ : ٢١ ٢ كامل ١ : ٣٥

الحال فى الشعر الجاهلى والأدب الجاهلى يتناقل من طريق الحفظ والرواية ، حتى كان آخر الدولة الأموية وأول العباسية فأخذ العلماء فى تدوينه .

ولئن كانت الثقافة اليونانية قد مرت بالأدوار الطبيعية للعلم من بحث فى مسائل متفرقة ، فتنظيم وتبويب ، وجمع للمسائل المتشابهة وقواعدها فى باب واحد ، ووصلت إلى المسلمين بعد أن هذبها المنطق ، ورتبها الأجيال المتعاقبة من فلاسفة اليونان فالثقافة العربية فى عصرنا الذى نؤرخه من لغة وأدب وتاريخ ونحوها كانت فى أول دورها من حيث الترتيب والتبويب ، فترى الفوضى فى كتب اللغة المؤلفة فى ذلك العصر ، كما رأينا فى كتاب الكامل . ولم تجتز الثقافة العربية هذا الدور إلا بعد أن انتهى عصرنا أو كاد .

ومهما يكن من شىء فالثقافة العربية كانت ركنا من أركان الثقافات فى ذلك العصر ، وعنصراً هاماً من عناصرها ، لا تقلّ عن غيرها من العناصر ، إن لم ترد عليها ، لأن لسانها لسان الحاكمين ، ولغتها لغة الدين .

الفصل الخامس

الثقافات الدينية

اليهودية والنصرانية والاسلام

بجانب هذه الثقافات المدنية – إن صح هـذا التعبير – ثقافات أخرى رُوحية ، تنشرها الأديان المختلفة . وأهمها الاسلام والنصرانية واليهودية .

اليهودية والنصرانية – : يقول الأستاذ « متز » إن مما يميز المملكة الاسلامية عن أوروبا النصرانية فى القرون الوسطى ؛ أن الأولى يسكنها عدد كبير من معتنق الأديان الأخرى غير الاسلام ، وليست كذلك الثانية ، وأن الكنائس والبِيَع ظلت فى المملكة الاسلامية ، كأنها خارجة عن سلطان الحكومة ، وكأنها لا تكوّن جزءاً من المملكة ، معتمدة فى ذلك على العهود وما أكسبتهم من حقوق ، وقضت الضرورة أن يعيش اليهود والنصارى بجانب المسلمين ، فأعان ذلك على خلق جوّ من التسامح لا تعرفه أوروبا فى القرون الوسطى . كان اليهودى أو النصرانى حراً أن يدين بدينه ، ولكنه إن أسلم ثم ارْتَدَّ عوقب بالقتل . وفى المملكة البيزنطية كان عقاب من أسلم القتل »[1].

كانت الكنيسة تحرّم على النصرانى أن يتزوج غير نصرانية إلا اذا تنصرت ، وكذلك النصرانية لا تتزوج إلا نصرانياً . أما الاسلام فقد حرم على المرأة المسلمة أن تتزوج غير مسلم ، وأحل للرجل المسلم أن يتزوج كتابية

---

[1] لخصنا هذه الكلمة من كتاب متز « نهضة الاسلام » الذى ترجمه « خدابخش » من الألمانية الى الانجليزية

يهودية أو نصرانية ، وإن بقيت على دينها لقوله تعالى : « اليَوْمَ أُحِلَّ لكم الطيباتُ وَطَعَامُ الذينَ أُوتُوا الكِتَابَ حِلٌ لَكُمْ وَطَعَامُكُمْ حِلٌ لَهُمْ وَالمحصَنَاتُ منَ المؤمِنَات وَالمُحصَنَاتُ مِن الذينَ أوتُوا الكِتَابَ » فكان كثير من المسلمين يتزوجون يهوديات أو نصرانيات ومنهن من تسلم ، ومنهن من تبقى على دينها . وكان هذا سبباً من أسباب اتصال المسلمين باليهود والنصارى

وقد كان بين الحنفية والشافعية خلاف شديد فى قتل المسلم بالكافر ، وكان الحنفية يرون أن المسلم إذا قَتَلَ ذِمِّياً قُتِل به ، وخالفهم فى ذلك الشافعى . وكان بين الفريقين جدال وحجاج ، تراه مبسوطا فى كتب الفقه وكان مما احتج به الحنفية : أن عبيد الله بن عمر بن الخطاب — لما قتل أبوه — اتهم فى الاشتراك فى تدبير قتل « جُفَيْنَةَ » وكان نصرانيا ، فذهب اليه عبيد الله فقتله ، ولما علاه بالسيف صلّب بين عينيه ، فلما استخلف عثمان بن عفان ، دعا المهاجرين والأنصار فقال أشيروا علىّ فى قتل هذا الرجل (يعنى عبيد الله بن عمر) فَتَقَ فى الدين ما فتق ، فاجتمع المهاجرون والأنصار فيه عَلَى كلمة واحدة ، يأمرونه بالشدة عليه ، ويحثونه على قتله فاشارة المهاجرين والأنصار دليل على أن المسلم يقتل بالذمى ، ولم يفعل عثمان ذلك لأن عمرو بن العاص أشار عليه بألا يفعل ، لأن الحادثة كانت قبل أن يولى عثمان ويكونَ له على الناس سلطان[1] ، الخ

وقد وقع فى أيام أبى يوسف القاضى ، أن مسلما قتل كافراً ، فحكم على المسلم بالقوَد ، فقال أحد الشعراء

يا قاتلَ المُسْلِمِ بالكافِرِ جُرْتَ وما العادلُ كالجائِرِ

---

١ ويقول ابن قتيبة إن عبيد الله بن عمر بن الخطاب — لما قتل أبوه — جرد سيفه فقتل بنت أبى لؤلؤة وقتل الهرمزان وجفينة — رجلا أعجمياً — وقال لا أدع أعجمياً الا قتلته فأراد على قتله فهرب الى معاوية فقتل فى صفين المعارف ٦١، ٦٢

يا من ببغداد وأطرافها   من علماء الناس أو شاعر
استرجعوا وابكوا على دينكم   واصطبروا فالأجر للصابر
جار على الدين أبو يوسف   بقتله المؤمن بالكافر

وخاف الرشيد الفتنة، فأمر أبا يوسف أن يتدارك الأمر بحيلة لئلا تكون فتنة، فطالب أبو يوسف أصحاب الدم بينة على الذمة[1] وثبوتها، فلم يأتوا فأسقط القود[2]

وكان الشافعي يرى، أن القود لا بد فيه من تساوي القاتل والمقتول في الحرية والإسلام، فإن فضل القاتلُ المقتولَ بحرية أو إسلام، فقتل حر عبداً، أو مسلم كافراً فلا قود عليه

وكان الشافعي يرى، أنه يصح أن تشترك أهل الذمة من يهود ونصارى في الحروب مع المسلمين — أي أن يجندوا في الجيش الإسلامي — إذا رأى الإمام ذلك — واستدل بأن رسول الله صلى الله عليه وسلم استعان في غزاة خيبر بعدد من يهود بني قينقاع كانوا أشداء، واستعان في غزاة حنين بصفوان بن أمية وهو مشرك، فلا بأس أن يستعان بالمشركين على قتال المشركين، إذا خرجوا طوعاً، ويرضخ لهم ولا يسهم لهم[3]

ولسنا نتعرض هنا لعلاقة اليهود والنصارى بالحكومة الإسلامية من حيث الضرائب، وعلاقتهم برؤسائهم، وعلاقة الرؤساء بالخلفاء، ومدى استقلالهم، والمقارنة بين حال النصارى في المملكة الإسلامية، والمسلمين في الممالك

---

١ في الأصل (الدية) وهو خطأ على ما نظن

٢ الأحكام السلطانية ٢١٩ وقد قال الجاحظ « إن فقهاءنا أو عامتهم يرون أن دم الجاثليق والمطران والأسقف وفاء بدم جعفر وعلي والعباس وحمزة » ثلاث رسائل ١٨

٣ الأم ٤ : ١٧٧ ومعنى يرضخ لهم : يعطيهم عطاء ليس بالكبير

وقد روى الخطيب البغدادي عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قاتل معه قوم من اليهود في بعض حروبه فأسهم لهم مع المسلمين. تاريخ بغداد جزء ٤ : ١٦٠

النصرانية ، وكيف كان اليهود والنصارى يتقاصون فى الأصقاع الاسلامية ، وعلاقتهم بالقضاة المسلمين ، ونحو ذلك من الشئون . فهذا بالتاريخ السياسى أشبه ، وإنما عرضنا هنا شرح ما كان لهم من أثر فى الثقافه .

كان اليهود والنصارى منتشرين فى المملكة الاسلامية ، وكانوا عدداً كبيراً ، فقد ذكر بنيامين أحد الرحالة اليهود الذين رحلوا سنة ١١٦٥ م أى نحو سنة ٥٦٠ هجرية « أن عدد اليهود فى المملكة الاسلامية غير العرب كانوا نحو ثلاثمائة ألف » وكانوا منتشرين على نهر دجلة والفرات وفى جزيرة ابن عمر والمَوْصل وعُكْبرة وواسط وفى بغداد والحلّة ، والكوفة والبصرة ، وفى كثير من بلاد فارس ، فى همدان واصفهان وشيراز ، وكانوا فى غزنة وسمرقند ، وكان فى فارس بلدتان تسمى كل منهما « اليهودية » ، إحداهما ، بجرجان ، والأخرى بأصبهان وكان ببغداد إذ ذاك نحو ألف يهودى ، وكان فيها درب يسمى درب اليهود ، نسب اليه قوم من المحدّثين منهم أبو محمد عبد الله بن عبيد الله بن يحيى اليهودى [1] وفى أوائل القرن الثالث الهجرى كان يجبى من الجزية من أهل بغداد مائة وثلاثون ألف درهم ، وفى أوائل القرن الرابع كان يجبى منهم ستة عشر ألف دينار والعددان يدلاّن على أن من كان ببغداد إذ ذاك من غير المسلمين ممن يدفع الجزية نحو خمسة عشر ألفاً [2] ويقول ابن حَوْقَل أن النصارى فى مدينة الرّها وبكرت أكثر عدداً .

وكان أغلب الماليين فى الشام يهوداً ، وأغلب أطباء القصور فى بغداد نصارى ، واشتهر اليهود باحترافهم حرفاً خاصة ، كالصيرفة ودباغة الجلود والصياغة [3] وقال الجاحظ « إن النصارى اتخذوا البراذين الشهريّة ، والخيل

---

١ معجم البلدان فى مادة يهودية

٢ مز نقلا عن ابن خرداذبه

٣ Mez وكذلك ذكر الجاحظ فى رسالة الرد على النصارى ص ١٧

العتاق ، واتخذوا الجوقات ، وضربوا بالصَّوالجة ، وتحدقوا المدبنى ، ولبسوا المُلْحَم والمطبّقة . واتخذوا الشاكريّة ، وتسموا بالحسن والحسين والعباس والفضل وعلى » [١].

على كل حال كان بين المسلمين كثير من أهل الأديان الأخرى ، وخاصة اليهود والنصارى ، وقد خالطهم المسلمون ، بل اتخذوا منهم أصدقاء . قال الجاحظ : أنشدنا أبو صالح مسعود بن قِنْدِيل الفَزَارِى فى ناس خالطهم من اليهود :

وَجَدْنا فى اليهود رجالَ صِدْقٍ ... على ما كان من دِينٍ مُرِيبِ
لَعَمْرُكَ اننى وابْنَىْ غريض ... لمثْلُ الماءِ خالطه الحليبُ
خليلانِ اكتسبتُهُما ، وإنى ... لِخَلَّة ماجدٍ أبداً كَسُوبُ

وقال أبو الطَّمَحان الأسدى ـ وكان نديماً لناس من بنى الحَدَّاء ، وكانوا نصارى فأحمد ندامتهم ـ فقال :

كأنْ لمْ يَكُنْ فى القَصْرِ قصرِ مقاتلٍ ... وزَوْرَةَ ظِلٌّ نَاعِمٌ وَصَدِيقُ
وَلَمْ أَرِدْ البَطْحَاءَ أمْزُجُ مَاءهُ ... بِخَمْرٍ من المَرُّوقَتَيْنِ عَتِيقُ
مَعِى كلُّ فَضْفَاضِ الثِّيَابِ كأنَّهُ ... إذَا مَا جَرَى فيه المُدَامُ فَتِيق
بَنُو الصُّلْبِ وَالحَدَّاءِ كل سَمَيْدَعٍ ... لهُ فى العُرُوقِ الصَّالِحَاتِ عُرُوقُ
وَإنى وإن كَانُوا نَصَارَى أُحِبُّهُمْ ... وَيَرْتَاحُ قَلْبِى نَحْوَهُمْ وَيَتُوقُ [٢]

ويقول أبو نواس :

سَأَلْتُ أخِى أبَا عِيسَى ... وجِبْرِيلٌ له عَقْلُ [٣]

---

١ ثلاث رسائل ص ١٨ والملحم نوع من الثياب سداه حرير ولحمته غير حرير ، والشاكرية جمع شاكرى معرب « چاكر » وهى بالفارسية بمعنى الأجير

٢ الحيوان ٥ : ٥٢ ٣ أبو عيسى هو جبريل بن بختيشوع بن جورجيس بن بختيشوع النصرانى كان طبيباً للرشيد

وقلت الرّاحُ تُعجبى فقال كثيرها قتلُ
رأيتُ طبائعَ الانسا ن أربعةً هى الأصلُ
فأربعة لأربعة لكل طبيعة رِطلُ

وبعد ، فقد كان لكل من اليهودية والنصرانية ثقافة ، وقد تسرب إلى المسلمين شيء منها ، فلنحاول بيان ذلك .

اليهودية : — أهم منبع للثقافة اليهودية التوراة ، وقد ذكرت فى القرآن الكريم ، ووصفت بأنها كتاب من كتب الله المنزلة « إنَّا أنزَلْنَا التَّوْرَاةَ فِيهَا هُدًى وَنُورٌ » وورد فيه أن عيسى أتى بعدُ مصدقاً لما فى التوراة « وَقَفَّيْنَا عَلَى آثَارِهِم بِعِيسَى ابنِ مَرْيَمَ مُصَدِّقاً لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَاةِ ، وَآتَيْنَاهُ الإنْجِيلَ فِيهِ هُدًى ونورٌ ، وَمُصَدِّقاً لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ التَّوْرَاةِ ، وَهُدًى وَمَوْعِظَةً لِلْمُتَّقِينَ » وقد نص القرآن على بعض أحكام وردَتْ فى التوراة « وَكَتَبْنَا عَلَيْهِمْ فِيهَا أنَّ النَّفْسَ بِالنَّفْسِ وَالْعَيْنَ بِالعَيْنِ والأنفَ بِالأنفِ والأذُنَ بِالأذُنِ والسِّنَّ بِالسِّنِّ وَالجُرُوحَ قِصَاصٌ »

وأشير فى الأحاديث كذلك إلى التوراة ، وذكر فيها بعض أحكامها .

من ذلك ما روَى أبو داود عن ابن عمر ، قال أتى نفر من اليهود فدَعَوْا رسول الله صلى الله عليه وسلم الى القُفّ ، وأتاهم فى بيت المِدْراس ، فقالوا : يا أبا القاسم ؛ ان رجلا منا زنى بامرأة فاحكم ، فوضعوا لرسول الله صلى الله عليه وسلم وسادة فجلس عليها ، ثم قال ائتونى بالتوراة فأتى بها ، فنزع الوسادة من تحته ، ووضع التوراة عليها ثم قال : آمنت بك وبمن أنزلك ، ثم قال ائتونى بأعْلَمِكم ، فأتى بفتى شابّ ، ثم ذكر قصة الرجم [1]

وقد اختلفت أنظار المسلمين الى التوراة على أقوال ثلاثة ، فقال قوم :

---

[1] انظر كذلك البخارى فى باب التوحيد وباب الاعتصام وباب التفسير

إنها كلها أو أكثرها مبدلة مغيرة ، ليست هي التوراة التي أنزلها الله على موسى . وتعرض هؤلاء لتناقضها وتكذيب بعضها لبعض [١] . وذهبت طائفة أخرى من أئمة الحديث والفقه والكلام إلى أن التبديل وقع في التأويل لا في التنزيل ، وهذا مذهب البخاري ، قال في صحيحه « يُحَرِّفُونَ الْكَلِمَ عَن مَّوَاضِعِهِ » يزيلون وليس أحد يزيل لفظ كتاب من كتب الله تعالى ولكنهم يتأولونه على غير تأويله ، وهذا هو ما اختاره الرازي في تفسيره ومن حجة هؤلاء أن التوراة قد طبّقت مشارق الأرض ومغاربها ، ولا يعلم عدد نسخها إلا الله ، ومن الممتنع أن يقع التواطؤ على التبديل والتغيير في جميع تلك النسخ ، بحيث لا يبقى في الأرض نسخة إلا مبدلة مغيرة ، والتغيير على منهاج واحد وهذا ما يحيله العقل ويشهد ببطلانه ، قالوا وقد قال الله تعالى لنبيه عليه السلام محتجاً على اليهود بها « قُلْ فَأْتُوا بِالتَّوْرَاةِ فَاتْلُوهَا إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ » الخ وذهبت طائفة ثالثة ، إلى أنه قد زيد فيها ، وغُيِّرَ ألفاظ يسيرة ، ولكنَّ أكثرها باقٍ على ما أنزل عليه ، والتبديل في يسير منها جداً ومن اختار هذا القول ابن تيمية في كتابه « الجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح » ، ومثّل لذلك بما جاء فيها « ان الله سبحانه وتعالى قال لإبراهيم عليه السلام اذبح ولدك بكرك أو واحدك إسحاق » فإسحاق زيادة منهم في لفظ التوراة ، لأدلة ذكروها [٢]

وكلمة التوراة يستعملها المسلمون كثيراً للدلالة على كل الكتب المقدسة عند اليهود ، فتشمل الزبور وغيره ، كما يستعملها اليهود أنفسهم أحياناً

وكان لليهود بجانب ذلك سنن ووصايا وشروح ، لم تنقل عن موسى عليه السلام كتابةً ، وإنما تداول نقلها شفاهاً وتم على تعاقب الأجيال ، ثم

---

١ من أشهر من ذهب إلى هذا الرأي ابن حزم في كتابه الفصل في الملل والنحل وقد بحث فيه بحثاً مفصلاً وأطال في التدليل على ما في التوراة التي بين أيدي [illegible] فارجع إليه

٢ انظر ذلك مطولاً في كتاب إغاثة اللهفان لابن القيم الجوزية ص ٤١٥ وما بعدها

دوّنت بعد، وهذا هو المسمى بالتَّلمود، والتلمود مختلف فيه فيما بينهم، فمنهم من يقبله وهم طائفة الربّانيين، ومنهم من لا يقبله وهم طائفة القرّائين.

فأما التوراة بالمعنى الدقيق فخمسة أسفار: السفر الأول سفر التكوين أو الخلق، وقد ذكر فيه خلق العالم، وقصة آدم وحوّاء وأولادهما، ونوح والطوفان وتبلبل الألسن، ثم قصة ابراهيم عليه السلام وابنه اسحاق وابنه يعقوب وعيصو، ثم قصة يوسف

والسفر الثاني يسمى الخروج - أي خروج اليهود من مصر - وفيه قصة موسى من ولادته وبعثته، وفرعون وخروج بني اسرائيل من مصر، وصعود موسى الجبل وإيتاء الله له الألواح

والسفر الثالث سفر اللاويِّين - أي الأحبار - وفيه حكم القربان والطهارة وما يجوز أكله، وغير ذلك من الفرائض والحدود

والسفر الرابع سفر العدد، بعضه في الشرائع، وبعضه في أخبار موسى وبني اسرائيل في التيه وقصة البقرة

والسفر الخامس سفر التثنية - أي اعادة الناموس -

وفي العهد القديم غير التوراة، سفر يوشع وهو في استيلاء بني اسرائيل على فلسطين، ثم سفر القضاة أي الحكام، ثم أربعة أسفار الملوك الأول في أخبار صموئيل أو صموئل وشاول أي طالوت، والثاني في ذكر داود، والثالث والرابع في سليمان بن داود ومن ملك بني اسرائيل من بعده.

وأما التلمود فمجموعة من المناقشات الدينية الأولى، مع شروح لرجال الدين من الأجيال المتعاقبة، فيه القوانين اليهودية من قانون عقوبات وقوانين مدنية، وبعبارة أخرى فيه تحديد العلاقات الدينية والدنيوية يسجل أفكار اليهود في حياتهم وتقاليدهم في نحو ألف عام ويشرح شرحاً تاماً نواحي الشعب الخلقية ونواحيهم الدينية

وقد جُمع التلمود فى نحو ثلاثة قرون، ابتدءوا بجمعه فى أوائل القرن الرابع للميلاد، وتم فى نحو نهاية القرن السادس. ويسمى القسم الأول منه «المِشْنَا» Michna «وهو مجموعة أحكام استمدت على العهد القديم، وقد كتب باللغة العبريه الأولى والقسم الثانى يسمى الجيمارة» Gemara «ويتضمن مباحثات لربّانيهم — أى فقهائهم — وقد كتب باللغة الآرامية

وحول هذه الكتب الدينية نسج كثير من الأدب اليهودي والقصص، والتاريخ والتشريع والأساطير

وكان بين اليهوديه والوثنية اليونانية، وبين اليهودية والمسيحية نزاع شديد فى الشرق، وخاصة فى الاسكندرية — أهم مراكز الثقافه اليونانية — واضطر كثير من اليهود أن يتعلموا اللغة اليونانية ويتكلموا بها وكان هذا النزاع فى نوع الحياه الاجتماعية وفى الثقافة وفى الدين، فاضطر كثير من اليهود أن يبدلوا حياتهم وأنظارهم نحو الحياة اليونانية — كانوا يحرّمون غشيان معاهد التمثيل تمثل فيها روايات يونانيه فنشأ جيل جديد لا يرى فى ذلك من بأس وهكذا. واضطروا أن يأخذوا بحظ من الثقافه اليونانية، وواجهوا مشكلة جديدة وهى الى أى حد يقبلون تعاليم اليونان مع الاحتفاظ بأصول اليهودية؟ وكان من أشهر هؤلاء «فيلو» الذى حاول أن يوفق بين المعتقدات الدينية اليهوديه، وبين العلم اليونانى. فكان من ذلك يهودية مفلسفه، لا هى يهودية صرفة ولا فلسفة صرفه اقتبس «فيلو» من أفلاطون والرواقيين، واستعمل المصطلحات الفلسفية ولكنه استخدم ذلك كله لاحياء العاطفه الدينيه، وتذليل الصعاب التى تواجهها اليهوديه وقد اقتفت الكنيسة النصرانية بعدُ موقف اليهود إزاء الفلسفة اليهودية، لأنهم واجهوا ما واجه اليهود قبلهم [1]

---

[1] انظر الفصل الذى كتب فى العلاقه بين اليهوديه والفلسفه اليونانيـه فى كتاب The Legacy of Israel

وعلى الجملة فقد كان لليهود ثقافة دينية وأدبية وتاريخية وقانونية ، مزجت بعدُ بالثقافة اليونانية .

وقديماً تسربت الثقافة اليهودية إلى من جاورهم من العرب ؛ جاء فى الحديث عن ابن عباس « كان هذا الحى – من الأنصار – وهم أهل وثن مع هذا الحى من اليهود وهم أهل كتاب ، فكانوا يرون لهم فضلا عليهم فى العلم ، وكانوا يقتدون بكثير من فعلهم » [1] وكان ذلك قبيل الاسلام كما يدل عليه تتمة الحديث

وكان بعض المسلمين فى العصور الأولى يطّلعون على الكتب الأخرى المنزله ويتلونها ، روى ابن سعد فى الطبقات أن أبا الجلد واسمه جيلان ابن فَرْوَة ؛ كان يقرأ الكتب . وروى عن ميمونة بنت أبى الجلد قالت كان أبى يقرأ القرآن فى كل سبعة أيام ويختم التوراة فى ستة ، يقرؤها نظراً ، فاذا كان يومُ يختمها حُشِد لذلك ناس ، وكان يقول كان يقال تنزل عند ختمها الرحمه [2]

وفى الحديث عن أبى هريره قال « كان أهل الكتاب يقرءون التوراة بالعبرانية ويفسرونها لأهل الاسلام بالعربية ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم : « لا تصدّقوا أهل الكتاب ولا تكذّبوهم ، وقولوا آمنا بالذى أنزل إلينا ، وأنزل إليكم وإلهنا وإلهكم واحد » [3] ويروون عن وَهْب بن مُنبه أنه كان يقول « لقد قرأت اثنين وسبعين كتاباً ، كلها أنزلت من السماء ، اثنان وسبعون منها فى الكنائس ، وفى أيدى الناس ، وعشرون لا يعلمها إلا قليل » [4]

تسربت هذه الثقافة اليهودية إلى المسلمين من طرق أهمها : من دخل فى

---

١ أخرجه أبو داود ٢ طبقات ابن سعد جزء ٧ قسم أول ص ١٦١

٣ وفى البخارى أيضاً حديث آخر يخالف هذا و هى عن سؤال أهل الكتاب فانظره فى باب شهادة أهل الكتاب ٤ ابن سعد ٥ ٣٩٧

الاسلام من اليهود ، وخاصة مُسْلمة اليمن ؛ ككعب الأحبار ، ووهب بن منبه وأمثالهما . وقد دخل فى الاسلام من اليهود كثيرون ، كان منهم بعض الصحابة وبعض التابعين ، وظلوا يتتابعون إلى عصرنا الذى نؤرخه ، وكان منهم محدّثون ومنهم قصّاص ومنهم قرّاء ، ومنهم أخباريون وأشهر من عرَفنا فى عصرنا هذا من أصله يهودى : أبو عبيدة مَعْمَر بن المُثَنَّى — والآن نعرض لأنواع المعارف التى تأثرت باليهود

فأول ذلك تفسير القرآن ذلك أن القرآن الكريم والتوراة يتفقان — كما رأيت — فى إيراد بعض المسائل ، وخاصة فى قصص الأنبياء ولكن للقرآن مَنْحى يخالف منحى التوراة ، فانه يقتصر على مواضع العظة ولا يتعرض لتفصيل جزئيات المسائل ، فهو لا يذكر — غالباً — تاريخ الوقائع ولا أسماء البلدان التى حصلت فيها ، ولا أسماء الأشخاص الذين جرت على يدهم بعض الحوادث ، ولا يدخل فى تفاصيل الجزئيات إنما يتخير ما يمس جوهر الموضوع وموضع العبرة — ولنأخذ لذلك مثلا قصة آدم ، فقد وردت فى القرآن الكريم فى مواضع أطولهـــا ما ورد فى سورة البقرة منها « وَقُلْنَا يَا آدَمُ اسْكُنْ أَنْتَ وَزَوْجُكَ الْجَنَّةَ وَكُلَا مِنْهَا رَغَداً حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هَذِهِ الشَّجَرَةَ فَتَكُونَا مِنَ الظَّالِمِينَ ، فَأَزَلَّهُمَا الشَّيْطَانُ عَنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ وَقُلْنَا اهْبِطُوا بَعْضُكُمْ لِبَعْضٍ عَدُوٌّ ، وَلَكُمْ فِى الْأَرْضِ مُسْتَقَرٌّ وَمَتَاعٌ إِلَى حِينٍ ، فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ فَتَابَ عَلَيْهِ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ، قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعاً فَإِمَّا يَأْتِيَنَّكُمْ مِنِّى هُدًى فَمَنْ تَبِعَ هُدَاىَ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ »

فنرى من هذا أن القرآن لم يتعرض لمكان الجنة ولا لنوع الشجرة التى نهى آدم عن الأكل منها ولا عن الحيوان الذى تقمّصه الشيطان ليزلهما ولا

ما كان من تفصيل الحوار بين الله تعالى وآدم ولا للبقعة التي طرد إليها آدم بعد خروجه من الجنة ، الخ . ولكن التوراة تعرضت لكل ذلك وأكثر منه فأبانت أن الجنة في عدن شرقاً ، وأن الشجرة التي نهيا عنها كانت في وسط الجنة ، وأنها شجرة الحياة ، وأنها شجرة معرفة الخير والشر ، وأن الذي خاطب حواء هو الحية ، وذكرت ما انتقم الله به من الحية التي أغوتهما بأن جعلها تسعى على بطنها وتأكل التراب وانتقم من حواء بتعبها هي ونسلها في حَبَلها الخ ، فجاء المفسرون للقرآن ينقلون عن مُسْلِمة اليهود ما جاء في كتبهم ويضعونه شروحاً فيحكي الطبري مثلا عن وهب بن منبه أن هذه الشجرة كان لها ثمر تأكله الملائكة لخلدهم ، فلما أراد إبليس أن يستزلهما دخل في جوف الحية ، وكانت للحية أربع قوائم كأنها بختية من أحسن دابة خلقها الله ، فلما دخلت الحية الجنة خرج من جوفها إبليس ، فأخذ من الشجرة التي نهى الله عنها آدم وزوجه الخ فلما أكلا قال الله لحواء ياحواء أنت التي غررت عبدي فإنك لاتحملين حملا إلا حملته كَرْهاً فإذا أردت أن تضعي ما في بطنك أشرفت على الموت مراراً ، وقال للحية أنت الذي دخل الملعون في جوفك حتى غر عبدي ، ملعونة أنت لعنة تتحول قوائمك في بطنك ، ولا يكن لك رزق إلا التراب ، الخ . وروى عن ابن عباس نحو هذه القصة [1] . وتقرأ تفسير الطبري على هذه الآيات فيتجلى لك بوضوح أنهم أخذوا ما في التوراة وشروحها ، والأخبار التي رويت حولها ، ووضعوها تفسيراً لآيات القرآن الكريم وهم يروون ذلك عن وهب بن منبه تارة ، وعن إسرائيل عن أسباط عن السُّدّي مرة أخرى وهكذا فعلوا في كل ما ورد في القرآن من قصص وردت في التوراة ولم يكن

---

[1] تفسير الطبري ١ ١٨٦ وما بعدها وقد روى الجاحظ في الحيوان ٤ ٦٤ عن كعب الأحبار أنه قال مكتوب في التوراة أن حواء عوقبت بعشر خصال وأن آدم عوقب بعشر خصال وأن الحية عوقبت بعشر خصال ثم ذكرها ، وشك الجاحظ في ذلك لأنها ليست في التوراة وقال إن صحت الرواية عن كعب فإنه إنما كان يعني كتب اليهود جميعها

كل هؤلاء اليهود علماء باليهودية مدقّقين، بل كان منهم عوام يعرفون — كما يقول ابن خلدون — ما تعرفه العامة من أهل الكتاب، وتساهل المفسرون في مثل ذلك وملئوا كتب التفسير بهذه المنقولات[1] وما زالت هذه الاسرائيليات تكثر وتنمو، حتى امتلأت بها الكتب أمثال قصص الأنبياء للثعلبي

وعني المسلمون بنقل تاريخ بني اسرائيل وأنبيائهم كما فعل الطبري في تاريخه، وكما فعل ابن قتيبة في كتابه المعارف وقد أثبت العلم أن كثيراً مما نقل من تاريخ بني اسرائيل غير صحيح، مما يدل على أن الروايات التي نقلت كان كثير منها ينقل عن العوام وأشباههم ونجد ابن قتيبة يقارن بين ما يرويه وهب ابن منبه وبين ما في التوراة، ويبين أحيانا ما بينهما من خلاف

وكان لليهود أثر غير قليل في بعض المذاهب الاسلامية، فابن الأثير يروي عند الكلام على احمد بن أبي دُواد أنه كان داعية الى القول بخلق القرآن وغيره من مذاهب المعتزلة وأخذ ذلك عن بشر المريسي، وأخذ بشر عن الجهم بن صفوان، وأخذه الجهم عن الجَعْد بن درهم وأخذه الجعد عن أبان بن سمعان وأخذه أبان عن طالوت بن أخت لبيد بن الأعصم وختنه وأخذه طالوت عن خاله، لبيد بن الأعصم اليهودي الذي سحر النبي صلى الله عليه وسلم، وكان لبيد يقول بخلق التوراة، وأول من صنف في ذلك طالوت وكان زنديقاً فأفشى الزندقة»[2]

وروى صاحب العقد الفريد عن الشعبي انه قال لمالك بن معاوية «أحذرك الأهواء المضلة، وشرها الرافضة، فانها يهود هذه الأمة، يبغضون الاسلام كما يبغض اليهود النصرانية ولم يدخلوا في الاسلام رغبة ولا رهبة من الله، ولكن مقتاً بأهل الاسلام وبغياً عليهم، وقد حرقهم علي بن أبي طالب . وذلك أن محنة الرافضة محنة اليهود قالت اليهود لا يكون المُلك الا في آل داود، وقالت الرافضة لا يكون الملك الا في آل علي بن أبي طالب، وقالت اليهود لا تكون

---

١ مقدمة ابن خلدون ٣٦٧ ٢ ابن الأثير ٧ ٢٦

جهاد فى سبيل الله حتى يخرج المسيح المنتظر وينادى مناد من السماء ، وقالت الرافضة لا جهاد فى سبيل الله حتى يخرج المهدى وينزل بسبب من السماء واليهود يؤخرون صلاة المغرب حتى تشتبك النجوم ، وكذلك الرافضة . واليهود لا ترى الطلاق الثلاث شيئاً وكذا الرافضة ، واليهود لا ترى على النساء عدّة وكذا الرافضة ، واليهود تستحل دم كل مسلم ، وكذلك الرافضة واليهود حرّفوا التوراة ، وكذلك الرافضة حرفت القرآن واليهود تبغض جبريل وتقول هو عدونا من الملائكة ، وكذلك الرافضة تقول غلط جبريل فى الوحى الى محمد بترك على بن أبى طالب ، واليهود لا تأكل لحم الجزور وكذلك الرافضة الخ » [1]

واخذ اليهود كثيراً من المسائل وبحثوا عنها واخذ لهوا فيها ، فقد بحثوا فى النسخ ، وقالوا إن الشريعة لا تكون إلا واحدة ، وقد بدأت بموسى وتمت به ، فلا يجوز النسخ لأن النسخ فى الأوامر بَدَاء ولا يجوز البداء على الله

وتكلموا فى التشبيه لأنهم وجدوا التوراة مملوءة بألفاظ تشعر بالتشبيه مثل الصورة والمشافهة والتكلم جهراً والنزول على طور سَيْناء والاستواء على العرش وجواز الرؤية

وتعرضوا للرّجعة أى رجوع بعض الأفراد الى الحياة بعد الموت ، وجاءهم ذلك من أن عُزَيراً أماته الله مائة عام ثم بعثه وقالوا إنه مات وسيرجع وقال بعضهم غاب وسيرجع [2]

وهذه الأقوال والخلافات كلها تسربت إلى المسلمين عمن أسلم من اليهود ، فرأينا المسلمين يبحثون فى جواز النسخ فى القرآن ، كما بحث اليهود فى نسخ التوراة وذهب جمهور المسلمين الى جواز نسخ الحكم دون النص ، والى أن

---

[1] العقد ١ ٢٦٩

[2] حكى هذه الأقوال كلها عن اليهود الشهرستانى فى الملل والنحل ص ٨٥ و٨٦ فانظرها

ذلك وقع فعلا ، ويخالف فى وقوعه أبو مسلم الأصفهانى . ونرى المسلمين فى كتب أصول الفقه - عند الكلام على النسخ - يناقشون اليهود فى رأيهم ، ويجادلونهم ويردون عليهم [1] مما يؤيد وجهة نظرنا فى أن اليهود هم السبب فى إثارة هذه المسألة ، ورأينا بعض الشيعة يرى البداء الذى أنكره اليهود وأقدمُ من قال به المختار بن عبيد الذى كان يدعو لمحمد بن الحنفيَّة ويقول الشهرستانى « إنما صار المختار الى البَداء لأنه كان يدَّعى علم مايحدث من الأحوال اما بوَحى يوحى اليه ، وإما برسالة من قبل الامام وكان اذا وعد أصحابه بكون شىء وحدوث حادثة فان وافق كونُه قولَه جعله دليلا على صدق دعواه ، وإن لم يوافق قال قد بدا لربكم وكان لايفرق بين النسخ والبداء فاذا جاز النسخ فى الأحكام جاز البداء فى الأخبار » [2] وقد اعتنق كثير من الشيعة مذهب البداء وطبَّقوه فى كثير من مسائلهم التاريخية وقال أحد أئمتهم « لا يعبد الله بأحسن من القول بالبداء » لأنه يفتح باب التوبة فى طلب العفو من الله وكان اليهود أقوى المعارضين فى البداء [3]

كذلك انتقل الى المسلمين مادار بين اليهود فى التشبيه فقد وضعت للبحث الآيات القرآنية التى تُشعر بذلك مثل « يَدُ اللهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ » «الرحْمنُ على العَرْشِ اسْتَوَى » « وَيَبْقَى وَجْهُ رَبِّكَ ذُو الجَلَالِ وَالإِكْرَامِ » الخ وما ورد فى الحديث كقوله « قلب المؤمن بين إصبعين من أصابع الرحمن » وانقسم المسلمون فيه أقساماً فقال قوم من السلف نؤمن بذلك ولا نتعرض للتأويل بعد أن نعلم قطعاً أن الله لا يشبهه شيئاً من المخلوقات ، وذهب جماعة من غلاة الشيعة وجماعة من أصحاب الحديث الحشوية الى التشبيه ، وقالوا إنه يجوز عليه

---

١ أنظر أصول ابن الحاجب ٢ ١٨٨

٢ الشهرستانى ٥٥ وقد انشعب كله البداء من ١١ ه

٣ أنظر حكاية يحيى بن زكريا فى ١١ ٨ والاسرائيليات لله عودى

الانتقال والنزول والصعود والاستقرار، الخ. فحذوا فى ذلك حذو اليهود فى اختلافهم ويقول الشهرستانى ـ فى الكلام على المشبهة ـ إنهم أجروا (الأحاديث الواردة فى ذلك) على ما يتعارف فى صفات الأجسام، وزادوا فى الأخبار أكاذيب وضعوها، ونسبوها الى النبى عليه السلام، وأكثرها مقتبس من اليهود، فإن التشبيه فيهم طباع حتى قالوا (فى الله تعالى) اشتكت عيناه فعادته الملائكة، وبكى على طوفان نوح حتى رمدت عيناه، وإن العرش ليئطّ من تحته كأطيط الرحْل الحديد. وروى المشبهة عن النبى صلى الله عليه وسلم أنه قال «لقينى ربى فصافحنى وكافحنى، ووضع يده بين كتفىّ حتى وجدت برْد أنامله الخ»[١] ويقول فى موضع آخر «ولقد كان التشبيه صرفاً خالصاً فى اليهود لا فى كلهم، بل فى القرّائين منهم، إذ وجدوا فى التوراة ألفاظاً كثيرة تدل على ذلك»[٢].

وقال الشيعة ـ فى الرجعة ـ على نحو ما قال اليهود، فقد كان عند اليهود أن النبى «الياس» صعد الى السماء وسيعود فيعيد الدين والقانون، فقال ابن سَبَأ اليهودى ـ كما حكى ابن حزْم ـ لما قتل علىّ «لو أتيتمونا بدماغه ألف مرة ما صدقنا موته، ولا يموت حتى يملأ الأرض عدلا كما ملئت جَوراً» ونمت هذه الفكرة عند الشيعة، فقالوا كذلك فى بعض الأئمة الذين اختفوا. ثم قالوا كذلك فى المهدى المنتظر

فترى من هذا أن كثيراً من المسائل الكلامية وغيرها كان منبعها اليهود، وأنها قلبت على مثال ما قالوا وحق قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لتتبعن سنَنَ من كان قبلكم شبراً بشبر وذراعا بذراع، حتى لو دخلوا جحر ضب، تبعتموهم قلنا يا رسول الله أليهود والنصارى؟ قالَ فمن!

وكان بعض المتكلمين فى العقائد من أصل يهودى كبشر المريسى؛ وله

---

١ الشهرستانى ٣٧ و ٣٨   ٢ ص ٣١

آراء كثيرة انفرد بها ، وكرهه الناس من أجلها حتى كادوا يقتلونه ، وكان من أشهر القائلين بخلق القرآن

وروى ابن قتيبة « أن هرون الأعور بن موسى - أحد القراء - كان يهودياً ثم أسلم ، قال الأصمعي قال هرون كنت أقرأ ايدام بالعبرانية يعني آدم » [١].

ودخلت كتبَ الأدب نصائحُ يهودية تروي عن أنبيائهم وصلحائهم، كالذي روى أن شعياء قال لبني اسرائيل « إن الدابة تزداد على كثرة الرياضة لينا ، وقلوبكم لا تزداد على كثرة الموعظة إلا قسوة . إن الجسد اذا صلح كفاه القليل من الطعام ، وإن القلب اذا صلح كفاه قليل من الحكمة ! كم من سراج أطفأته الريح ، وكم من عابد أفسده العجب ! يابني اسرائيل اسمعوا قولي ، قال قائل الحكمة وسامعها شريكان ، وأولاهما بها من حققها بعمله » [٢]

وقد ذهب بعض الباحثين مثل الاستاذ شوفان - الى أن بعض قصص ألف ليلة وليلة من أصل يهودي

وعلى كل حال ، فقد كانت هناك ثقافة يهودية ، بعضها صحيح علماً وبعضها غير صحيح - بعضها أخذ عن أهل العلم بالكتاب ، وبعضها أخذ عن عوام اليهود ، وهذا وذاك نفذ منه الى المسلمين شيء غير قليل وتجادل اليهود والمسلمون ، كل يدعو الى دينه ويقيم الحجة على صحته ، وقد حكت لنا الكتب الكثير من هذا الجدل ، من أقدمها ما روي عن أوس من بني قريظة ، فقد أسلمت امرأته ودعته أن يُسلم فأبى وقال

دَعَتْني الى الاسلام يومَ لَقيتها ... فقلت لها لا بل تعالى تهوّدي

فنحنُ على توراة موسى ودينه ... ونِعْم لعَمْرى الدينُ دينُ محمَّد

كِلانا يرى أن الرَّشادة دينُه ... ومن يُهدَ أبواب المَرَاشد يَرْشُدِ

وكالذي حكى الصفدي في «الغيث» من مناقشة بين يهودي ومسلم يقول

---

١ المعارف ١٨   ٢ عقد ١ ٣٥٦ وفيه مواعظ كثيرة من هذا القبيل

بالجبر ١. كل هذه المناقشات كانت تضطر كل جانب أن يكون على علم بدين مناظره، يستمد منه حجته ويدفع به حجة خصمه. وكان ذلك من أسباب انتشار الثقافتين.

النصرانية — : كذلك ورد في القرآن الكريم آيات تشير الى الانجيل وتعده كتاباً من كتب الله السماوية « ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلى آثارِهِمْ بِرُسُلِنَا وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَآتَيْنَاهُ الإِنْجِيلَ » « إذْ قالَ اللهُ يا عِيسَى ابنَ مَرْيَمَ اذكُرْ نِعْمَتِي عَلَيْكَ وعلى والِدَتِكَ إذ أيَّدْتُكَ بِرُوحِ القُدُسِ تُكَلِّمُ النَّاسَ في المَهْدِ وَكَهْلاً، وَإذْ عَلَّمْتُكَ الكِتابَ والحِكْمَةَ والتَّوْرَاةَ والإنْجِيلَ » « وليَحْكُمْ أهلُ الإنجيلِ بما أنزَلَ اللهُ فيه » الخ. وكان موقف المسلمين إزاء الانجيل واختلافهم في صحته وتحريفه كاختلافهم في التوراة، بل ذهب ابن حزم وابن تيمية وغيرهما في عدم الاعتراف بالانجيل الذي بين أيدينا الى أكثر مما ذهبوا اليه في التوراة ٢.

على كل حال كان للنصرانية ثقافة دينية أهمها الانجيل، وما أحاط به من شروح، وما زاد عليه من قصص وأخبار. وقد تسرّب ذلك كله الى المسلمين من طرق أهمها نصارى العرب، وقد كانت النصرانية انتشرت بين بعض قبائلهم، ولا سيما قبيلة تغلب ونجران. وكذلك من طريق من أسلم من النصارى. ونلمس هذا الأثر في كثير من النواحي، فأول ذلك تفسير القرآن.

ذلك أن القرآن الكريم اشتمل على مواضع وردت في الانجيل، كقصة عيسى ومريم ومعجزات عيسى عليه السلام، وأسلوب القرآن — كما ذكرنا — أسلوب موجز، يقتصر على موضع العظة. فجاء المفسرون ينقلون عن مسلمة اليهود والنصارى شروحاً لهذه الآيات — إن شئت فاقرأ تفسير سورة مريم

---

١ ج ١ ٧٣ ٢ انظر الفصل في الملل والنحل والجواب الصحيح لمن بدل دين المسيح لابن تيمية

فى الطبرى تجده ينقل شروحاً كثيرة من الانجيل وتفسيراته ، وما وضع حوله ، ينقل ذلك عن وهب بن منبه وعن أسباط وعن ابن جريج وعن زكريا بن يحيى بن زائدة . وانظر كذلك تفسيره لقوله تعالى — فى سورة آل عمران — فى تعداد معجزات عيسى عليه السلام « وَرَسُولاً إِلَى بَنِى إِسْرَائِيلَ أَنِّى قَدْ جِئْتُكُمْ بِآيَةٍ مِنْ رَبِّكُمْ أَنِّى أَخْلُقُ لَكُمْ مِنَ الطِّينِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ فَأَنْفُخُ فِيهِ فَيَكُونُ طَيْرًا بِإِذْنِ اللَّهِ » الآية فيأتى ابن جريج فيفسر الطير بالخُفّاش ، ويروى الطبرى عن ابن حُميد عن سلمة عن ابن اسحق قصة فى كلمة ذلك الى آخره [١] ويصحح ذلك بعدُ حتى رأينا القصص الطويلة عن زكريا ويحيى بن زكريا ومريم وعيسى عليهم السلام والحواريين وحديث المائدة فى كتاب قصص الأنبياء للثعلبى [٢] وأمثاله

كذلك أدخل مُسلمة النصارى أقوالاً من الانجيل دُسّت على أنها أحاديث لرسول الله صلى الله عليه وسلم

وقد مثل الأستاذ جولد زيهر لما دخل على النصرانية فى الحديث بحديث « ورجل تصدّق بصدقة فأخفاها حتى لا تعلم شماله ما تنفق يمينه » وحديث قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم انكم سترون بعدى أثَرَة وأموراً تنكرونها قالوا فما تأمرنا يارسول الله ؟ قال أدوا إليهم حقهم وسلوا الله حقكم » فهذا أخذ مما ورد فى انجيل متى « أعطوا ماللقيصر لقيصر وما لله لله » وكذلك الامعان فى تفضيل الفقراء على الأغنياء ، فان هذا نظر نصرانى ، وقد ورد فى الحديث « يدخل فقراء أمتى الجنةَ قبل أغنيائها بخمسمائة عام » ومثل حديث « كونوا بلها كالحمام » فقد ورد مثله فى انجيل متى « ها أنا أرسلكم فى وسط ذئاب ، فكونوا حكماء كالحيات ، وبُسَطاء كالحمام » وكذلك حديث أبى داود عن أبى الدرداء ، قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول « من اشتكى منكم شيئاً أو اشتكاه

---

[١] انظر ذلك فى الطبرى ٣ : ١٩ [٢] وفى المعانى ص ٨ ٤٢١ ه

أح له فليقل «ربنا الله الذي في السماء تقدّس اسمك، أمرك في السماء والأرض، كما رحمتك في السماء فاجعل رحمتك في الأرض، اغفر لنا حوبنا وخطايانا أنت رب الطيبين، أنزل رحمة من رحمتك، وشفاء من شفائك على هذا الوجع فيبرؤ» فانه دعاء نصراني مشهور.

ونحن مع موافقتنا للأستاذ جولد زيهر في أن بعض الأقوال النصرانية دخلت في الحديث، ونسبت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نوافقه على كل ما قال، ولا على نسبة كل الأحاديث التي ذكرها الى النصرانية، فمثلا نظرة تفضيل الفقر وتعظيمه ليست نصرانية بحتة، وكل الديانات الالهية – من يهودية ونصرانية واسلام – ترى هذا النظر وطبيعي لها أن تراه، فمن أركان الأديان اتخاذ المقياس العملَ الصالح لا المال، وهي تهاجم ما ألف الناس من تقديرهم الانسان بغناه، فالدين يرى أن العمل الصالح له قيمته الذاتية سواء أتى من غني أو فقير، بل طبيعي أن يكون بعض الأعمال من الفقير أفضلَ كالأعمال الخيرية المالية، إذ تضحيته الفقير أعظم، فعدْلٌ أن تكون ثوابها أعظم، ومحمد رسول الله عفّ عن الغنى ولم يشأ أن يكون غنياً، وكان في امكانه أن يكونه ووردت في القرآن بنفسه آيات تمجّد الفقراء الصالحين «لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ» «لِلْفُقَرَاءِ الَّذِينَ أُحْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللهِ لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا فِي الْأَرْضِ» واتحاد الاسلام والنصرانية في مدح الفقر لا يدل على أخذ الاسلام ذلك من النصرانية، قالوا إن العربي كان يفضل الغنى على الفقر، فقد قال عُرْوَةُ بن الوَرْد

دَعِيني لِلْغِنَى أسعى فإني رَأَيْتُ النَّاسَ شَرُّهُمُ الفقير

ولكن قد قال عربي غيره وهو قَيْسُ بْنُ الخَطِيمِ

غِنَى النَّفْسِ مَا عَمِرَتْ غِنًى وَفَقْرُ النَّفْسِ مَا عَمِرَتْ شَقَاءُ

وليس فى هذا ولا ذاك دليل على قولهم، فكلاهما فى الاسلام. والاسلام حكمه ما بيّنا «فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ، وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ» «مَا أَغْنَى عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ» ولكن — من غير شك — روى فى النصرانية واليهودية أخبار كثيرة، وقصص عن الفقراء وفضلهم، أدخلها المسلمون فى كتبهم كالذى روى فى الاحياء: أن المسيح صلى الله عليه وسلم مر فى سياحته برجل نائم ملتف فى عباءة، فأيقظه وقال: يا نائم قم فاذكر الله تعالى، فقال ما تريد منى؟ إنى قد تركت الدنيا لأهلها. فقال له فنم إذاً. ومر موسى عليه السلام برجل نائم على التراب وتحت رأسه لبنة، ووجهه ولحيته فى التراب وهو متزر بعباءة، فقال: يارب عبدك هذا فى الدنيا ضائع! فأوحى الله تعالى اليه: ياموسى أما علمت أنى اذا نظرت الى عبد بوجهى كله زويت عنه الدنيا كلها، وقال المسيح صلى الله عليه وسلم: بشدة يدخل الغنى الجنة، وقال موسى عليه السلام: يارب مَن أحباؤك من خلقك حتى أحبهم لأجلك؟ فقال كل فقير[1] الخ.

وظهر لنا أن هذه الأخبار وأمثالها لوّنت حياة المسلمين بلون خاص، فقد كان الاسلام فى أصله يدعو الى العمل فى الحياة، ولا يحب الرهبانية ويقدر العمل من عمل، غنياً كان أو فقيراً. ثم رأينا الأخبار التى وردت بعدُ من مثل ما حكى فى الأحياء تحث على نزعة جديدة، هى الهرب من الغنى، وحب العبادة، وان ترك صاحبها العمل فى الدنيا، وهى نزعة أشبه ما تكون بالرهبانية لم نعرفها كثيراً فى الأيام الأولى من تاريخ الاسلام.

روى أن رفقة من الأشعريين كانوا فى سفر، فلما قدموا قالوا ما رأينا يارسول الله بعدك أفضل من فلان كان يصوم النهار، فاذا نزلنا قام من الليل حتى نرتحل. قال فمن كان يمهن له ويكفله؟ قالوا كلنا. قال: كلكم أفضل منه.

وفى التاريخ عنى مؤرخو المسلمين بتاريخ النصارى، وكان من أولهم فى ذلك

---

[1] الأحياء ٤ ١٥٢ وما بعدها

اليعقوبى ، فقد ذكر فى تاريخه مقتبسات من الانجيل . وفى تاريخ الطبرى طرف من تاريخ النصارى ، ففيه خبر طائفة من الحواريين وخبر جرجيس وهو — كما يقول الطبرى — عبد صالح من أهل فلسطين ، أدرك بقايا من حواريّى عيسى وأطال فى قصته . وفيه خبر أصحاب الكهف ، الخ . وكذلك فعل المسعودى . وقد خلطوا فيما كتبوه بين الأخبار الصحيحة . والأقاصيص المتداولة على الألسنة ، كما فعلوا فيما نقلوا من تاريخ اليهود .

وغير هذا الذى ذكرنا كانت المناقشات الدينية بين المسلمين والنصارى ، فقد فتح المسلمون البلاد كالشام والعراق ، وكانت مملوءة بالنصارى فلما هدأت الحرب بالسيف بدأت الخصومة باللسان . كان المسلمون يدعون الى الاسلام ، فيضطرهم ذلك الى ذكر الحجج والبراهين على صحة هذا الدين . فكان رؤساء النصرانية يقابلون الحجج بحجج فنشأ من هذا جدل كثير ، وكثر ذلك فى الدولة الأموية . وكان أكثر ما يكون فى الشام ، اذ دمشق عاصمة الخلافة ، وفى الشام كثير من النصارى ، لأنها كانت فى يد الرومان النصارى ، ولأن قصور الخلفاء الأمويين فى دمشق كان فيها نصارى ، يتولون مناصب كبيرة — من ذلك ما حكى لنا عن يحيى الدمشقى ، فقد كان نصرانياً شديد التمسك بنصرانيته ، وعمل هو وأبوه فى قصر عبد الملك بن مروان وألف يحيى كتاباً للنصارى يدفع فيه دعوة المسلمين ، من أمثال ما جاء فيه : « اذا قال لك العربى ، ما تقول فى المسيح ، فقل له . انه كلمة الله ، ثم ليسأل النصرانى المسلمَ بم سمى المسيح فى القرآن ، وليرفض أن يتكلم بشىء حتى يجيبه المسلم ، فانه سيضطر الى أن يقول « كلمة الله ألقاها الى مريم وروحٌ منه » فان أجاب بذلك فاسأله : هل كلمة الله وروحه مخلوقة أو غير مخلوقة ؟ فان قال مخلوقة فليرد عليه بأن الله اذن كان ولم تكن له كلمة ولا روح قال يحيى . فان قلت ذلك فسيُفحم العربى ، لأن من يرى هذا الرأى زنديق فى نظر المسلمين . والمسلمون ردوا على هذا

الاعتراض بأن المراد بالكلمة أنه وجد بكلمة الله وأمره، من غير واسطة كما قال «إنَّ مَثَلَ عيسَى عِنْدَ اللهِ كَمَثَلِ آدَمَ خَلَقَهُ مِنْ تُرابٍ ثُمَّ قالَ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ» وأما الروح فتستعمل بمعنى الرحمة، كقوله تعالى «وأيَّدَهُمْ بِرُوحٍ مِنْهُ»، وأن عيسى لمّا لم يكون من نطفة الأب، وإنما تكون من نفخة الملك وُصف بأنه روح، وقد سمى الله جبريل رُوحا، ولم يقل أحد فيه ما قالوا فى عيسى، وقال الله فى آدم (ونفخت فيه من روحى) كما قال فى عيسى وسمى القرآن روحا فقال «وَكَذَلِكَ أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ رُوحاً مِنْ أَمْرِنَا»، الخ. قالوا وحينئذ لا يَرِد اعتراض يحيى الدمشقى لأنه اعتراض وارد على فهم ظاهر لفظ «كلمة» وروح على كل حال كان هناك جدال بين المسلمين والنصارى، وكان ذلك يضطر كلا لقراءة كتب الآخر، يستعين بها على تأليف حججه

وفى الفرق الاسلامية نجد ظلا للتعاليم النصرانية، فقد تجادلت الكنائس النصرانية مثلا فى خلود العذاب، وذهب آباء الكنيسة اليونانية الى انكار أبدية عذاب النار[١] ورأينا جهم بن صفوان يقول أن الجنة والنار يفنيان ويفنى أهلهما[٢].

ويذهب الأستاذ «فون كريمر» الى أن فرقة المعتزلة نشأت من النصرانية، لأن آباء الكنائس كانوا يتجادلون فى حرية الارادة، وأن الانسان مجبور أو مختار وبعبارة أخرى فى مسألة القدر، كما كانوا يتجادلون فى صفات الله وقد تسربت هذه العقائد الى المعتزلة من طريق النصارى - بعد فتح المسلمين للشام - ومن أشهر من احتك بالمسلمين فى ذلك العصر الأموى يحيى الدمشقى وثيودور أبوكارا Abucara وقد تكلم يحيى فى أن الله مصدر الخير، وقال ان الخير يصدر من الله كما يصدر الضوء من الشمس، فتكلم المعتزلة الأولون فى القدر وفى صفات الله أخذاً عن النصارى

---

١ فون كريمر ٢ الفصل لابن حزم ٤ ٨٣

ولكني لا أرى هذا الرأي ، بل أرى أن مسألة القدر صدرت عن المسلمين أنفسهم ، وكان سبب ذلك أن القرآن الكريم وردت فيه آيات ظاهرها الجبر مثل قوله تعالى « ولا يَنْفَعُكُمْ نُصْحِي إِنْ أَرَدْتُ أَنْ أَنْصَحَ لَكُمْ إِنْ كَانَ اللهُ يُرِيدُ أَنْ يُغْوِيَكُمْ هُوَ رَبُّكُمْ وَإِلَيْهِ تُرْجَعُونَ » « أَفَمَنْ حَقَّ عَلَيْهِ كَلِمَةُ الْعَذَابِ أَفَأَنْتَ تُنْقِذُ مَنْ فِي النَّارِ » « وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولاً أَنِ اعْبُدُوا اللهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ فَمِنْهُمْ مَنْ هَدَى اللهُ وَمِنْهُمْ مَنْ حَقَّتْ عَلَيْهِ الضَّلَالَةُ » « وَمَا رَمَيْتَ إِذْ رَمَيْتَ وَلَكِنَّ اللهَ رَمَى » وبجانب هذا آيات ظاهرة الاختيار ، وأن الانسان مسئول عن عمله مثل « وَأَنَّ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيماً فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السُّبُلَ فَتَفَرَّقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ » « فَمَنْ شَاءَ فَلْيُؤْمِنْ وَمَنْ شَاءَ فَلْيَكْفُرْ » « وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءاً أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللهَ يَجِدِ اللهَ غَفُوراً رَحِيماً ، وَمَنْ يَكْسِبْ إِثْماً فَإِنَّمَا يَكْسِبُهُ عَلَى نَفْسِهِ وَكَانَ اللهُ عَلِيماً حَكِيماً » ووردت أحاديث كثيرة تعرض للقدر ، وكان ذلك قبل فتح المسلمين للشام والعراق ، مثل ماروى عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم « لا يؤمن عبد حتى يؤمن بالقدر خيره وشره وحتى يعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه ، وما أخطأه لم يكن ليصيبه » وعن علىّ قال « كنا فى جنازة ببقيع الغرقد ، فأتانا رسول الله صلى الله عليه وسلم وبيده مخصرة فجعل ينكت بها الأرض ، ثم قال ما منكم من أحد الا وقد كتب مقعده من النار ومقعده من الجنة ، فقالوا يارسول الله أفلا نتكل على كتابنا فقال اعملوا فكل ميسر لما خلق له ، أما من كان من أهل السعادة فسيصير الى عمل السعادة ، وأما من كان من أهل الشقاء فسيصير الى عمل الشقاء ثم قرأ « فَأَمَّا مَنْ أَعْطَى وَاتَّقَى وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَى فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَى » [١] وروى

---

١ اقرأ فى هذا كتاب شفاء العليل فى مسائل القضاء والقدر والحكمة والتعليل لابن القيم

أن علياً — لما انصرف من صِفّين — قام إليه شيخ ، فقال أخبرنا عن سيرنا إلى الشام أكان بقضاء وقدر ؟ » الخ ، إلى كثير من أمثال ذلك .

فنرى من هذا أن فكرة القضاء والقدَر كانت عند المسلمين قديما ، ويظهر أنها فكرة تحدث حول كل دين تقريباً ، فقد كانت فى اليهودية والنصرانية والمجوسية ، فلمَ كانت لما ظهرت فى الإسلام، وكان شأنها شأن الديانات الأخرى عُدَّت نصرانيه الأصل ؟ بل تاريخ المعتزله يدلنا على أن جدالهم مع مجوس الفرس كان أكثر من جدالهم مع اليهود والنصارى ، وأن كثيراً من أصول مذهبهم وضع للرد على الفرس لا على النصارى ، وأكبر ردهم كان على الجَهْمية أصحاب جَهْم بن صفوان الخراسانى الأصل، لهذا نرى أن المعتزلة كانت نشأتهم الأولى إسلامية بحتة وإن تأثروا بعد بعضهم من أهل الديانات الأخرى، من ناحية أن هذه الديانات كانت تقترح على المعتزله موضع النزال: فإذا قال المجوسى الذى دخل الإسلام بالتجسيم ، أو قال بالجبر نازلها المعتزله ولكنهم يستمدون فى حججهم على الإسلام والعقل ، أما بعد عصرهم الأول فهذا موضوع آخر سنتناوله عند الكلام فى المعتزلة فى العصر العباسى إن شاء الله

*

واستمر الجدل بين المسلمين والنصارى فى عصرنا العباسى ، وقد حكت لنا الكتب منها الشىء الكثير كرساله الجاحظ « فى الرد على النصارى »[1] فهى تصور لنا ما كان يثيره النصارى واليهود من شبهات ، وما كان يدفع به المسلمون تلك الشبهات كما تذكر لنا طرفا من أخبار اليهود والنصارى ، والسبب الذى من أجله كانت العداوه بين المسلمين والنصارى أقل من العداوة بين المسلمين واليهود ، الخ — ونُقل إلينا أن عبد الله بن إسماعيل الهاشمى كتب رسالة إلى

---

[1] وردت هذه الرسالة اختصاراً فى رسائل الجاحظ على هامش الكامل ووردت أطول من ذلك فى مجموعة ثلاث رسائل للجاحظ ومى إلى نشرها وشع وكتل

عبد المسيح بن إسحاق الكندي يدعوه بها إلى الإسلام، فرد عليه عبد المسيح يدعوه إلى النصرانية، وكان ذلك في عهد المأمون [1]

وحكى الجاحظ في الحيوان جدالا كان بينه وبين النصارى في القرابين والذبائح [2]، إلى كثير من أمثال ذلك وكل هذا الجدل يدل على معرفة اليهود والنصارى لكتب المسلمين يأخذون منها حججهم، ومعرفة المسلمين لكتب اليهود والنصارى كذلك

وفي الأدب تسرب بعض ما للنصرانية إلى الأدب العربي من وجوه عدة

١ — أن بعض الشعراء كانوا نصارى، فأدخلوا في شعرهم العربي شيئاً من النصرانية، وكان أوضح مثل لذلك في العصر الأموي «الأخطل» فقد ورد في شعره أثر من النصرانية مثل قوله:

ولقد حلفتُ بربّ موسى جاهداً   والبيت ذي الحُرُمات والأستارِ
وبكل مُهْتَبِلٍ عليه مُسُوحُه   دُونَ السماء مُسَبِّحٍ جَأَّارِ
لأحبّرنْ لابن الخليفة مِدْحةً   ولأقذفنَّ بها إلى الأمصارِ

ويقول والصليب والقربان لأخلصنّ إلى كلب خاصة — دون مضر — «بما يلبسهم خزيه ويلزمهم عاره» [3] وروى ابن الأثير أن الأخطل لما قال

لما رأونا والصليبَ طالعاً   ومارِ سرجيسَ وسمًّا ناقعا
والخيلَ لا تحمل إلا دارعا   وأبصروا راياتنا لوامعا الخ

وقال جرير

أبالصليب ومار سرجيس تتّقي   شهباءَ ذاتَ مناكبٍ جمهورا؟!

---

١ ورد اسم الرسالة والإشارة إليها في كتاب الآثار الباقية للبيروني، فانتقد كلام عبد المسيح على ذبح الصابئة للآدميين قرباناً للقمر، وقال إن هذه الرسالة كتبت جوابا على كتاب عبد الله بن إسماعيل الهاشمي وقد طبعت هذه الرسالة جمعية [illegible] المعارف المسيحية في أوربا ولكنا نشك كل الشك في أن هذه الرسالة كلها هي عينها التي رآها البيروني لأسباب ليس هنا موضع ذكرها

٢ الحيوان ٤ : ١٣٨ وما بعدها   ٣ أغاني ٧ : ١٧٣

وقال أيضاً

يستنصرون بمار سرجسَ وابنه — بعد الصليب، وما لهم من ناصرِ

ولكن أثر النصرانية فى شعره قليل، كما لاحظ الأستاذ « لامانس » بل هو متأثر فى أيمانه بالاسلام أكثر من تأثره بالنصرانية كقوله

إنى حلفتُ بربِّ الرّاقصاتِ وما — أضحى بمكة من حُجْبٍ وأستارِ

وبالهَدِىِّ اذا احمرّت مدارعُها — فى يوم نُسْكٍ وتشريقٍ وتَنْحارِ

وما بزمزمَ من شُمْطٍ مُحَلَّقَةٍ — وما بيثربَ من عُونٍ وأبكارِ [١]

وقوله

وقد حلفتُ يميناً غيرَ كاذبةٍ — بالله ربِّ ستور البيت ذى الحُجُبِ

وكلِّ مُوفٍ بنذرٍ كان يحملُه — مُضَرَّجٍ بدماء البُدْنِ مُخْتَضِبِ

وكذلك هو فى حياته مضطرب بين عادات من حوله من النصارى والمسلمين، فهو يشرب الخمر ويعلق الصليب، وهو يطلق امرأته ويتزوج أخرى بل ويتسرّى !

وفى العصر العباسى لم يشتهر كثير من النصارى بالشعر العربى، وعرف منهم أبو قابوس قال العُمدة « كان أبو قابوس الشاعر رجلا نصرانياً من أهل الحيرة » وكان منقطعا الى البرامكة يمدحهم ويمنحونه، روى من شعره قليل، من ذلك أنه استمنح جعفرَ بن يحيى البرمكى ثوباً يلبسه يوم العيد فى الكنيسة، فقال من قصيدة

أبا الفضل لو أبصرتنا يومَ عيدِنا — رأيتَ مُباهاةً لنا فى الكنائسِ

فلا بدّ لى من جُبّةٍ من جِيابِكم — ومن طَيْلَسانٍ من جِيادِ الطّيالسِ

---

١ رقص البعير اذا أسرع فى سيره، والهدى النعم يهدى الى الحرم، والأشمط الذى شعر رأسه أبيض وأسود، والعون جمع عوان وهى المرأة النصف والتى كان لها زوج

ولكن ـ على العموم ـ شعراؤهم فى عصرنا قليلون ، وليس لهم كبير أثر فى الشعر العربى ، ولم يكن لهم مثل الأخطل ، أو ما يقرب منه [١] .

٢ ـ كان أكبر من ذلك أثراً ما نقل ـ من المواعظ ـ عن الرهبان فى الأديار ، وما نقل عن الكتب النصرانية كالذى حكى ابن قتيبة «قال بعضهم أتيت الشام فمررت بدير حرملة وبه راهب كأن عينيه عدلا مزاد ، فقلت ما يبكيك ؟ فقال يا مسلم ، أبكى على ما فرطت فيه من عمرى ، وعلى يوم مضى من أجلى لم يحسن فيه عملى ! قال ثم مررت بعد ذلك فسألت عنه فقالوا أسلم وغزا فقتل فى بلاد الروم» [٢] ويقول ابن قتيبة أيضاً قرأت فى الانجيل «لا تجعلوا كنوزكم فى الأرض حيث يفسدها السوس والدود ، وحيث ينقب السراق ، ولكن اجعلوا كنوزكم فى السماء ، فانه حيث تكون كنوزكم تكون قلوبكم ، الخ» [٣] وفى العقد الفريد «قال عيسى عليه السلام للحواريين لا تنظروا فى أعمال الناس كأنكم أرباب ، وانظروا فى أعمالكم كأنكم عبيد فانما الناس رجلان مبتلى ومعافى ، فارحموا أهل البلاء ، واحمدوا الله على العافية» [٤] «ولقى رجل راهباً فقال يا راهب صف لنا الدنيا ، فقال الدنيا تخلق الأبدان وتجدد الآمال وتباعد الأمنية وتقرب المنية» [٥] الى كثير من أمثال ذلك

ومن غريب الأمر أن هذه الأديار كانت منبعا لشيئين متناقضين أشد التناقض ، كانت منبعاً لزهد وورع وبعد عن الدنيا وشرورها ، ومحطاً لبعض زهاد المسلمين ، يروون عن الرهبان أقوالهم فى الهرب من اللذات كالذى رويناً وكانت كذلك مناخاً للخلعاء من الشعراء والأدباء يخرجون اليها ، ويشربون بجنباتها وحاناتها ، ويقولون فى ذلك القول الخالع والشعر الجميل . ذلك أن

---

١ أنظر مصادر ذلك «كتاب شعراء النصرانية بعد الاسلام» للأب لويس شيخو
٢ عيون الأخبار ٢ ٢٩٧ ٣ عيون ٢ ٢٧٠
٤ العقد ١ ٣٥٦ ٥ عقد ١ ٢٧١

الأديار كانت غالباً فى أجمل المواضع ، وأحسنها هواء وأجملها منظراً ، تحيط بها أنواع البساتين وتحمل فيها الأزهار والرياحين ، قال البُحْتُرِىّ :

ما نُمضّى لُبانة عند لبنى ... والمعنّى بالغانيات معنّى

ولوا رَبْوَةَ العراقِ ارْتِياداً ... أى أرضٍ أشهَتْ داراً وأسنى

من دَيْر العاقول مُرْتَبَعٌ أشرف مُخْتَلَثُهُ إلى دير قُنّى

حيث بات الزَّيتون من فوقه النخلُ عليه وُرْقُ الحمام تغنّى

وشاع عند الشعراء ما فيها من خمر معتّق ، وشراب جيد مصفّى .

إنّ عمراً كما يكون وعشنا ... أن نُرَى صاحبيْن فى دير قُنّى

حبذا روضةُ المُدَبَّجُ ليلاً ... وهَوَاهُ ذاك المُمَسَّكُ ردْنا

قد جَرَى السلسبيل بالمسك فيها ... فحَوته الدِّنان دَنّاً فدَنّا

ويظهر أن الخمّارين استغلوا شهرة الأديار بالشراب ، وأنشأوا حولها الحانات ، قال ابن فضل الله العُمَرى « وكانت حول دير العذارى حانات للخمارين وبساتين ومنتزهات » ١ وكانت تقام لبعض الأديار أعياد سنوية ، قال الخالدى فى دير الكلب « وله عيد فى وقت من السنة يخرج إليه خلق من النصارى نساء ورجال للإقامة عنده وخلق من المسلمين للنظر إليه والنزهة فيه ، ويجتمع إليه أهل الطرب والمُجّان وتسمع به الأغانى وأنواع الملاهى ، وتذبح به الذبائح وتشرب الخمور » ٢

اغتنم المجّان من الشعراء هذا كله ، وأنشأوا حول الأديار أدباً غزيراً ، وشعراً كثيراً ، هو من الناحية الفنية بديع ممتع ، مثل قول ابن المعتز :

يا ليالىَّ بالمطيرة والكَرْ ... ح ودَيْر السوسىّ بالله عودى

---

١ . مسالك الأبصار ١ ٢٥٨ ٢ ٢٥٤

كنت عندي أعود ذات من الحسنة لكنها بعير حلود !
أشرب الراح وهي تشرب عقلي وعلى ذاك كان قتل الوليد

وقول آخر

ما ترى الدير، ماترى أسفل الدير وقد صار وردة كالدهان ؟
لو رآه النعمان شق عليه ما يرى من شقائق النعمان

وآخر

فتنتنا صورة في بيعة فتن الله الذي صورها
زادها الناقش في تحسينها فضل حسن إنه صيرها
وجهها لا شك عندي فتنة وكذا هي عند من أبصرها
أنا للقس عليها حاسد ليت عمري عمنا كثرها

وسرت هذه العادة في كل الأقطار ، فنجد شعراء العراق والشام ومصر ينشدون بالأديار ومن فيها وما فيها، وتقرأ كتاب الديارات للشابشتي ومسالك الأبصار لابن فضل الله العمري فتعجب من كثرة ما قيل من الشعر فيها وسكانها، وتراهم قد سلكوا في ذلك كل مسلك، وتفننوا كل فن، وهم بين مستهتر ومحتشم وظريف مؤدب وخليع ماجن وهكذا كانت الأديار مصدراً لنغمتين كان الناس يسمعونهما كثيراً في ذلك العصر نغمة حزينة زاهدة، تدعو الى الفرار من الحياة وارتقاب الموت ونغمة مرحة لاهية، تدعو الى احتساء الكأس الى آخر قطرة من قطراتها، كل يوقع على الوتر الذي يهواه، وكل يغني على ليلاه

***

كذلك نفذ إلى المسلمين بعض عادات اليهود والنصارى الدينية ، فقد اتخذ بعض المسلمين أعياد النصارى عيداً فيوم السعانين[١] عرف في العصر العباسي

[١] السعانين عيد للنصارى قبل الفصح بأسبوع

وما بعده ، وقالت فيه الشعراء شعراً كثيراً من ذلك ما يقوله عبد الله بن العباس بن الفضل بن الربيع

يا شادناً رامَ اذ مَــرَّ فى السعّانين قتــلِى
يقولُ لى كيف أصبحــتَ ، كيف يُصْبحُ مِثْلى؟ !

ويقول

يا ليله ليس لها صُبح وموعداً ليس له نُجح
من شادنٍ مرّ على وشده السملادُ والشلاّقُ والدَّنْحُ [١]
وفى السعانين لو انى به وكان أقصى الموعد الفصْح
فالله أستعْدى على ظالمٍ لم يغنِ عنه الجودُ والشحُ

ويقول .

إنَّ فى القلب من الظَّبى كُلومُ فدع اللوْم فان اللوم لومُ
حَبَّــذا يومُ السعّانين وما نلتُ فيه من نعيم لو يدوم !
ان يكن أعظَمْت أن هِمْتُ به فالذى تركتُ من تَذْلى عظيمْ
لم أكن أولَ من سنَّ الهوى فَدَعِ اللوْم فذا داء قديم [٢]

ويقول

ان كنتَ ذا طِب فداوينى ولا تلم فاللوْم يغرينى
يا نظره أبقت جوى قاتلا من شادن يوم السعانين ، الخ

ويرى ابن تيمية أن اتخاذ المسلمين القبور مساجد كان تقليداً لليهود والنصارى ، وروى فى ذلك الأحاديث الكثيرة مثل « ان من كان قبلكم كانوا يتخذون القبور مساجد ألا فلا تتخذوا القبور مساجد » ويقول الشافعى

---

١ الباردة والشلاق والدنح أعياد للنصارى ٢ انظر كذلك ضحى الاسلام ص ٧٨

« وأكره أن يعظم مخلوق حتى يجعل قبره مسجداً مخافة الفتنة عليه وعلى من بعده من الناس » [1] وعدّد كثيراً من البدع التي أدخلت على زيارة القبور من أبنية الأضرحة وإيقاد المصابيح والتوجه بالدعاء نحو القبور، وختم ذلك بقوله « وكل هذه الأشياء من البدع التي تضارع دين النصارى » [2]

وعلى الجملة، فنظرة الى هذا كله تريناً أن قد تسرّب الى المسلمين – في العصر العباسي – شيء غير قليل من اليهودية والنصرانية في التفسير والحديث، والمذاهب الدينية والعادات والتقاليد، وأنهما كانا عنصرين من عناصر الثقافة العامة في ذلك العصر.

* * *

الاسلام — ليس من غرضنا – هنا – أن نبين تعاليم الاسلام وما دعا اليه، وما أتى به من أصول وفروع؛ فموضع ذلك قد مر في فجر الاسلام، وانما غرضنا أن نبين تاريخ الاسلام في العصر العباسي، فهو بموضوعنا أليق.

ليس من شك أن العباسيين لم يضيفوا كثيراً من البلدان والأقطار الى رقعة المملكة الاسلامية، ونحن اذا قارناها في ذلك بالدولة الأموية رأينا العهد الأموي أكثر فتحاً، وأعظم نشراً للاسلام، ففيه فتح السِّند وبُخارَى وسَمَرْقَنْد الى كاشْغَر، في حدود الصين، وفتحت الأندلس وكان الفاتحون – كما رأينا – فيهم الدعاة الى الدين، وفيهم العلماء، فلم يكن الفتح فتحاً سياسياً حربياً فقط، بل كان أيضاً نشراً للدعوة الاسلامية، وتعليماً لأصول الاسلام وفروعه، ووضعاً للنظم الاسلامية وتعليماً للغة العربية وما اليها، وتبع ذلك دخول عدد كبير من أهل البلاد المفتوحة في الاسلام [3]، وكان أكثرهم

(١) ابن تيمية في كتابه اقتضاء الصراط المستقيم ص ١٦ وما بعدها

(٢) ص ١٧٥ وقد عدد في هذا الكتاب أشياء كثيرة من العادات والأعياد التي أخذت عن أهل الكتاب والمجوس فارجع اليه

(٣) روى بعض المؤرخين أن العراق كان يدفع من الجزية في عهد عمر بن الخطاب نحو مائة مليون درهم أو ١٢٠ مليونا فنقص في عهد عبد الملك بن مروان الى نحو ٥ مليوناً من كثرة دخول الناس في الاسلام

العباسيين أن يبقوا على التراث الذى ورثوه عن الأمويين ، ويحافظوا على وحدته ، فنجحوا بعض النجاح أولا وفشلوا أخيراً ، وعلى العموم لم يزيدوا شيئاً يذكر من الأقطار الأجنبية على المملكة الاسلامية

ولكن — مع هذا — كان للعباسيين أثر كبير فى دخول عدد عديد فى الاسلام ، من اليهود والنصارى والمجوس وغيرهم ، مما فتح فى عهد الخلفاء الراشدين والأمويين

وفى نظرى أن العباسيين من حيث هم أصحاب السلطان وأولياء الأمر والقابضون على زمام الدولة ، بذلوا فى هذا الباب جهداً أكثر من الخلفاء الأمويين — اذا استثنينا عمر بن عبد العزيز — فقد كان نشر الدعوة فى العهد الأموى عمل قواد وعلماء وأفراد متدينين أكثر منه عمل حكومة ، ولم يكن للخلفاء الأمويين — غالباً — مظهر دينى من هذا القبيل أما الخلفاء العباسيون فقد صبغوا صبغة دينية ظاهرة . ونظر اليهم كأنهم حماة الاسلام وكان أبو جعفر المنصور أكبر من أحاط الخلافة بالاجلال الدينى ، وقوّى من حرمة البيت العباسى ، لا من ناحية القوة المادية — فحسب — بل من ناحية القوة الروحية كذلك . وكان من أثر هذا أن الخلفاء العباسيين لما ضعف نفوذهم المادى ، وفقدوا السلطان على الرعية ، ولم يك شىء من القوة فى أيديهم ظلت هذه السلطة الروحية فيهم ، يستغلها القواد والأمراء والوزراء وأصحاب السلطان المادى ، فيستجلبون رضى العامة باعلان رضى الخليفة عنهم وإمداده الروحى لهم ، ومن مظاهر ذلك فى هذا العهد أن رأينا البيعة للخلفاء تحاط بأنواع من المراسم والشعائر لم تكن معروفة ، وتؤكد البيعة فى الحرم ، وتعلى شأن اجماع أولى الحل والعقد ونحو ذلك

صبغة الخلفاء العباسيين بهذه الصبغة جعلتهم يشرفون على الدين من نواح مختلفة ، ويتدخلون فى المسائل الدينية بأكثر مما كان الأمويون من ذلك أما

نرى المهدى ـ كما سبق ـ يتعقب الزنادقة ، ويعيّن من يلى أمرهم ، ويعاقب من ظهر منهم ويحث العلماء على وضع الكتب فى الرد عليهم ، ويسير مَنْ بعده من الخلفاء سيرته ، وذلك ما لم نعهده من قبل المهدى ونرى الرشيد يتصل بالقضاة والعلماء اتصالا لم نعرفه فى العهد الأموى ، فلا نجد ـ مثلا ـ قاضياً كان من الخليفة الأموى فى القرب والاتصال ؛ ما كان أبو يوسف من الرشيد

ويصور أبو يوسف نظر الناس إلى الخليفة فى عصره ، فيقول للرشيد فى أول كتابه الخراج « وإن الله بمنه ورحمته وعفوه جعل ولاة الأمر خلفاء فى أرضه ، وجعل لهم نوراً يضيء للرعية ما أظلم عليهم من الأمور فيما بينهم ، ويبين ما اشتبه من الحقوق عليهم » وقعد ابراهيم بن السِّنْدِيّ أمام المأمون على ركبتيه ، فقال له المأمون تمكن فى قعودك ، فقال ابراهيم والله لا أضع قدر الخلافة ، ولا أجلس إلا جلوس العبد بين يدى مولاه ! [1]

ويقول البحترى للمتوكل ويذكر خروجه يوم عيد الفطر .

أظهرتَ عِزَّ الملك فيه بجحفَلٍ لجب يحاطُ الدِّينُ فيه وينصَرُ
خِلنا الجبالَ تسير فيه وقد غدت عُدَدًا يسير بها العديدُ الأكثرُ
والخيلُ تصهلُ والفوارس تدَّعى والبيضُ تلمعُ والأسنَّةُ تُزهرُ
والأرضُ خاشعة تَميلُ بثقلها والجوُّ مُعْتكرُ الجوانب أغبَرُ
حتى طلعتَ بضوءِ وجهك فانجلت تلك الدُّجى وانجاب ذاكَ العِثْيَرُ
وافتنَّ فيكَ الناظرون فإصبعٌ يُومى إليكَ بها وعين تنظرُ
يجدون رؤيتَكَ التى فازوا بها من أنعمِ الله التى لا تُكفَرُ
ذكروا بطلعتِكَ النبيَّ فهللوا لما طلعْتَ من الصفوف وكبَّروا

---

[1] طيفور ٦٨

حتى انتهيتَ إلى المصلّى لابساً نورَ الهدَى يبدو عليك ويظهرُ
ومشيت مِشية خاشعٍ متواضع لله لا يزهو ولا يتكبّرُ
فلوَ انّ مشتاقاً تكلّفَ فوق ما في وُسْعِه لمشى إليك المِنْبَرُ
أبديْتَ من فَصلِ الخِطَاب بحكمة تنْبي عن الحقّ المبينِ وتخبِرُ
ووقفت في بُرْد النبيّ مذَكّراً بالله تنـــذر تارةً وتبشّرُ
حتى لقد عَلِمَ الجهولُ وأخلصتْ نفس المرَوِّى واهتدى المتحيّر
صلَّوْا وراءكَ آخذينَ بعصمة من ربهم وبذِمّة لا تُخْفَرُ

وكان من أثر ذلك نشاط الخلفاء في نشر الدعوة إلى الاسلام ،مع ما كان من حمية الناس وحماستهم للدعوة .ولذلك رأينا كثيراً من أهل الملل الأخرى يدخلون في الاسلام أفواجاً ، ولم يكن السبب لدخولهم واحداً ، فهناك ـ من غير شك ـ أسباب لذلك متعددة .

فمنهم من كان يسلم اقتناعاً بالاسلام ، وايماناً ببساطة عقيدته ويسرها وسهولة فهمها . فيكفي أن يقول الرجل « لا اله الا الله محمد رسول الله »ليعد مسلما من غير مراسم ولا طقوس ، وفي أى مكان وعلى يد أى انسان .

وساعد على ذلك ما لاحظه الأستاذ أرنولد « من أن المذاهب النصرانية من يعاقبة ونساطرة وملكانية وغيرها ، كان بينها من العداء واضطهاد بعضها بعضاً أشد مما كان بين أهل دين ودين آخر . فليس عجيباً أن يهرب آلاف من هذا الاضطهاد والعذاب ، ويلجئوا إلى عقيدة سهلة هي عقيدة الوحدانية »[1]

وقد عمل ـ بجد ـ في نشر الدعوة في ذلك العصر المتكلمون من المسلمين وعلى رأسهم المعتزلة ، ذلك أن هؤلاء المتكلمين هم الذين كانوا يبحثون في الاسلام ، ويعللون آراءه وتعاليمه من طريق العقل ؛ على حين أن المحدثين

---

١ أنظر Preaching of Islam لأرنولد ص ٦١ وما بعدها .

والمصريين وأمثالهم كانوا يخدمون الاسلام من طريق النقل فاضطر المتكلمون تمشياً مع العقل أن يتسلحوا بكل ما يعينهم فى سبيلهم ، فاستعانوا بالمنطق اليونانى يصوغون فى قوالبه قضاياهم ، وعرفوا آداب الجدل والمناظرة وتقيدوا بقوانينها ، وقرؤا بعض كتب الفلسفة اليونانية فيذكر المرتضى « أن النظّام كان قد نظر فى شيء من كتب الفلاسفة ، ولما وردَ البصرة كان يرى أنه قد أورد من لطيف الكلام ما لم يسبق عليه الى أبى الهذيل العلاف قال فناظرت أبا الهذيل فى ذلك ، فخيل اليّ أنه لم يكن متشاغلا قط إلا به لتصرفه فيه وحذقه فى المناظرة فيه »[1] ويقول فى موضع آخر : « إن جعفر ابن يحيى البرمكى ذكر أرسطاطاليس فقال النظام قد نقضت عليه كتابه ، فقال جعفر كيف وأنت لا تحسن أن تقرأه ؟ فقال أيما أحب اليك أن أقرأه من أوله إلى آخره ، أم من آخره الى أوله ؟ ثم اندفع يذكر شيئاً فشيئاً وينقضه عليه فتعجب منه جعفر »[2] ثم نظروا فى كتب الديانات الأخرى وتبحروا فيها فيقول المرتضى أيضاً « إن النظام كان يحفظ القرآن والانجيل وتفسيرها »[3] ووصف رجل واصلَ بن عطاء فقال « ليس أحد أعلم بكلام غالية الشيعة ومارقة الخوارج ، وبكلام الزنادقة والدهرية والمرجئة وسائر المخالفين والرد عليهم منه »[4] وبعد أن أعد المتكلمون ـ وخاصة المعتزلة ـ أنفسهم هذا الاعداد نزلوا فى الميدان وقاموا بعملين ، أحدهما أنهم نازلوا الطوائف الأخرى الاسلامية المخالفة لهم يجادلونهم ويردون عليهم ، ويدعونهم الى عقائدهم الخاصة فالمعتزلة تحارب المجبرة ، والمعتزلة تنازل الرافضة . تجادلوا جميعاً فى الجبر والاختيار ، وفى صفات الله وفى التجسيم ، وفى الثواب والعقاب . وروت لنا الكتب الشيء الكثير من هذا الجدال ، وليس هذا الموضع محله وثانيهما منازلتهم لأهل الديانات الأخرى

---

١ المنية والأمل ص ٢٦   ٢ ص ٢٩   ٣ ص ٢٩   ٤ ص ١٨

من مجوس ويهود ونصارى ، ودعوتهم الى الاسلام . وكانت هذه الحركة عنيفة فى عصرنا ، على أشد ما يكون من العنف ، مانوية يدعون الى دينهم ويظهرون محاسنه ، ويهاجمون الاسلام ويأتون بالحجج ، ويهود ونصارى كذلك . ولم يكن المحدثون وأمثالهم يستطيعون أن يقوموا بمناهضتهم ، انما الذين استطاعوا ذلك وانتدبوا أنفسهم للقيام به هم المتكلمون ، حكى المرتضى « أن ملك السند طلب الى الرشيد أن يبعث اليه من يناظره فى الدين فبعث الرشيد اليه قاضياً لا متكلما ـ لأن الرشيد كان قد منع الجدال فى الدين وحبس علماء الكلام ـ فانتدب ملك السند سُمَنِياً ليجادل القاضى فسأل السمنى القاضى ، أخبرنى عن معبودك هل هو القادر ؟ قال نعم ، قال أفهو قادر على أن يخلق مثله ؟ فقال القاضى : هذه المسألة من علم الكلام ، وهو بدعة وأصحابنا ينكرونه . فقال السمنى للملك : قد كنت أعلمتك دينهم . وكتب ملك السند بذلك الى الرشيد فقامت قيامته وضاق صدره ، وقال أليس لهذا الدين من يناضل عنه ؟! قالوا بلى يا أمير المؤمنين ، هم الذين نهيتهم عن الجدال فى الدين ، وجماعة منهم فى الحبس . فقال : أحضروهم فلما حضروا قال ما تقولون فى هذه المسألة ؟ فقال صبى من بينهم : هذا السؤال محال ، لأن المخلوق لا يكون إلا محدثاً ، والمحدث لا يكون مثل القديم ، فقد استحال أن يقال يقدر على أن يخلق مثله أو لا يقدر ، كما استحال أن يقال يقدر أن يكون عاجزاً أو جاهلا ، فقال الرشيد : وجِّهوا اليه بهذا الصبى ، فقالوا إنه لا يؤمَن أن يسألوه على غير هذا ، فقال اختاروا غيره ، فاختاروا معمر بن عباد السلمى (من شيوخ المعتزلة) فَسُمَّ فى الطريق »[1]

عرف المعتزلة المانوية واليهودية والنصرانية معرفة واسعة ، كما عرف علماء هؤلاء الطوائف الاسلام . وبذل كل فريق الجهد فى الدعوة الى دينه والرد

---

[1] المنية والأمل ص ٣١

على مخالفيه فأسلم على يدهم كثيرون : يقول (المرتضى) انه أسلم على يد أبى الهذيل العلاف ـ شيخ المعتزلة ـ أكثر من ثلاثة آلاف رجل [١] ويقول ابن خلكان « إن لأبى الهذيل كتاباً يعرف بميلاس ، وكان ميلاس رجلا مجوسياً فأسلم ، وكان سبب اسلامه أنه جمع بين أبى الهذيل المذكور وجماعة من الثنوية فقطعهم [٢] أبو الهذيل ، فأسلم ميلاس عند ذلك »[٣] وحكى الجاحظ « أن قساً نصرانياً راهن على أن الصليب الذى فى عنقه من خشب لا يحترق ؛ لأنه من العود الذى كان المسيح عليه السلام صلب عليه . وكاد يفتن بذلك ناساً من غير أهل النظر حتى فطن له بعض المتكلمين ، فأتاهم بقطعة عود تكون بكرمان ، فكانت أبقى على النار من صليبه »[٤] . وحكى المرتضى فى أماليه « أن أبا الهذيل فى حداثته بلغه أن رجلا يهوديا قدم البصرة ، وقطع جماعة من متكلميها ، فقال لعمه يا عم امض بى الى هذا اليهودى حتى أكلمه ، وألح عليه فى ذلك ، فذهب اليه وما زال به حتى أفحمه »[٥] ويذكر ابن خلكان أن واصلا ألف فيما ألف كتابا فى الدعوة ، والظاهر أنه فى الدعوة الى الاسلام ، أو الدعوة إلى مذهب الاعتزال . وقد رأينا قبلُ أن الجاحظ يؤلف رسالة فى النصارى ، يذكر حججهم ويرد عليها ويروى ابن النديم : أن المأمون أرسل الى يزدانبخت ـ أحد رؤساء المانوية ـ فأحضره من الرى ـ بعد أن أمنه ـ فقطعه المتكلمون . فقال له المأمون : أسلم يا يزدانبخت فلولا ما أعطيناه إياك من الأمان لكان لنا ولك شأن ! فقال له يزدانبخت . نصيحتك يا أمير المؤمنين مسموعة وقولك مقبول ، ولكنك

---

١ ص ٢٦

٢ يعنى ألزمهم الحجة وقد استعملت كلمة قطعهم فى هذا المعنى كثيراً فى ذلك العصر

٣ ابن خلكان ١ : ٦٨٥

٤ الحيوان ٥ : ٩٥

٥ انظر الحكاية بطولها فى أمالى المرتضى ١ : ١٢٤

ممن لا يجبر الناس على ترك مذاهبهم فقال المأمون أجل ، ووكل به حفظة حوفا عليه من الغوغاء ، وكان فصيحاً لسناً »[١]

وبجانب هؤلاء العمليين الذين يدعون الى الاسلام - من طريق العقل والحجج المنطقية - كان من يدعو الى الاسلام من طريق السيرة الطاهرة ، والخلق النبيل ، والحياة الصالحة ، وكان داعياً من طريق المثل . ومن ذلك ما حكى ابن خلكان « قيل إنه أسلم يوم مات احمد بن حنبل عشرون ألفاً من النصارى واليهود والمجوس »[٢] أو من طريق الوعظ والتصوف . وأبو القاسم الجنيد يقف على حلقته فى المسجد غلام نصرانى ويسلم[٣] ، وبعد هذا العصر كان أبو الفرج بن الجوزى واعظا مؤثراً وقد أسلم على يده كثيرون

وكان الخلفاء العباسيون من أنشط الخلفاء للدعوة الى الاسلام للصبغة الدينية التى شرحناها قبل

وكان المأمون من أحرصهم على ذلك ، فحوله المتكلمون ، يدعون الى الاسلام وهو نفسه ينشر دعوته ، روى البَلاَذُرى قال « لما استخلف المأمون أغرى السُغْدَ وأُشْرُوسنة ، ومن انتقض عليه من أهل فَرْغانة ، الجنْدَ وألح عليهم بالحروب والغارات أيام مقامه بخُراسان وبعد ذلك ، وكان مع تسريبه الخيول اليهم يكاتبهم بالدعاء الى الاسلام والطاعة والترغيب فيهما » وقال « وكان المأمون - رحمه الله - يكتب الى عماله على خراسان فى غزو من لم يكن على الطاعة والاسلام من أهل ما وراء النهر ، ويوجه رسله فيفرضون لمن رغب فى الديوان ويستميلهم بالرغبة فاذا وردوا بابه شرفهم وأسنى صِلاتهم وأرزاقهم ، ثم استُخلف المعتصم بالله

---

١ الفهرست ١٣٨ ٢ ابن خلكان ١ ٢٣ ٣ ابن خلكان ١ ١٦٥

فكان على مثل ذلك حتى صار جل شهود عسكره من جند أهل ما وراء النهر من السغد والأشروسنه وأهل الشاش ، وغيرهم ، وحضر ملوكهم بابه وغلب الاسلام على من هناك » ١

وكان رجل من خراسان ، نصرانياً فأسلم فارتد ؛ فأمر المأمون بحمله الى بغداد ، فسأله ما الذى أوحشك من الاسلام ؟ فقال المرتد : أوحشنى ما رأيت من كثرة الاختلاف فى دينكم ! قال المأمون : فان لنا اختلافين ، أحدهما كالاختلاف فى الأذان وتكبير الجنائز والاختلافات فى التشهد وصلاة الأعياد وتكبير التشريق ، ووجوه القراءات . واختلاف وجوه الفتيا ، وما الى ذلك ، وليس هذا باختلاف انما هو تخيير وتوسعة وتخفيف من المحنة فمن أذّن مَثْنَى وأقام فرادَى ، لم يؤثَّم من أذن مثنى وأقام مثنى ، لا يتعايرون ولا يتعايبون ، أنت ترى ذلك عياناً ، وتشهد عليـــه بياناً . والاختلاف الآخر كنحو الاختلاف فى تأويل الآية من كتابنا ، وتأويل الحديث عن نبينا صلى الله عليه وسلم مع اجماعنا على أصل التنزيل ، واتفاقنا على عين الخبر ، فان كان الذى أوحشك هذا ، حتى أنكرت كتابنا ؛ فقد ينبغى أن يكون اللفظ بجميع ما فى التوراة والانجيل متفقاً على تأويله كالاتفاق على تنزيله ، ولا يكون بين الملتين من اليهود والنصارى اختلاف فى شيء من التأويلات . . . ولو شاء الله أن ينزّل كتبه ويجعل كلام أنبيائه ، وورثة رسله لا تحتاج الى تفسير لفعل ، ولكننا لم نر شيئاً ـ من الدين والدنيا ـ دُفع الينا على الكفاية . ولو كان الأمر كذلك لسقطت البلوى والمحنة ، وذهبت المسابقة والمنافسة . فرجع الرجل الى الاسلام فخر المأمون ساجداً لله ، ثم قال لأصحابه لا تبرّوه فى يومه ريثما يعتق اسلامه كيلا يقول

---

١ فتوح البلدان ٤٣٦ و ٤٣٧ طبعة مصر

عدوه إنه يسلم رغمة ، ولا تنسوا نصيبكم من بره ونصرته وتأنيسه [1]

على كل حال نشط الخلفاء العباسيون الأولون فى الدعوة الى الاسلام ، ولكن قل أن كان منهم إكراه على الدخول فى الاسلام ، كما رأينا فى موقف المأمون نحو بردانسحب ، فقد اعترف بأن المأمون لا يجبر الناس على ترك مذاهبهم ، وأقره المأمون على قوله ، يقول الأستاذ « فِسْمُنْكْ » « ومع أن نصارى الشرق كان يقل عددهم باعتناقهم الاسلام ، فقل منهم من أسلم كَرْهاً » [2]

نعم ، صدر من بعض الخلفاء فى ذلك العصر من اشتد فى معاملة المسيحيين ، كالذى رواه الطبرى فى حوادث سنة ١٩١ فقد قال « إن الرشيد أمر بهدم الكنائس بالثغور ، وكتب الى السندى بن شاهك يأمره بأخذ أهل الذمة — بمدينة السلام — بمخالفة هيئتهم هيئةَ المسلمين فى لباسهم وركوبهم » [3] ولكن هذا وأمثاله كان أثراً من آثار سوء العلاقات السياسية بين الدولة الاسلامية والمملكة البيزنطية ، لا أثراً للتعاليم الدينية ، وإلا فلم كان أمر الرشيد مختصا بأهل الذمة فى بغداد ، دون سائر الأقطار الاسلامية ؟ وظلت الأوامر بمخالفة الذميين فى لباسهم والتشديد عليهم تنمو مع نمو سوء العلاقات السياسية ، حتى بلغت أشدها فى أيام الحروب الصليبية ، صدى لما كان من معاملة الروم للمسلمين

كذلك لا ننكر أن بعض من أسلم إنما أسلم لينيل الجاه والمنصب ، كالذى كان من كاووس ملك أشروسنه ، فانه لما غُلبَ فى الحرب أظهر الاسلام ، وكذلك ابنه حيدر المعروف بالأفشين ، والذى مات فى سجن المعتصم لزندقته كما أبنا من قبل [4] وحكى الجهشيارى أن الفضل بن سهل (وكان

---

١ ... فور ص ٦ ووردت الحكاية فى العقد الفريد مع خلاف فى بعض ألفاظها
٢ Muslim Creed ص ٢٨ ٣ طبرى ١٠ : ١٠٠
٤ أنظر البلاذرى ص ٤٣٦ و ٤٣٧

مجوسيا) نقل ليحيى بن خالد البرمكي كتابا من الفارسية الى العربيه ، فأعجب بفهمه وبجودة عبارته ، فقال له يحيي إني أراك ذكياً وستبلغ مبلغاً رفيعاً ، فأسْلِمْ ، حتى أجد السبيل إلى إدخالك فى أمورنا ، والاحسان اليك ، فقال نعم ، أصلح الله الوزير ، أُسْلِمُ على يديك فقال له يحيى لا ، ودعا بسلام مولاه فقال خذ بيد هذا الفتى وامض به الى جعفر وقل له يدخله على المأمون وكان المأمون فى حجر جعفر حتى يسلم على يديه، ففعل وأسلم على يد المأمون[1] وهو الذى صار فيما بعد وزير المأمون ،والذى لقب بذى الرياستين . كما أسلم بعض الناس فراراً من الجزية ، حتى إن بعض الولاة كتب الى الحجاج « إن الخراجَ قد انكسر ، وإن أهل الذّمة قد أسلموا ، ولحقوا بالأمصار فأخذ الحجاج منهم الجزية مع إسلامهم . وجعل قراء البصرة يبكون لما يرون » [2]

ولكن هذه الجزية لم تكن بالمُرهِقة « فهى لا تؤخذ من المسكين الذى يُتَصدق عليه ولا من أعمى لا حرفة له ولا عمل ، ولا من ذِمّيّ يتصدق عليه ، ولا من المترهبين الذين فى الدّيارات إذا لم يكونوا من أهل اليسار . ولا تؤخذ الجزية من الشيخ الكبير الذى لا يستطيع العمل ولا شىء له »[3] ويدفع الغنى ٤٨درهما كل سنة ،ويدفع الوسط ٢٤ درهما ، والعمال والصناع ونحوهم ١٢ درهما[4] وهذا مقدار محتمل ، لا يدعو كثيرين أن يهربوا من دينهم .

* * *

وكما أثّر النصارى فى المذاهب الاسلامية ، والعادات ـ كما أسلفنا ـ أثّر المسلمون فى النصارى،فقد ظهر بين النصارى نزعات يظهر فيها أثر الاسلام من ذلك أنه فى القرن الثامن الميلادى أى فى القرنين الثانى والثالث الهجريين ظهرت

---

١ الوزراء ٢٨٧ ٢ ابن الأثير ٤ ١٧٩ ٣ الخراج لأبى يوسف

٤ والدرهم نحو قرشين مصريين ونصف قرش

فى سبتمانيا (Septimania) [١] حركة تدعو الى انكار الاعتراف أمام القسس، وأن ليس للقسس حق فى ذلك ، وأن يضرع الانسان الى الله وحده فى غفران ما ارتكب من إثم ، والاسلام ليس له قسيسون ورهبان وأحبار ، فطبيعى أن لا يكون فيه اعتراف [٢]

وكذلك كانت حركة تدعو الى تحطيم الصُّوَر والتماثيل الدينيــــة « Iconoclasts » ذلك أنه فى القرن الثامن والتاسع للميلاد أو القرن الثالث والرابع الهجرى ظهر مذهب نصرانى يرفض تقديس الصور والتماثيل فقد أصدر الأمبراطور الرومانى « ليو » الثالث أمراً سنة ٧٢٦ م يحرم فيه تقديس الصور والتماثيل ، وأمراً آخر سنة ٧٣٠ م ، بعد الاتيان بهذا وثنية . وكذلك كان قسطنطين الخامس وليو الرابع ، على حين كان البابا جريجورى الثانى والثالث وجرمانيوس بطريرك القسطنطينية والأمبراطورة ايرينى من مؤيدى عبادة الصور ، وجرى بين الطائفتين نزاع شديد لا محل لتفصيله وكل ما نريد أن نذكره أن بعض المؤرخين يذكرون أن الدعوة الى نبذ الصور والتماثيل كانت متأثرة بالاسلام ، ويقولون ان كلوديوس claudius أسقفّ تورين (الذى عين سنة ٨٢٨ م وحول ٢١٣ هجرية) والذى كان يحرق الصور والصلبان ، وينهى عن عبادتها فى أسقفيته ، ولد وربى فى الأندلس الاسلامية [٣] ـ وكراهية الاسلام للتماثيل والصور معروفة روى البخارى ومسلم عن عائشة رضى الله عنها قالت، قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم من سفرَ وقد سترتُ سَهْوَة لى بقرامٍ فيه تماثيل ، فلما رآه هتكه وتلوّن وجهُـه، وقال ياعائشة أشد الناس عذاباً يوم القيامة الذين يضاهون بخلق الله ، قالت فقطّعناه فجعلنا منه وسادة أو وسادتين » [٤] والأحاديث فى هذا الباب مستفيضة

كذلك وُجدت طائفة من النصارى ، شرحت عقيدة التثليث بما يقرب

١ سبتمانيا مقاطعة فرنسية قديمة فى الجنوب الغربى لفرنسا على البحر الأبيض المتوسط

٢ جاناش   ٣ جداعى   ٤ الدرة الفاخرة من الآثار والقرآن السير

من الوحدانية وأنكر ألوهية المسيح عليه السلام [1]

***

ومسألة أخرى كبيرة الأهمية في عصرنا الذي نؤرخه تلك هي أن تصور كثير من المسلمين للإسلام في ذلك العصر يختلف عن تصور المسلمين له في العصور الأولى، فحياة العربي الساذجة البسيطة السهلة تعقدت، والديانات المختلفة تسربت، والأعاجم الذين كانوا وثنيين أو مانويين أو نحوهم دخلوا في الإسلام ولم تنقَّ رءوسهم من كل ما علق بها من الديانات القديمة. وقد عاشوا في المدنيات المركبة المعقدة، فنظروا إلى الإسلام بعيونهم لا بالعين العربية الأولى. وحق ما يقال: إن الأمم وإن اتحدت ديناً فكل أمة يختلف نظرها في تفاصيل دينها عن الأمم الأخرى، وهي تنظر إلى الدين من خلال تاريخها ونظمها الاجتماعية، ومن خلال أديانها المتعاقبة، ومن خلال لغاتها وتقاليدها ومن خلال ثقافتها وتربيتها. إلى غير ذلك. كل المسلمين يقولون «لا إله إلا الله محمد رسول الله»، ولكن نظر العالم الواسع الثقافة إلى الإسلام غير نظر العامي الجاهل، وكلاهما غير نظر الصوفي، وهكذا. بل نظر المسلمين من المصريين — على وجه العموم — إلى الإسلام يختلف في تفاصيله عن نظر الهنود المسلمين والأتراك المسلمين. لأن كل أمة تداول عليها من العوامل ما يخالف غيرها، وذلك — من غير شك — خالف بين أنظارهم وعقلياتهم، والناس كانوا ينظرون إلى الإسلام نظراً يختلف باختلاف العصور، فيحدثنا في ذلك ما رواه البخاري والترمذي عن أنس بن مالك المتوفى سنة ٩٠ هـ قال «ما أعرف شيئاً مما كان على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم، قيل الصلاة؟ قال أليس صنعتم ما صنعتم فيها!» [2] فأنس رضي الله عنه قد شاهد عصر النبي

---

١ Haine's Christianity of Islam in Spains ص ١١٦

٢ باب الاعتصام بالسنة

صلى الله عليه وسلم وعصر الأمويين ومع قرب العصرين لاحظ اختلاف الأنظار والأعمال ، وكيف اذا شاهد العباسيين ومن بعدهم قد كان الاسلام سهلا يسيراً ، يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم . « إن هذا الدين يسر ، ولن يشادَّ الدين أحدٌ الا غلَبَه » ويقول « لا تشددوا على أنفسكم فيُشَدَّد عليكم ، فان قوما شددوا على أنفسهم فشدد عليهم ، فتلك بقاياهم فى الصوامع والديار ، رهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم » [1] « ، وكان القاسم بن محمد يلبس الخز ، وسالم بن عبد الله يلبس الصوف ، ويقعدان فى مسجد المدينة فلا ينكر هذا على هذا ، ولا ذا على هذا » [2] وكان هناك نزعة لبعض الصحابة فى الغلو فى الدين ، فقاومها رسول الله صلى الله عليه وسلم كالذى كان بينه وبين عبد الله بن عمرو ، فقد بلغه أنه لا ينام ولا يُفطر ، ولا يؤدى حقوق أهله انهماكا فى العبادة فقال له رسول الله يا عبد الله إن لك فى رسول الله أسوة حسنة فرسول الله يصوم ويفطر ويأكل اللحم ، ويؤدى الى أهله حقوقهم يا عبد الله إن لله عليك حقا ، وإن لبدنك عليك حقا وإن لأهلك عليك حقاً »

وبعد هذا رأينا تشدداً فى دين ، وابتداعا لتقاليد وغُلواً فى نواح مختلفة ، منهم من يلبس الصوف ويلازمه ومنهم من يغلو فى الانكار على لابسيه ، قدم حماد ابن سلمة البصرة ، فجاءه فَرْقد السَّبَخى وعليه ثياب صوف فقال له حماد دع عنك نصرانيتك » [3] وقال ابن السماك لأصحاب الصوف ، « والله لئن كان لباسكم وفقا لسرائركم فقد أحببتم أن يطّلع الناس عليها ، وان كان مخالفا لقد هلكتم » وكان بعض الموالى يتشدد فى الوضوء والطهارة ، ويغلو فى ذلك غلواً لا تعرفه العرب فكان العرب يكرهون منهم ذلك [4] الى كثير من أمثال هذا

---

١ أخرجه أبو داود ٢ العقد الفريد ١ ٢٥ ٣ العقد ١ ٢٥
٤ انظر العقد ٢ ٩١

وهناك ما هو أهم من هذا ، ذلك أن الناس فى عصر النبى صلى الله عليه وسلم وبعده كانوا يقرءون القرآن أو يسمعونه فيُعنَوْن بتفهم رُوحه ، فإن عنى علماؤهم بشىء من وراء ذلك فبما يوضح الآية من سبب للنزول ، أو استشهاد بأبيات من أشعار العرب تفسر لفظا غريبا ، أو أسلوبا غامضا . وأكثر ما روى لنا فى الطبرى وغيره عن الصحابة فى تفسير القرآن هو من هذا القبيل ، وما عرفنا فى العصر الأول انحياز الصحابة الى مذاهب دينية وآراء فى الملل والنحل . فلما كنا فى آخر العصر الأموى رأينا الكلام فى القدر ، ورأينا المتكلمين فيه ينظرون الى القرآن من خلال عقيدتهم ، فمن قال بالجبر أولّ كلّ آيات الاختيار ، ومن قال بالاختيار أولّ كلّ آيات الجبر وسال بعد ذلك السيل فى العصر العباسى ، فصار كل طائفة وأصحاب كل مذهب ينظرون اليه من خلال مذاهبهم ولئن كان هذا النظر أفاد من ناحية الجدال بين المسلمين وغيرهم والدعوة إلى الاسلام — كما بينا فى موقف المعتزلة — فقد أساء بإضعاف الروح الدينية وما كانت توحيه من احياء القلب أصبح علماء الكلام والمذاهب الدينية ، ينظرون الى القرآن من خلال الفلسفة اليونانية ، وذلك إن كان فيه مران عقلى وتوسع لبعض مناحى الفكر ، ففيه إضعاف لقوة الروح وحماسة القلب ؛ سواء فى ذلك المعتزلة والأشعرية والماتريدية ، فكلهم استخدموا الأدلة اليونانية فى العقائد الدينية ، وهى غير الطريقة التى نحاها القرآن الكريم فى الدعوة الى الدين ، لقد كادوا بعملهم هذا يقطعون الصلة بين العقل والقلب ويمثّون الناحية العقلية على حساب قوة العاطفة ، إن شئت فاقرأ — لا ثبات قدرة الله — قوله تعالى « وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ الشَّجَرِ وَمِمَّا يَعْرِشُونَ ثُمَّ كُلِي مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ فَاسْلُكِي سُبُلَ رَبِّكِ ذُلُلًا يَخْرُجُ مِنْ بُطُونِهَا شَرَابٌ مُخْتَلِفٌ أَلْوَانُهُ فِيهِ شِفَاءٌ لِلنَّاسِ إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَةً لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ » ثم اقرأ — فى

كتب علم الكلام ـ الجدل بين الأشعرية والماتريدية فى أن القدرة صفة أزلية تتعلق وفق الارادة ، بمعنى صحة صدور الأثر والتمكن من الترك كما يقول الماتريدية ، أو هى صفة تؤثر فى المقدورات عند تعلقها بها كما يقول الأشاعرة، وكم من الفرق بين المنهجين والروحين ! أهمُّ غرض للقرآن الكريم أن يحيي الشعور ببيان علاقة الانسان القوية بالله والعالم ، وأن يعمل على ذلك بتغذية الحياة الروحية ، أما المتكلمون فأرادوا أن يصلوا إلى ذلك من طريق المنطق ، وشتان بين الطريقين ! فحياة المنطق لا تملأ القلب حماسة ، ولا تبعث فى النفس حرارة إيمان ، إنما تفعل ذلك الحياة الروحية

لقد كثرت المذاهب والنّحَل فى ذلك العصر كثرة مدهشة ، حتى يصفهم المأمون فيقول « وطائفة قد اتخذ كل رجل منهم مجلساً ، اعتقد به رئاسة ،لعله يدعو فئة الى ضرب من البدعة ثم لعل كل رجل منهم يعادى من خالفه فى الأمر الذى عقد به رئاسة بدعة ويشنط بدمه ، وهو قد خالفه من أمر الدين بما هو أعظم من ذلك ، إلا أن ذلك أمر لا رئاسة له فيه فسالمه عليه »[١] الخ ، وتستعرض أسماء الفرق والمذاهب فى كتاب الملل والنحل للشهرستانى فتدهش لكثرتها واختلافاتها وهذه كلها كانت تنظر الى القرآن الكريم بعين مذهبها وتفسره بما يلائمه فالمعتزلى ينطق القرآن على مذهبه فى الاختيار والصفات والتحسين والتقبيح العقليين ، ويُؤَوّل ما لا يتفق ومذهبه ، وكذلك يفعل السنى ، وذلك يخالف كل الاختلاف عن نظر المسلمين الأولين الى القرآن

كان القرآن يدعو الى الايمان من طريقين طريق النظر الى العالم نفسه وطريق التاريخ . فهو يرى أن نظر الانسان الى العالم يدعم ايمانه ويقوى يقينه، فى الرياح والسحاب المسخر بين السماء والأرض، والابل كيف خلقت والسماء كيف رفعت والجبال كيف نصبت والأرض كيف سطحت آيات على الله ،

---

١ طيفور ٧٨

كما أن فى الأحاديث التاريخية عن الأنبياء وأممهم ما يدعو الى الايمان ، وهذا النظر يناسب الناس على اختلافهم وفى استطاعة العالم والجاهل أن ينال الايمان من هذا الطريق ، والدعوة الى الحياة الروحية وحدها هى الدعوة التى يمكن أن توجه الى الناس كافة فلما أولع العلماء بالفلسفة اليونانية فى العصر العباسى حوّلوا اتجاه القرآن نفسه الى نوع من الثقافة العقلية والبراهين المنطقية ، ودرسوا القرآن على النحو الذى يدرسون به الحساب والهندسة والهيئة ، فكان فى ذلك إضرار بالدين من ناحيته القلبية . ونتج عن ذلك تعقيد العقيدة الاسلاميه السهلة السمحه ، حتى صار يمثّلها تعاليم المتكلمين من معتزله وأشعرية ، وأصبح أخيراً يمثلها « العقائد النّسفيّة » و « متن السّنوسية » وشعر بهذا النقص قوم من الصوفية المخلصين ، فدعَوْا الى الاسلام من منهجه الأول ، ولكن سرعان ما تحول بعضهم أيضاً إلى الفلسفة يستمد منها ، كما سنبينه ان شاء الله .

وكان كلما تعمق المسلمون فى العلوم والفلسفة نظروا الى القرآن من خلالها ، فاذا أتت آية فى الرعد والبرق شرحوها بكل ما وصل اليه علمهم فى الظواهر الجويّة ، وإذا أتت آيه فى النجوم والسماء طبّقوا ما علموا من علم الهيئة ، وإذا أتت اشارة فى اية الى جبر أو اختيار عدّدوا مذاهب المتكلمين فيها ، وإذا أتت مسأله نحوية أفاضوا فى الخلافات النحوية بين البصريين والكوفيين وعلى الجمله ، فقد كدّسوا كل ما عرفوا من علوم حول الآيات القرآنية ، وضخم ذلك على توالى الأزمان ، كما ترى بعد فى تفسير الفخر الرازى ، وفيه كل شىء وصل اليه المسلمون إلا شيئاً واحداً ، هو شرح روح القرآن

* * *

ولكن إن كانت هذه نقطة ضعف فى الفلسفه والعلوم من ناحيـه الدين

وقد كان لهـا فضل كبير من الناحية الدينيـة أيضاً ، ذلك أن الناس واجهوا مشكلة كبرى فى العصر العباسى ، رأوا مدنيات عظيمة لأمم مختلفة ، ورثها المملكة الاسلامية ، ورأوا عادات مختلفة لأمم متعددة فى جميع مناحى الحياة ، ورأوا معاملات تجارية ونُظما للأحوال الشخصية تأثرت بديانات الأمم المختلفة ، وهكذا فى كل ناحية من النواحى الاجتماعية ، سواء كانت نواحى اقتصادية أم سياسـية أم قانونية ورأوا — من ناحية أخرى — أن الاسلام أتى بأصول يجب المحافظة عليها ، وأتت فيه نصوص كذلك على جزئيات يجب مراعاتهـا ، ولكن فى كل عصر يحدث من الأقضية والأحداث ما لم يكن حدث من قبل ، ولم يرد فيـه نص فكان أمام العلماء أن ينظروا باحدى العينين الى قواعد الاسلام وتعاليمه ، وبالعين الأخرى الى المدنية العباسية ، وما تحدّث فيها من مظاهر واحداث شتى ، وكان لا بد من أن يطبقوا قواعد الاسلام على تلك الأحداث — ولم يكن هذا بالأمر الهين — نعم عرضت هذه المشكلة فى تاريخ الاسـلام من قبل العباسيين ، قد واجهها عمر بن الخطاب رضى الله عنه ، بعـد أن فتحت الفتوح ومُصِّرت الأمصار ، ودخلت أمم مختلفة العقائد والنظم واللغات تحت حكم الاسـلام ، وبذل من الجهد هو ومن حوله من العلماء ما لا يقدَّر ، وضرب مثلا صالحاً لمن يأتى بعده ولذلك نص المشترعون على العمل برأيه فى كثير من نظام الفتح والجهاد والضرائب ، ونحو ذلك ، وعدوه مثلهم الذى يحتـذى . وواجه هذه المشكلة الأمويون ، فخوروا فى نظم الدواوين والنقود ونحوها ، فخطوا بذلك خطوة ثانية ولكن المشكلة أمام العباسيين كانت أعقد لأن دهشة الفتح قد زالت ، والأمم التى دخلت فى الاسلام استقرت وتملكت جيلا جديداً ، ورث من آبائه وورث من المسلمين ، والعباسيون — كما رأينا قبل — لم يشاءوا أن يعيشوا عيشة ساذجة كمن قبلهم من الأمويين ، وتغلبت العناصر الأخرى كالفرس ذات

الحضارة المركبة ، فكان من ذلك كله أن أرادوا أن يضعوا نظماً كاملة شاملة ، وأن يواجهوا هذه المشاكل ويحلوها حلا بقوانين ومبادىء ، لا بأمر جزئى ولا برأى فرعى . فأعانتهم العلوم فى ذلك العصر على هذا كله ، ولولا العلوم ما استطاعوا فرأينا أبا يوسف فى كتابه « الخراج » يضع النظام المالى لدولة الرشيد فيقرر نظام الأرض ومسحها ، وما يؤخذ منها وكيف يكون ذلك ، ويضع نظام الضرائب على الأرض مما يخرج البحر ونحوه ، ويضع نظام الرى من الآبار والأنهار . ونجد الأئمة الأربعة وغير الأربعة مجتهدون فى وضع القوانين من مالية وجنائية وما يسمى بالأحوال الشخصية ، وغير الفقهاء يضعون نظما إدارية كنظام الشرطة والجند والجيش ، وقد تتعارض نظم الفقهاء مع نظم الاداريين فينظر فى التوفيق بينهما ، ويوضع نظام البريد والمصانع والتجارة ونحوها ، كل هذه حركات كانت فى الدولة العباسية نشطة قوية ، وكانت خاضعة فى مبادئها للقواعد الأساسية للاسلام. وبذلك نستطيع أن نقول إنه فى هذا العصر قُنِّن الاسلام وأصبح هو النظام لحكومة متمدّنة ـ بالمعنى العصرى ـ نعم كان هناك خروج عن الاسلام فى بعض التصرفات ، وكان هناك نقص فى تنفيذ الأحكام القضائية ، وكان هناك نقص فى إعطاء الأحكام الفقهية سلطةَ القانون ، ولكن هذا لا ينقض ما ذكرنا من أن الروح العامة ـ فى التشريع ووضع النظم ـ كانت تتقيد بأصول الاسلام وأنه لولا اشتغال المسلمين بالعلم فى فروعه المختلفة ما كان يمكن ذلك

وهذا الاسـلام بتعاليمه ونظم حكمه أظلّ كل الأمم الاسلامية على اختلاف أنواعها من آريين وساميين وحاميين يخضعون لسلطانه ، ويسيرون فى نظامهم وقضائهم ومعاملاتهم على ما قنّن من أحكامه ومن أجل هذا أخذت الفروق بين الأمم تتقلّص ويحل محلها وحدة اسلامية . ومن أجل ذلك أيضاً كانت هذه الوحدة متجلية فى العصر العباسى أكثر مما كان

فى العهد الأموى ، ودخل الاسلام فى الحياة العامة وفى السياسة وفى الادارة ، وتأثر التشريع بعادات الناس ، وتأثرت عادات الناس بالتشريع .

كان الاسلام ديناً فى مكة ، وكان ديناً وحكما فى المدينة ، وكان ديناً وحكما ومدنية فى بغداد وسائر المملكة الاسلامية فى العصر العباسى . ولعل هذا من الأسباب التى دعت إلى دخول كثيرين فى الاسلام فى ذلك العصر ، فقد كان الناس يتنفسون اسلاماً أينما حلوا ، فى البيت ، فى الشارع ، فى المحكمة ، فى المعاملات التجارية ، فى الضرائب ، فى التعليم ، فى كل مرافق الحياة .

* * *

وبعد فقد كان للاسلام ثقافة واسعة من تفسير للقرآن واشتغال بالحديث وتشريع الأحكام ، ولكن محل ذلك كله الكلام فى الحركة العلمية إن شاء الله .

الفصل السادس

امتزاج الثقافات

هذه الثقافات التى ذكرنا من فارسية وهندية، ويونانية وعربية، ومن يهودية ونصرانية وإسلام، التقت كلها فى العراق فى عصرنا الذى نؤرخه. ولكن كل ثقافة فى أول أمرها كانت تشق لنفسها جدولا خاصاً بها يمتاز بلونه وطعمه، ثم لم تلبث إلا قليلا حتى تلاقت، وكوّنت نهراً عظيما تصب فيه جداولُ مختلفة الألوان والطعوم، مختلفة العناصر

والعلماء ـ على اختلاف أنواعهم ـ لم يكونوا كلهم يستسيغون ماء النهر الأعظم، ولا يذوقون طعمه، فكان منهم من يخرج إلى بادية العراق يَرِدُ الجدول العربى صافياً قبل أن تكدره الحضارة، يستقى منه ما شاء أن يستقى، ويعود إلى الحضر وقد تزود مما استساغه من ماء يعيش عليه ولا يشرب إلا منه، وإذا استُسْقِى فلا يَسْقى إلا منه. أولئك أمثالُ الأصمعى الذى حفظ ـ كما يقولون ـ اثنى عشر ألف أرجوزة من أراجيز العرب، وحفظ الكثير من قصائدهم ونوادرهم ولغتهم، وتخصص لذلك يؤلف فيه ويعلم فى المسجد ويحاضر الخلفاء والولاة وأمثالهم. وكأبى زَيْد الأنصارى الذى يجيد نوادر اللغة وغريبها. وكحمَّاد الرّاوِيَة وخَلَف الأحمر والمفضَّل الضَّبِّىّ وأبى عمرو الشَّيْبَانى ومحمد ابن سَلّام الجُمَحِى، فهؤلاء كانوا لا يعنيهم إلا الجدول العربى، يرحلون إليه ويأخذون منه، وينقلون فى وائله، ويروون شعره ولغته وأدبه، ويقصون نوادره مهما تَفِهَتْ، ويحبّون كل شىء له. ثم يذهبون إلى العراق يعلنون عن مائه، ويبشرون بعذوبته وصفائه، فإن عرض لهم ماء من جدول

آخر عافوه واستكرهوه وحمّه نفوسُهم ،

ومنهم من كان لا يحب الا الجدول اليونانى ، يتعلم كتبه ولغته ،ويستلهم مؤلفاته ،ولا يرى العقل الا فيه ، ولا الحكمة الا صادرة عنه ومقتبسة منه ، كأطباء السريان فى ذلك العصر ، وهكذا

ومن الناس من يستقى من جدولين ، يَرِد هذا مرة وذاك مرة ، حتى إذا علّ ونهلَ ملأ منهما كلّ آنيته ، وعاد فمزج العنصرين وكوّن منهما شراباً جديداً يستسيغه الناس فيُقْبِلون عليه ويستطعمونه ؛ كالذى فعل أبو عبيدة مَعْمَرُ بن المثنى فهو مولًى فارسى ، اطّلع على آداب الفرس وأخبارها وملوكها وحكمائها ومحاسنها ومساويها ، وعرف أخبار العرب وقبائلها ولغتها وأقاصيصها وحقائقها وخرافاتها ، وروى أيام العرب التى يتناقلها المؤرّخون الى اليوم فكان واسع الاطلاع فى الأدبين - العربى والفارسى - وكان يجلس الى الناس فيحدث بأخبار هؤلاء وهؤلاء ، ويقارن بين مفاخر العرب ومفاخر الفرس، ويؤلف الكتب فى هذا وفى ذاك ، يؤلف فى « فضائل الفرس » و « مآثر العرب » ومثالبهم فطّلع على الناس شفافين فى وعاء واحد ، فكرهه من تعصّب للعرب ، ورأوا ماءه ليس صافياً ، ولا طعمه بالذى ألفوه واعتادوا الرّى به وأحبه من ينزع الى الفرس كالمَوْصِلى وأبى نواس ، ومن يفسح صدره لكل علم وخبر ، ويرى الحكمة ضالة المؤمن ينشُدُها حيث وجدها كالجاحظ

ومنهم من ثقف بأكثر من ثقافتين ، وتأدب بأكثر من أدبين كما سيأتى بيانه

وفى الحق ، أن الجدول العربى كاد يكون مستقى الناس جميعاً ، إذا نحن استثنينا طائفة من السريانيين الذين يثقفون بالثقافة اليونانية ، أو المجوس الذين تأدّبوا بالآداب الفارسية ، ويدينون بالديانة الزردشتية وأمثالهم ،

أما غير هؤلاء فكانوا يأخذون بحظ من الجدول العربي قل أو كثر ، ذلك لأن الدولة السياسية عربية بخلفائها ولغتها ودينها ، ودولة الأدب عربية ، فلا يحيا فيها إلا ما كان عربياً ، فاضطر كل ذي أدب وكل ذي علم ، وكل ذي لغة أن يتعلم اللغة العربية ، يصوغ فيها أفكاره وأدبه وعلمه ؛ فمن تبحّر في العلوم اليونانية وجب أن يُخْرِج ما علم إلى اللغة العربية ؛ ومن تأدب بالأدب الفارسي فلا قيمة له إلا أن يخرج أدبه باللغة العربية ؛ وإذا كان رياضياً هندياً ، أو طبيباً هندياً فليس له حظوة إلا أن يعرّب ما علم ؛ وهكذا . لذلك كان هذا الجدول مورداً عاماً للأدباء والعلماء ، وكان من ذلك أن قوماً وفروا جهدهم له ، يتبحرون فيه ولا يستقون إلا منه ؛ وقوماً تبحروا في غيره ، ولكن اضطروا إلى وروده فوردوه ، يستعينون بمائه على إساغة ما عندهم للناس .

* * *

وهنا يعترضنا سؤال لا بد منه ، وهو : أيّ أنواع الثقافات كان أكبر أثراً وأشد نفوذاً وأقوى سلطاناً ، الثقافة العربية بما لها من لغة وأدب ودين ؟ أم الثقافة الفارسية بما لها من نظام وأدب ؟ أم الثقافة اليونانية بما لها من علم وفلسفة ؟ وإن شئت وضعت السؤال بهذه الصيغة : أيّ الثقافات كان أكثر تأثيراً في الثقافة العربية ، أالثقافة الفارسية ، أم الثقافة اليونانية ؟ نعم ، كلتا الثقافتين لونت الثقافة العربية بلون ما كان يكون لولاها ، ولكن أي اللونين كان زاهياً ناضراً ، وأيهما كان ضعيفاً شاحباً .

ذلك سؤال عويص ، ولكن يظهر لي أن أسد طريق ألا نجيب إجابة مطلقة ، وأن نقول : إن كل ثقافة من هذه الثقافات كانت لها « منطقة نفوذ » لا تكاد تزاحمها فيها الثقافة الأخرى ، فالعلوم الرياضية من حساب وجبر وهندسة وفلك وطب وما إليه وفلسفة وما إليها كانت منطقة النفوذ

اليونانى ، تزاحمها فيها الثقافة الهندية ، ولكن مزاحمة غير عنيفة . وأساس هذه الأشياء كلها عند المسلمين هو الأساس اليونانى — وإن كان بعض أركانه هندياً — والمنهج الذى اتبع فى هذه العلوم منهج يونانى فى منطقه وطريقة تأليفه ، وما علق عليه من شروح وكتب هذه العلوم عليها مسحة خاصة هى غير المسحة الأدبية ، وهى غير المسحة الجغرافية والتاريخية ، هى مسحة يونانية بحتة ، لأنها تأثرت كل التأثر بما ترجم من اليونان ، وظلت حافظة لشكلها ، حتى بعد أن ألف المسلمون فيها وقد بدأت الرياضة الهندية والفلك الهندى تدخل فى ثنايا ما ألف المسلمون فى هذه العلوم ، ولكنها ما لبثت أن ذابت .

أما الأدب فلم يتأثر كثيراً بالأدب اليونانى ، وهذا ظاهر فيما ألف من الكتب فى هذا العصر ، فمنهجها غريب لا يصل بسبب الى المنهج اليونانى ، فلا أثر للترتيب المنطقى فيه ولا ترى وحدة للكتاب ولا للباب ، كما رأينا فى كتاب الكامل للمبرد ، وكما ترى فى البيان والتبيين للجاحظ ، إنما هى جزئيات جمعت حيثما اتفق ، هى أشبه بسمر العلماء فى المجالس فأما موضوع واحد يرتب فيه كل ما يراد أن يقال وتسلسل أفكاره ، وتسلمك أوله الى آخره بالتدريج ، كما يفعل العقل اليونانى ، فذلك ما لا تجده فى كتب الأدب العربى .

هذا من ناحية الشكل ، وأما من ناحية الموضوع ، فإن ما فيها من أدب شرقى فارسى أو هندى أكثر مما فيها من أثر يونانى ، ففيها الحكم عن أردشير وبزرجمهر أكثر مما عن أفلاطون وأرسطو ، وفيها نظام الحكم الفارسى لا نظام الحكم اليونانى ، وفيها تصور للعدل وطبقات الناس ، كما يتصوره الفرس وفيها توقيعات الملوك وقصصهم مع رعيتهم على النحو الفارسى لا النحو اليونانى ، وعلى الجملة فنفوذ الفرس فى الأدب أكثر من

نفود اليونان ، وقد حاولنا فيما سبق بيان السبب فى ذلك

ومما يجب التنبه له أن كثيراً من حاملى لواء الأدب فى ذلك العصر ، من شعراء وكتاب كانوا من أصل فارسى من ناحية الأبوين معاً أو أحدهما ثم تعلموا اللغة العربية وحذقوها فكان تجديدهم للأدب مدينـاً للفرس والعرب معاً ، فأدخلوا على الأدب العربى عناصر جديدة لم تكن فبشار الفارسى يخترع تشبيهات جديدة لم يستعملها العرب ، وأبو العتاهية زعيم الشعر الدينى والسابق اليه من الموالى ، وأبو نواس المتخصص فى الخمر وما اليه ، والفاتح للناس باباً من الهجاء لم يلجوه من قبل هو نصف فارسى وكذلك الشأن فى الكتّاب وما أدخلوا من أسلوب ، كابن المقفع وسهل بن هارون ، كل هؤلاء كانوا من أصل فارسى أو ما يقرب منه فما أنتجوه ـ من غير شك ـ نتاج للأصل الفارسى والثقافة العربية ، وملوّن بالحياة الاجتماعية التى كان يعيشها العراق وقلّ أن نجد من هؤلاء الأدباء من كان من أصل رومى ، يتلون بلون الروم ويتثقف ثقافتهم ، وإذ كان الأدب العباسى أساساً كبيراً من أسس الأدب جرى الناس بعد على منواله وحذوا حذوه وإذ كان من ساهم فى هذا الأساس هم الفرس لا اليونان ، أمكننا أن نستنتج أن نفوذ اليونان فى الأدب العربى ضعيف

ثم من الحق أن نقول إن نفوذ العرب فى أدبهم ـ وخاصة فى شعرهم ـ كان أقوى من أى نفوذ آخر ، فقد ظل الشعر حافظاً لأوزانه الجاهلية وتقاليده إلى عصرنا هذا ، ولم تستطع أمة نفذوها مهما عظم أن تحوله . وكل ما فلنا من أثر فارسى ، فانما كان فى بعض العناصر ـ التى تصب فى القالب ـ لا فى القالب نفسه ، وأبو نواس يحاول أن يخرج على الجاهليين ، ويقول .

صِفَةُ الطُّلُولِ بَلَاغَةُ الْقُدُمِ فَاجْعَلْ صِفَاتِكَ لِابْنَةِ الْكَرْمِ

ولكنه ـ مع هذا ـ لا يستطيع أن يتحرر من قيوده ، ولو فعل لما رئى

ولا سمع . ويصف الجاحظ شعور الناس ـ فى عصره ـ نحو الشعر الجاهلى والتراث الجاهلى ، فيقول « إنهم يفضلونه على الشعر الاسلامى ، وهم به أكثر ولوعا ، وأشد تقديراً » ويقول « إنهم يعدون حاتماً أجود العرب ، ولو كان الأمر مفوضاً الى تقدير الرأى لكان ينبغى لغالب بن صعصعة أن يكون من المشهورين بالجود ، دون هرم وحاتم فإن زعمت أن غالباً كان اسلامياً ، وكان حاتم فى الجاهلية ، والناس بمآثر العرب فى الجاهلية أشد كلفاً فقد صدقت ! » ويقول « ان أيام الاسلام ورجالها لم تكن أكبر فى النفوس ، وأجل فى الصدور من رجال الجاهلية مع قرب العهد . ومع الاسلام الذى شملهم ، وجعله الله تعالى أولى بهم من أرحامهم[١] » كل هذا جعل تأثير الأدب الجاهلى فى الأدب الاسلامى شديداً قوياً ، وجعل الاسلاميين يحتذون حذوه ولا يخرجون ـ كثيراً ـ عن قيوده فلئن كان الثقافات الأجنبية فى العلوم واضحة الأثر فأثرها فى الأدب خفيف ، ولو كان شديداً قوياً لأدخلوا على بحور الشعر الجاهلية بحوراً فارسية او يونانية ولتحرروا أحياناً من القافية ، ولأدخلوا ضرب الشعر القصصى والتمثيلى ولرسموا طريقة جديدة لنهج القصيدة ، فلم يتقيدوا ببكاء أطلال ولا وقوف على ديار ، ولهجروا الغزل الطويل يدخلون به على مدح الممدوح ولفعلوا كثيراً من أمثال ذلك ولحدثت ثورة فى الشعر والأدب ، فنقلته نقلة جديدة كما حدث فى العلوم نعم ، حدث تغيير من دخول بعض الفنون الشعرية ، واصطباغها بصبغة الحياة الاجتماعية ونحو ذلك ، ولكنه تغيير خفيف ، لا يكاد يرى الا بالمجهر . كم بين طب العرب فى الجاهلية وطب حنين بن إسحق وبختيشوع من فرق ! وكم بين نظر العربى إلى الأنواء والنجوم ونظر نوبخت ! بل كم بين ما روى من فقه عن ابن مسعود وما روى عن محمد بن الحسن ، ونحو

١ حيوان ١ ٣٧

أبى الأسود الدؤلى كما يروون ونحو سيبويه [1] . ولكنك لا تجد هذه المسافات الواسعة بين الشعر الجاهلى والشعر الاسلامى والعباسى .

وعلى الجملة فقد كانت نواحى التأثير ومصادره ومقداره مختلفة اختلافاً كبيراً وعلى أشد ما يكون من دقة ، إن أنت حاولت أن تعبر عن ذلك بأرقام حاسبك فوتك ، ولم تجد سبيلا لذلك . كل ما نستطيع أن نقوله أن طبيعة الثقافة اليونانية عقلية منطقية ، تحاول أن تجعل لكل شىء مقدمات ونتائج . وهذا الضرب تجلى عند المسلمين فى الرياضيات والفلسفة وما إليهما ، وأتت هذه الأشياء فى العهد العباسى ومواضعها خالية - تقريباً - فكان من السهل أن تصبغ بالصبغة اليونانية من غير كبير مزاحمة ، وطبيعة الثقافة الفارسية على ما وصلت إلينا فلسفة عملية ، من حكم تصاغ حول العدل والظلم ونظام الحكم ، ونحو ذلك مما تراه فى الأدب الكبير والصغير لابن المقفع ، ليس فيها مجال كبير للنظريات كما هو الشأن عند اليونان ، ولكن تجارب عملية تجرب فتصاغ فى قالب حكمة أو مثل وهذا النوع استساغه العرب فى أدبهم لأنه أشبه بأمثالهم ، وطبيعة الثقافة الهندية مزيج من حكمة ، كالتى قلنا فى الفرس تتجلى فى مثل كليلة ودمنة ، ومن نظريات فلسفية ورياضية كالتى عند اليونان ، ولكن يلاحظ البيرونى أنهم لا يجيدون تعليلها ، ولا البرهان عليها - كما يفعل اليونان - وطبيعة الثقافة العربية الأدبية لسانية ، أبين شىء فيها جمالها الفنى ، وأنها بنت البديهة ونتيجة السليقة ووليدة الفطرة ، وهذا هو السبب فيما حكى الجاحظ ، إذ يقول « وقد نقلت كتب الهند وترجمت حكم اليونان ، وحولت آداب الفرس ، فبعضها ازداد حسناً وبعضها ما انتقص شيئاً ولو حولت حكمة العرب لبطل ذلك المعجز الذى هو الوزن . مع أنهم لو حولوها لم يجدوا فى معانيها شيئاً لم تذكره العجم فى كتبهم ، التى وضعت لمعاشهم وفطنهم وحكمهم »[1] ، وسبب ذلك أن أسهل شىء فى الترجمة

المعانى المحددة ، وأصعب شيء جمال الأسلوب ، وإذ كانت طبيعـــة الأدب العربى ما بينا كان نقله أصعب نقل ، وكان أداؤه بلغة غير اللغة العربية ذاهباً ببهجته ، مضيعاً لجماله[١].

عمل على نشر نتاج هذه الطبائع المختلفة قوم مختلفون فوزراء العباسيين ومن نحا نحوهم يؤيدون الثقافة الفارسية ، ومدرسة جنْدَيْسابور وما تفرع منها تؤيد الثقافة اليونانية ، والعرب والأدباء وعلماء اللغة والنحو يؤيدون الثقافة العربية ، وأطباء الهند يؤيدون الثقافة الهندية ، وقد نشر هؤلاء جميعاً فى الجو هذه الثقافات المختلفة ، يتنفس كل منها حسب ميوله واستعداده ونوع تعلمه ، وكان الوزراء والكتاب أكثر الناس ثقافة فارسية عربية، وكان أطباء القصور النساطرة أكثرهم ثقافة يونانية عربيـة ، وكان المتكلمون ـ على ما يظهر ـ أكثرهم ثقافة من كل نوع ، يقول الجاحظ . « والمتكلمون يريدون أن يعلموا كل شيء ويأبى الله ذلك »[٢]

وفى الحق ، إن المتكلمين كانوا أكبر عامل من عوامل المزج بين الثقافات المختلفة، من نواح متعددة فقد كانوا بطبيعة موقفهم الذى شرحناه قبل من دعوة إلى الاسلام مضطرين أن يطلعوا على الأديان الأخرى . من مجوسية ويهودية ونصرانية وكانت اليهودية والنصرانية قد تسلحت بالفلسفة اليونانية والمنطق اليونانى . فاضطر المتكلمون أن يتسلحوا بنفس سلاحهم ، فكانوا أولَ من أدخل الفلسفة اليونانية فى الاسلام ، وكان المتكلمون حلقة الاتصال بين مَن قبلهم من المسلمين الذين وقفوا عند نصوص القرآن والحديث وبين من أتى بعدَهم من فلاسفة المسلمين كالفارابى وابن سينا وابن رُشْد ، وكان موقفهم جديداً لأنهم سلكوا غير طريق السلف وتعرضوا لمسائل كثيرة

---

١ الحيوان ١ ٣٨ ٢ حيوان ٤ ١٦

لم يتعرض لها من قبلهم. فقام في وجوههم طبقة المحافظين، وعلى رأسهم رجال الحديث، وكانت حرب عوان نشرحها عند الكلام في المتكلمين إن شاء الله.

كذلك كانوا صلة بين الفلسفة اليونانية والأدب. فقد تثقفوا ثقافة يونانية ـ كما رأينا ـ وثقفوا ثقافة عربية من لغة وأدب، ومزجوا الاثنين مزجاً تاماً. رأوا معاني يونانية وأسماء يونانية، فوضعوا لها كلمات عربية. كما أنهم ـ لدعوتهم إلى الإسلام ـ مضطرون أن يتخيروا خير الألفاظ وخير التعبيرات، فمرنوا على الخطابة والبلاغة، ووضعوا أسسها كما وضعوا أساس آداب البحث والمناظرة، قال الجاحظ «كان كبار المتكلمين ورؤساء النظارين فوق أكثر الخطباء، وأبلغ من كثير من البلغاء، وهم تخيّروا تلك الألفاظ لتلك المعاني، وهم اشتقّوا لها من كلام العرب تلك الأسماء، وهم اصطلحوا على تسمية ما لم يكن له في لغة العرب اسم، فصاروا في ذلك سلفاً لكل خلف، وقدوة لكل تابع، ولذلك قالوا العَرَض والجَوْهر وأيس وليس، وفرّقوا بين البُطلان والتلاشي، وذكروا الهَذِيّة والهُوِيّة والماهية، وأشباه ذلك»[1]

وقدموا معاني للأدباء والشعراء لم تكن معروفة من قبل، كما قدموا لهم تعبيرات لم تكن. يقول أبو نواس:

تكلّ عن إدراكِ تحصيله ... عيونُ أوهامِ الضمائرِ
تنسبُ الألسنُ من وصفه ... إلى مدى عجزٍ وتقصير

ويقول

تنازعَ الأحمدان الشبْهَ فاشتبها ... خَلْقاً وخُلْقاً كما قُدّ الشراكان
إثنان لا فَصْلَ للمعقول بينهما ... معناهما واحدٌ والعِدّةُ اثنان

ويقول

كَمَن الشنآنُ فيه لنا ... ككمُون النار في حجَرِه

---

١ البيان والتبيين ١ : ١٦١

ويقول أبو تمام :

جَهْمِيّةُ الأوصافِ إلا أنهم   قد لقّبوها جَوْهَرَ الأشياءِ

وقال سعيد بن حُمَيد :

قد قلتُ بالعدلِ ولكنني   عدلتُ في الحبِّ عن العدلِ

فقلتُ بالإجبار مستغفراً   لله من قولي ومِنْ فعلي

ويقول ابن الرومي :

مَا عذرُ مُعْتَزِليٍّ مُوسِرٍ مَنَعَتْ   كَفّاهُ مُعْتَزِليًّا مِثْلَهُ صَفَدَا

أَيَزْعُمُ القَدَرُ المَحْتُومُ يَبْسُطُهُ   إنْ قالَ ذاكَ فَقَدْ حلّ الذي عَقَدَا

ويقول الناشيء يفتخر بالكلام والمتكلمين :

وَنَحنُ أُناسٌ يَعْرِفُ النّاسُ فَضْلَنَا   بِألْسُنِنا زِينَتْ صدُورُ المَحَافِلِ

نُنِيرُ وُجُوهَ الحَقِّ عِنْدَ جَوابِنَا   إذا أظْلَمتْ يوماً وُجُوهُ المَسَائِلِ

صَمَتْنا فَلَمْ نَتْرُكْ مَقالاً لِصامِتٍ   وَقُلْنَا فَلَمْ نَتْرُكْ مَقالاً لِقائِلِ

ويقول أبو نواس :

وَذاتِ خَدٍّ مُوَرَّدْ   قُوهِيَّةِ المتجرّدْ

تأمّلُ العَيْنُ مِنهَا   مَحاسِنًا ليسَ تنفدْ

فَبَعْضُهَا قَدْ تَناهَى   وَبَعْضُهَا يَتَوَلَّدْ

والحُسنُ في كلِّ عضوٍ   مِنْهَا معادٌ مردّدْ

ويقول :

تَرَكْتَ قَلْبِي قَليلاً   مِنَ القَليلِ أقَلاَّ

يَكادُ لا يَتَجَزّا   أَقَلُّ في اللّفظِ مِنْ لا

إلى كثير من أمثال ذلك .

وعلى الجملة كان المتكلمون صلة لأشياء مختلفة ، كانوا صلة بين الأديان بعضها وبعض ، وصلة بين الفلسفة والدين ، وصلة بين الفلسفة والأدب . فلو قلنا إن المتكلمين كانوا من أظهر القائمين بعملية المزج لم نبعد عن الصواب .

* * *

ولئن كان المتكلمون هم الصلة بين اليونان والمسلمين ، فقد كان الفرس المتعربون صلة بين الفرس والعرب ، مزجوا ما نشئوا عليه من أدب فارسى بما تعلموا من أدب عربى ، مزجوا القصة الفارسية بالقصة العربية كما فى ألف ليلة وليلة ، وغيره ، ومزجوا الحكم الفارسية والتشبيهات الفارسية بالحكم والتشبيهات العربية . « كان كسرى أنو شروان مشتهراً بالنرجس ، وكان يقول : هو ياقوت أصفر بين در أبيض ، على زمرذ أخضر » فيقول الشعر العربى :

وياقُوتَةٍ صَفْرَاءَ فِى رَأسِ دُرَّةٍ ... مُرَكَّبَةٍ فِى قائمٍ مِنْ زَبَرْجَدِ
كأنَّ بَقَايَا الطَّلِّ فِى جَنَبَاتِهَا ... بَقِيَّةُ دَمْعٍ فَوْقَ خَدٍّ مُوَرَّدِ

وكان أردشير بن بابك يصف الورد ، ويقول : « هو دُرٌ أبيض ، وياقوت أحمر ، على كرسى زبرجد أخضر ، توسطه شذور من ذهب ، أصفر ، له رقة الخمر ونفحات العطر » فيقول محمد بن عبد الله بن طاهر :

كأنَّهُنَّ يَوَاقِيتٌ يُطِيفُ بِهَا ... زُمُرُّذٌ وَسْطَهُ شُذْرٌ مِنَ الذَّهَبِ
فَاشْرَبْ عَلَى مَنْظَرٍ مُسْتَظْرَفٍ حَسَنٍ ... مِنْ خَمْرَةٍ مُزَّةٍ كالْجَمْرِ فى اللَّهَبِ

ويضع الفرس الأساطير فينحو العرب نحوهم ، فقول العرب فى العنقاء يشبه قول الفرس فى « سيمرغ » ومن أساطير الفرس أن مسكن السيمرغ على الشجرة التى تق كل البذور ، وهى فى المحيط الواسع على مقربة من شجرة الخلد ؛ تجتمع عليها البذور التى أنتجها النباتات كلها

طول السنة »[1]

ولا تزال تنتقل الأسطورة بين العرب ، حتى يدخلها الفيروزابادى فى القاموس المحيط فيقول : والجزائر الخالدات ، ويقال لها جزائر السعادة ست جزائر فى البحر المحيط من جهة المغرب ، منها يبتدىء المنجمون بأخذ أطوال البلاد تنبت فيها كل فاكهة شرقية وغربية وريحان وورد ، وكل حب من غير أن يغرس أو يزرع »[2] ويقرأ القارىء الشاهنامه ، وما فيها من أساطير فتوحى اليه بمقاربات ومشابهات بينها وبين الأساطير العربيـــة لا تكاد تحصى . كأسطوره « اژدهاك » وهو روح شريره فى الأســـاطير الآرية ، وفى الأبستاق هو شيطان يمنع ماء السحاب أن ينزل الى الأرض ، وعند الفرس ملك ظالم جبار يتمثل فيه الشر كله .

وتتحول الكلمة فى العربية الى الضحاك ، ويزعمون أنه عربى من اليمن ويفتخر به أبو نواس فى قصيدته التى يفخر فيها بقحطان على نزار فيقول

وكان منّا الضحاك يعبده الـــخابل والطير فى مساربها[3]

ويقول صاحب القاموس والضحاك رجل ملك الأرض ، وكانت أمه جنية فلحق بالجن ، الخ

وينتقل مذهب تناسخ الأرواح من الهند ، فينتشر فى العراق ، ويدعو اليه غلاة الشيعة وبابك الخرّمى وأصحابه

وهكذا تمتزج فى العراق كل الثقافات ، وتتداول كل الآراء ، وتعرض كل الآداب فيروى الأغانى « أنه كان فى مسجد البصرة حلقة قوم من أهل الجدل يتصايحون فى المقالات والحجج فيها[4] ، وبحذائهم حلقة للشعر والأدب

---

١ انظر الشاهنامه والبغاوى عليها ص ٥٦ ٢ القاموس مادة ج زر

٣ انظر ملحقات الشاهنامه ص ٢٥ وما بعدها ، والخابل الجن .

٤ ١٢ ١٣٨

وهكذا وكان الذين يحضرون هذه الحلقات من أجناس مختلفة، وديانات مختلفة وآراء مختلفة، وكانوا يتلاقون في المسجد وفي المنازل، وفي قصور الولاة والخلفاء، ويتجادلون ويتحاورون، يخرج الجاحظ صباحا الى المسجد لطلب الحديث، ويلتقي بعد بمحمد بن اسحق وسلمويه، ويلقى النصراني واليهودي فيجادلهما، ويلقى البدوي العربي فيأخذ عنه يتقابل أصحاب الديانات فيحكي كل ما ورد في كتبه عن خلق العالم، ويتجادلون في رؤية الله هل تكون أو لا تكون؟ وفي صفات الله هل هي زائدة على الذات أولا؟ على حين يتجادل الآخرون في أي الأمم خير، ويتعصب هذا للعرب وهذا للعجم، وغير هؤلاء في لغة وفي أدب، ويقارن العلماء بين اللغات المختلفة والآداب المختلفة فكان من هذا كله حركة عنيفة، لم تدع نوعا من المذاهب والأديان واللغات والآداب يعيش وحده، بل لم تدع جزءا من الاجزاء إلا مزجته بأجزاء أخرى حتى صعب على الباحث أن يرد الأشياء الى أصولها، ولم تكن هذه العملية كعملية مزج الزيت بالماء، يعود كل عنصر ملتئما مع نوعه مفارقا لغيره، ولكنه كامتزاج السكر بالماء، أو نفحات الأزهار بالهواء، تمتزج فتنمو أبداً، وتتلاقى فلا تفترق أبداً وكذلك كانت الثقافات، التقت في هذا العصر فكان أول تلاق، وصارت على توالي العصور أشد تلاقياً، وأكثر امتزاجاً.

وكان للاسلام أثر كبير في هذا الامتزاج، فان من أسلم من الأمم الأخرى — وأعني الخاصة — يرى أن لا يكمل دينه، ولا يقوى ايمانه الا اذا قرأ القرآن ودرسه. فكان ذلك يدعوه الى تعلم العربية والتفقه آدابها، وبذلك يجمع بين ثقافته القومية وثقافته العربية وفي هذا مزج — على الأقل — لثقافتين، وجمع بين عقليتين. فكثير من الفرس تعربوا، وكثير من الروم والهنود تعربوا، وكثير من الأنباط تعربوا ومعنى تعربهم أنهم أفسحوا رءوسهم

وألسنتهم لثقافة عربية ، تتزاوج مع ما نشئوا فيه وشبوا عليه ، وأفسحوا صدورهم للإسلام ليحل محل دين ولدوا عليه ، وعاشوا حينا فى شعائره وتقاليده كل هذا وذاك كان سببا فى التزاوج والانتاج ، ومن أجل هذا لا تكاد ترى فى هذا العصر ثقافة مدنية أو دينية عاشت وحدها فى عزلة عما حولها ، بل كان كل مؤثراً متأثرا ، وفاعلا قابلا ، وإن اختلفت ـ فيما بينها ـ فى مقدار فاعليتها وانفعالها ، ونواحى تأثيرها وتأثرها

وبعد ، فإن نحن أردنا أن نختار من يمثل هذه الثقافات ممتزجة لا نجد خيراً من الجاحظ وابن قتيبة وأبى حنيفة الدينورى كل واسع الاطلاع غزير العلم ، كثير التأليف ، نال حظا وافراً من نواحى العلوم المختلفة ، أولهم زعيم المتكلمين من المعتزلة ، وثانيهم زعيم أهل السنة ، وثالثهم زعيم علماء النبات كل أديب وعالم ولغوى ومؤرخ وعلى الجملة فكانوا هم ثلاثتهم « دائرة معارف » زمانهم ، نستطيع إذا ألممنا بكتبهم أن نعرف أى شىء من العلم كان فى عصرهم وأى شىء لم يكن وهم مع هذا كله مختلفون تمام الاختلاف طعما وذوقا وروحاً وعقلية ونظراً إلى الحياة ، كما سيتضح عند الكلام فيهم

ولسنا نريد أن نتوسع فى تاريخ حياتهم ، ولا تحليل كل كتبهم ، ولا الإحاطة بكل نواحيهم ، فذلك ما لا يسعه كتاب كهذا وإنما نتكلم من الناحية التى قصدنا إليها فحسب وهى أنهم يمثلون الثقافات ممتزجة وجداول العلم مجتمعة ونختار من كتبهم أدلها على ذلك العرض ، وأوفاها لهذا المقصد.

الجاحظ ــ هو أبو عثمان عمرو بن بحر بن محبوب الكنانى ، والأرجح أنه كنانى بالولاء . لا كنانى صلبية فقريب الجاحظ ـ وهو يَمُوت بن المزرّع ـ يقول « الجاحظ خال أمى ، وكان جد الجاحظ أسود يقال له فزارة ، وكان جمالا لعمرو بن قلع الكنانى »[١] وقد اختلف فى تاريخ مولده ولكنهم

١ معجم الأدباء ٦ ٥٦

يكادون يتفقون على تاريخ وفاته وهو ٢٥٥ هـ وأنه عُمِّر نحو ٩٦ عاماً فيكون
ميلاده حول سنة ١٥٩ هـ ولد بالبصرة وأخذ اللغة والأدب عن أبي عبيدة
والأصمعي وأبي زيد الأنصاري . وأخذ النحو عن الأخفش . وأخذ الكلام
عن النظام وكان يذهب الى مِرْبَد البصرة يأخذ عن العرب شفاها وأولع
بالقراءة فقالوا انه لم يقع بيده كتاب الا استوفى قراءته كائنا ما كان . وكان
يكترى دكاكين الوراقين ، ويبيت فيها للنظر) تثقف الثقافة العربية من المِرْبَد .
ومن علمائها أمثال الأصمعي وأبي زيد وأخذ الثقافة اليونانية من طريق علماء
الكلام ومشافهة حنين بن اسحق وسَلْمَوَيه وأمثالهما وحذق الثقافة الفارسية
من كتب ابن المقفع وأخذه عن أبي عبيدة ، وتوسّع في الثقافات كلها بما كان
يقرأ من الكتب كلها ولد في خلافة المهدي ، وكان صبياً في خلافة الهادي .
وأدرك خلافة الرشيد وهو شاب ، وشاهد الصراع بين الأمين والمأمون، وكان
ناضجا وقت سلطة المعتزلة في عصر المأمون ، واتصل بما كان في أيامه من
حركة علمية وفلسفية في كل ذلك شاهد سلطان الفرس وعلمهم ، وشاهد في
أيام المعتصم سطوة الترك ، وحلولهم محل الفرس ، كما شاهد دولة الواثق
وسَيره سيرة المعتصم والمأمون في مناصرة الاعتزال، وحضر دولة المتوكل
وقد هزم المعتزلة وأبطل دولتهم ومرت عليه دولة المنتصر والمستعين
والمعتزلة وهو يعاني الفالج والنقرس ، الى أن مات في خلافة المهتدى بالله .
فتاريخ الجاحظ تاريخ قرن كامل ، وهو زهرة الدولة العباسية ، وقلّ أن نعلمَ
أحداً من أدبائنا علم ما علم الجاحظ أحسّ بؤس الفقراء فقد نشأ فقيراً ، حتى
يحكى من رآه يبيع الخبز والسمك بسيحان ، ويخالط العلماء على اختلاف
مذاهبهم ونحلهم ثم يكون كاتباً وقتاً قصيراً ويعرف ثقافة الكتاب
ودخائلهم ويعتني بما ألف، فتكون له صبغة تنسب اليه، ويقضي مالا وقتا يجرب
فيه زرع شجر الأراك ، ويعنى بأنواعه حتى يختار لتركيبها أمهر النجارين .

ويقتني من العبيد من سبق أن خدم الملوك [١] ويتصل بالوزراء أمثال محمد بن عبد الملك الزيات ، ويتنقل في البلاد فيعيش في بغداد زمناً ، ويرحل الى دمشق وانطاكية . كل هذا أورثه نوعا من الثقافة قيما ، ليس من نوع ما يؤخذ من الكتب والدفاتر ، أورثه معرفة بطبائع الناس وأخلاقهم ، وطرق معايشهم وفضائلهم ورذائلهم . وكان الجاحظ على استعداد تام لهذا النوع من الثقافة فنال منه حظا وافراً — وكما كان حسن الاستعداد في الأخذ منه ، كان كذلك في العطاء ، فمن أكبر ما تمتاز به كتبه أنه يأخذ بيدك ليطلعك على الحياة الاجتماعية ، ويجعلك تلمسها وتذوقها — على قلة الكتاب الذين يعنون بهذه الناحية — فاذا أنت قرأت « الكامل » أو « أمالي القالي » أو « عيون الأخبار » لم تحس فيه شيئاً من ذلك . ومن أجل هذا كانت كتب الجاحظ أغزر مصدر لدارس الحياة الاجتماعية في عصره .

كَتَبَ الجاحظ في كل موضوع تقريباً من المعلمين الى بني هاشم ، ومن اللصوص الى الذئاب ، ومن الكلام في صفات الله تعالى الى القيان ، ومن القضاة والوُلاة إلى أمهات الأولاد ، ومن الامامة الى الحُور والعُور . فان نحن قلنا إن كتبه « دائرة معارف » لزمانه ، غير مرتبة على أحرف الهجاء ، ولا على أي أساس . كان ذلك صواباً . وللجاحظ أسلوب يمتاز به ، ولا ينسب الا اليه . هو أسلوب الجاحظ ، تظهر فيه شخصيته ظهوراً تاماً ، حتى لتستطيع من غير كثير عناء أن تعرف أي الكتب له وأيها ليست له . هو في تأليفه أنيس محاضر ، تحررَ من قيود كثيرة تقيد بها علماء عصره ، تحرر من التزام الجد وثقل الغموض الذي كرهه من أستاذه الأخفش ، فهو دائما يخلط جداً بهزل ، ويسيغك اللقمة الجافة بكثير من الحلوى ، ويجدّ حتى اذا أعدك للبكاء رماك بنادرة تمعن منها في الضحك ، ويأخذ بيدك حتى اذا كنت

---

[١] هذه الحقائق مأخوذة من كتابه الحيوان في مواضع شتى

فى أصعب موضوع وأعمق قرار قفز بك فجأة الى السماء ، وحدثك حديثاً خفيفاً أنساك جهدك وعناءك ، قال المسعودى . « ولا يعلم أحد من الرواة وأهل العلم أكثر كتباً منه . . . . وكتبُ الجاحظ مع انحرافه المشهور تجلو صدأ الأذهان ، وتكشف واضح البرهان ، لأنه نظمها أحسن نظم ، ورصفها أحسن رصف ، وكساها من كلامه أجزل لفظ ، وكان اذا تخوف ملل القارىء وسآمة السامع خرج من جد إلى هزل ، ومن حكمة بليغة الى نادرة ظريفة »[١] كما تحرر من طريقة العلماء ، فى قصر نفسه على الموضوع الذى يتكلم فيه . فالجاحظ لا يؤمن بذلك ، وأنت عرضة لأن تجد فى كتبه أدق الموضوعات وأجلها فى أتفه العناوين وأسخفها . غلبت عليه النزعة الأدبية فى كل ما كتب حتى فى الحيوان ، فهو يتخير خير الألفاظ وأحسن التعبيرات ويفر سريعاً من التحقيق العلمى الى مناحى الأدب من شعر أو حكمة أو نادرة .

ألف فى مواضيع المتكلمين مثل . كتاب خلق القرآن ، وكتاب فى الرد على المشبّهة ، وكتاب فى الرد على النصارى ، وكتاب الاعتزال ، وكتاب الامامة ، الخ . وكتب فى موضوعات سياسية تاريخية ككتاب العرب والموالى ، وكتاب العرب والعجم ، ورسالة فى فضائل الأتراك ـ بمناسبة دخول الأتراك فى جند المعتصم ـ وكتاب السودان والبيضان ، وكتاب الصرحاء والهجناء ، الخ . وألف فى الأخلاق التى كان يشعر بها فى عصره وطبقات الناس فألف كتاب البخلاء ، والسلطان وأخلاق أهله ، وكتاب الجوارى ، والحاسد والمحسود ، والنساء ، والاخوان ، والحزم والعزم ، والأمل والمأمول ، والاستبداد والمشاورة فى الحروب ، والقضاة والولاة ، وغش الصناعات الخ .

وألف فى النبات كتاب الزرع والنخل ، وألف فى الحيوان كتاب الأسد والذئب وكتاب البغل وكتاب الحيوان .

---

١ مروج الذهب ٢ : ٣٤٤

وفى كل هذه الكتب ـ كما يدل على ذلك ما بين أيدينا منها ـ مزج العلم بالأدب ، ولم يقتصر على ذكر البراهين النظرية ، بل استعان بالتاريخ وبالشعر ، وبما يعرف من أحداث ، وما جرب هو نفسه من تجاريب ومزج ما تعلم بما قرأ ، بما سمع ، بما شاهد ، بما جرب كما مزج الشعر الجاهلى بالشعر الاسلامى ، بعلم أرسطو ، بطب جالينوس كما مزج آىَ القرآن الكريم بأحاديث النبى صلى الله عليه وسلم برأى الطبيعيين والدهريين ، باليهودية والنصرانية ، برأى الزردشتيين والمانويين . وفى الحق أن هذا كله مزيج عسر الهضم ، لو لا ما حظى به من أسلوب سمح فضفاض ونفس مرحة تنثر كل التقدير النادرة الحلوة ، والفكاهة العذبة

وبعد ، فخير كتبه التى يظهر فيها هذا الامتزاج واضحاً قوياً كتاب البيان والتبيين ، وكتاب الحيوان

كتاب البيان والتبيين — هو كتاب فى الأدب من آخر ما ألف الجاحظ[١] . مختارات من الأدب من آية قرآنية أو حديث أو شعر أو حكمة أو خطبة ، ممزوجة بما له من آراء فى مسائل عدة ويذكر ياقوت أن الكتاب نسختان « أولّة وثانية والثانية أصح وأجود »[٢] ، ولست أدرى أية النسختين هى التى فى أيدينا .

بدأه بالتعوذ من العى ، وساق الأشعار فى ذمه وحكاية موسى عليه السلام فى طلبه من الله تعالى أن يحل عقدة من لسانه ليفقهوا قوله ، وانتقل إلى فصاحة اللسان ونعمتها ، والعىّ ورداءته ، وعاب التشديق والتقعير والتقعيب وفضّله على العىّ المتزيد والحصَر المتكلف ، واستطرد من ذلك إلى فصاحة

١ من الأدلة على ذلك أنه لم يشر إليه فى ثبت كتبه فى أول الحيوان مع أن كتاب الحيوان من آخر كتبه تأليفاً كما يستفاد من كلامه وأنه ألفه وهو مريض مسن وقد أشار فى البيان والتبيين إلى كتابه الحيوان مما يدل على أنه ألفه بعده ٣ : ١٧٣ و ١ : ١٣٨

٢ معجم الأدباء ٦ : ٧٦

واصل بن عطاء شيخ المعتزلة ولثغته في الراء ، وانه كان يقول القمح بدل البر وجره ذلك إلى الكلام في أن البر أفصح أو القمح ، وانتقل منه إلى اختلاف لغات العرب في استعمال الألفاظ فقبيلة تستعمل عرفة وأخرى عِلِّيَّة وهكذا ، ثم رجع إلى واصل وما كان بينه وبين بشار ، وذكر قصائد في مدح المعتزله ، وإذ كان واصل ألثغ ، فقد عقب ذلك بالكلام على اللثغة والحروف التي تدخلها اللثغة والتي لا تدخلها ، واستطرد من اللثغة إلى عيوب اللسان على العموم من فأفأة وتمتمة ، ثم ما يعرض للخطيب من نحنحة وسعله ، وربط ذلك بالخطابة والخطباء من القبائل المختلفة ، وعدد كثيراً منهم ومن الخطباء الشعراء وكان أحد الخطباء الذين ذكرهم في كلامه صفير يخرج من موضع ثناياه ، فجره ذلك إلى الكلام في الأسنان وعلاقتها بالخطابة ، والجدال في أن سقوط الأسنان كلها أقل عيباً للخطيب أو سقوط بعضها ، ثم انتقل من ذلك إلى الكلام في الألفاظ المتنافرة والحروف المتنافرة ، وأسلمه ذلك إلى الكلام في اللكنة ، وعد قوم من اللكناء ، وبذلك تم الباب الأول ويطول بنا القول لو سرنا معه في الكتاب كله نتتبع خطاه ونرصد انتقالاته ، وحسبنا أن نذكر هذا مثلا يبين الفوضى في تأليفه ، ولا تظن أن موضوعا من هذه الموضوعات التي ذكرنا قد فرغ من الكلام فيه ، فسترى في ثنايا الكتاب الرجوع اليه مرة بعد مرة

بعد ذلك عقد باباً للبيان ، وباباً في ذكر ناس من البلغاء والخطباء والأنبياء والفقهاء والأمراء ، ممن لا يكاد يسكت مع قلة الخطأ والزلل . ثم فصلا عرض فيه للبلاغة ما هي وباباً في اللسان وباباً في الصمت ، وأبواباً أخرى في الشعر والخطب ، ثم باباً في الأسجاع من الكلام ، ثم عاد الى الخطباء والبلغاء وبيان قبائلهم وأنسابهم . وباباً في أسماء الكهّان والحكام والخطباء والعلماء من قحطان وقال في أول الجزء الثاني إنه أراد أن يرد على الشعوبية في طعنهم على خطباء العرب ، ولكنه أحب أن يصدر هذا الجزء بكلام من كلام رسول

رب العالمين والسلف المتقدمين ، والجلة من التابعين واسترسل فى مختار من الحديث والخطب والحكم والألغاز ، وتكلم فيه فى اللحن والحمق والمجانين وكتب وصايا ونوادر لبعض الأعراب ، حتى أتم الجزء الثانى ، فاذا جاء الجزء الثالث فأوله كتاب العصا فى الرد على الشعوبية . ثم كتاب فى الزهد تكلم فيه على النساك وكلامهم وأخلاقهم ومواعظهم ، ثم باب فى دعاء الصالحين والسلف المتقدمين ، ودعاء الأعراب ، ثم مقطعات من نوادر الأعراب وأشعارهم .

وفى كل فصل من فصول الكتاب فوضى لا تضبط ، واستطراد لا يحد. والحق أن الجاحظ مسئول عن الفوضى التى تسود كتب الأدب العربى ، فقد جرت على منواله ، وحذت حذوه فالمبرد تلميذه قد تأثر به فى تأليفه، والكتب التى ألفت بعد كعيون الأخبار والعقد الفريد فيهما شىء من روح الجاحظ وإن دخلها شىء من الترتيب والتبويب . ذلك أنا نرى أن الكتب التى ألفت فى العصر العباسى الأول كانت أساس التأليف ، وهى التى حددت نوع القالب الذى يصب فيه العلم ، فكتاب سيبويه فى النحو حدد الطريقة التى يتبعها النحاة فى التأليف ، وكل ما عملوا بعده أن أوضحوا أو بسطوا أو اختصروا . وكتب محمد بن الحسن الشيبانى حددت طريقة التأليف فى الفقه ، وكتب المنطق الأولى هى التى سارت عليها كتب المنطق الأخيرة ، ولما كان كتاب البيان والتبيين أول كتاب ألف فى الأدب على هذا النحو كان أثره فى الأدب كأثر هؤلاء الذين ذكرنا فى علومهم ، وكان الجاحظ مسئولا عما فيهما من نقص وعيب . وأوضح شىء من آثار الجاحظ فى كتب الأدب إذا قورنت بالعلوم الأخرى الفوضى وكثرة المزاح . ومجون يصل الى الفحش أحياناً ، ولسنا نريد أن نحمل الجاحظ كل مسئولية فى هذا فقد تكون طبيعة الأدب نفسها داعية الى ذلك ولكن مما لا شك فيه أن الجاحظ كبير الأثر ، ولو كان قد وضع الأساس غيره لكان قد تشكل الأدب شكلا آخر .

والذى يهمنا هنا مظهر امتزاج الثقافات فى هذا الكتاب ، والحق أن للثقافة العربية فيه المظهر الأكبر ، والسبب فى ذلك أن الكتاب كتاب أدب وقد أسلفنا قبل أن أثر تلك الثقافات فى الأدب أقل منها فى العلوم ومع هذا فحظ الثقافات الأخرى فى هذا الكتاب غير قليل ، انظر اليه وهو يقارن بين آراء الأمم فى تعريف البلاغه فيقول « قيل للفارسى ما البلاغه ؟ قال معرفة الفصل والوصل ، وقيل لليونانى ما البلاغة ؟ قال تصحيح الأقسام واختيار الكلام ، وقيل للرومى (الرومانى) ما البلاغة ؟ قال حسن الاقتضاب عند البداهة والغزارة يوم الاطالة ، وقيل للهندى ما البلاغة ؟ قال وضوح الدلالة وانتهاز الفرصة وحسن الاشارة »[١] وينقل صحيفة عن الهنود فى البلاغة وشروطها[٢] وينقل عن فتى النصارى الشروط التى يجب أن تتوافر فيمن يختار جاثليقا[٣] وينقل أن كسرى أنوشروان قال لبزرجمهر أى الأشياء خير للمرء العيى ؟ قال عقل يعيش به ، قال فان لم يكن له عقل قال فاخوان يسترون عليه ، قال فان لم يكن له اخوان قال فمال يتحبب به الى الناس ، قال فان لم يكن له مال ، قال فعى صامت قال فان لم يكن له ذلك قال فموت مريح[٤] وينقل عن المسيح بن مريم أنه سئل من نجالس ؟ قال من يزيد فى علمكم منطقه ، وتذكركم الله رؤيته ، ويرغبكم فى الآخرة عمله ، ويحكى أن المسيح مر بقوم يبكون فقال ما لهؤلاء يبكون ؟ قالوا يخافون ذنوبهم ، قال اتركوها يغفر لكم[٥] ويحكى أسطورة الحكماء الذين تكلموا عند الاسكندر لما مات[٦] ويقارن بين مقدرة العرب على الخطابة ومقدرة الفرس والروم . ويحكى أن للفرس كتاباً فى صناعة البلاغة وأن لليونان « منطقاً » يعرف به السقم من الصحة والخطأ من الصواب وأن للهنود كتباً فى الحكم والاسرار من قرأها عرف غور تلك

---

١ البيان والتبيين ١ : ٧٥ ٢ ١ : ٧٩ ٣ ١ : ٩٦
٤ ١ : ١٥٨ ٥ ١ : ٢٥١ ٦ ١ : ٢٥٥

العقول وغرائب تلك الحكم[١] ويرى أن كلام الفرس يصدر عن فكرة وطول روية واجتهاد وخلوه ومشاورة ومعاونة ، وكلام العرب صادر عن بديهة وارتجال ، حتى كأنه إلهام[٢] ويذكر عادة الرهبان فى اتخاذ العصا وعادة الجاثليق فى اتخاذه القناع والمطله والعكاكيز والعصا[٣] ويحكى مذهب التناسخ الذى أنبأنا قبل أنه للهند[٤] وينقل فى باب الزهد كلاماً طويلاً لعيسى عليــه السلام[٥] ويحكى مواعظ لداود عليـه السلام[٦] ويحكى عن أردشير أنه قال « احذروا صولة الكريم إذا جاع واللئيم إذا شبع »[٧] الخ

هذا مثل من أمثلة المزج بين الثقافات ، فقد رأيت أنه عرض أدب العرب وأدب الفرس ، وحكم الهند ونصائح اليهودية والمسيحية . هذا إلى أنه ينقل عن فرس تعربوا ويذكر حكمهم ، كسهل بن هارون وابن المقفع والأسوارى وهى ـ ولا شك ـ وليدة فرس وعرب . ولكن بالمقارنة نرى ـ كما أشرنا ـ أن للأدب العربى فى هذا الكتاب الحظ الأكبر والنصيب الأوفر ، لأنه موضوعه . وهناك نواح أخرى لدراسة كتاب البيان والتبيين ، كبحث أى مثال احتذى فى تأليفه ، والفكرة التى عرضت له فى ترتيبه ، ومقدار الثقة به والاعتماد عليه وشيوخه الذين أخذ عنهم ومصادر الكتاب إلى غير ذلك ولكن موضع هذا كله البحث الأدبى .

كتاب الحيوان ــ كذلك هو كتاب ألفه الجاحظ أخيراً بدليل أنه ثبت كتبه التى عددها فى صدره ، وإن كان ألفه قبل البيان والتبيين ، وقد ذكر فى مواضع عدة من الكتاب أنه ألفه لبيان ما فى الحيوان من الحجج على حكمة الله العجيبة وقدرته الباهرة ، وهذه الناحية من النظر أتاها القرآن الكريم فى غير موضع « وَأَوْحَى رَبُّكَ إِلَى النَّحْلِ أَنِ اتَّخِذِي مِنَ الْجِبَالِ بُيُوتًا وَمِنَ

١ البيان والتبيين ٣ : ٦ ، ٧ ٢ ٣ : ١٥ ٣ ٣ : ٥١
٤ ٣ : ٥٩ ٥ ٣ : ٨١ و٩٢ و٩٩ ٦ ٣ : ٩
٧ ٣ : ١١

الشَّجَرِ ومِمَّا يَعْرِشُونَ » « والأَنْعَامَ خَلَقَهَا لَكُمْ فِيهَا دِفْءٌ وَمَنَافِعُ ومِنْهَا تَأْكُلُونَ » « إِنَّ الذِينَ تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللهِ لَنْ يَخْلُقُوا ذُبَاباً ولَو اجْتَمَعُوا لَهُ وإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئاً لا يَسْتَنْقِذُوهُ مِنْهُ ضَعُفَ الطَّالِبُ والمَطْلُوبُ مَا قَدَرُوا اللهَ حَقَّ قَدْرِهِ إِنَّ اللهَ لَقَوِيٌّ عَزِيزٌ » « أَفَلا يَنْظُرُونَ إِلى الإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ » « إِنَّ اللهَ لا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلاً مَا بَعُوضَةً فَمَا فَوْقَهَا » إلى أمثال ذلك ، وسميت سور من القرآن بأسماء بعض الحيوانات ، كسورة البقرة والأنعام والنحل والنمل والفيل ونسب الى الامام عليّ وصفه البديع للطاووس ودلالته على قدرة الله ، وإن كنا فى شك من صحة نسبتها اليه واتجه المعتزلة فى العصر العباسى هذا الاتجاه ، وأجاد فيه قبل الجاحظ بِشْرُ بن المُعْتَمِر ، أحد زعماء المعتزلة ومما قال فى ذلك قصيدتان طويلتان تقع احداهما فى ستين بيتاً والأخرى فى سبعين ، وقد أوردهما الجاحظ فى كتابه الحيوان[1] وشرحهما شرحاً مطولا ، من احدى القصيدتين قوله

تَبَارَكَ اللهُ وسُبْحَانَهُ   مَنْ بِيَدَيْهِ النفعُ والضَّرُّ
مَنْ خَلْقُهُ فى رِزْقِهِ كُلُّهُمْ   الذِّيخُ والتَّيْتَلُ والغُفْرُ [2]
وساكِنُ الجوِّ إذا ما عَلاَ   فيه ومَنْ مَسْكَنُهُ القَفْرُ
والصَّدَعُ الأَعْصَمُ فى شَاهِقٍ   وَجَأْبَةٌ مَسْكَنُهَا الوَعْرُ [3]
والحَيَّةُ الصَّمَّاءُ فى جُحْرِهَا   والتُّتْفُلُ الرَّائِغُ والذَّرُّ [4]
وهِقْلَةٌ تَرْتَاعُ مِنْ ظِلِّهَا   لها عِرَارٌ ولها زَمْرُ [5]

---

١ الحيوان ٦ : ٢٩٢ وما بعدها ٢ الذيخ ذكر الضبع والتيتل شبيه الوعل والغفر ولد الأروية وهى الأنثى من الأوعال ٣ الصدع الشاب من الأوعال ، والجأبة الأتان الغليظة ٤ التتفل هو الثعلب ٥ الهقل الفتى من النعام أو الظليم والهقلة الأنثى منهما

تلتَهِمُ المَرْوَ على شَهْوَةٍ وَحَبُّ شيءٍ عِنْدَها الجَمْرُ [١]
وظبيةٌ تخضِمُ فى حَنظَلٍ وعقربٌ يُعجبُها التَّمرُ

والقصيدتان على هذا النمط يذكر خصائص الحيوان ، ويستخرج منه الحكمة ، يعجب من جرادة تخرق متن الصفا ، ومن خنفس تحيا بالروث ويقتلها الورد

وحكمةٌ يُبْصِرُها عاقِلٌ ليْسَ لهُ منْ دُونِها سِتْرُ

ثم يعرج فى آخر القصيدة على مهاجمة خصومه من أباضية ورافضية وغيرهم ، ويعيبهم بأن لا تنجع الحكمة فيهم ، والقصيدة الأخرى رائية مكسورة على نمطها . وقد أخذ الجاحظ هاتين القصيدتين عن بشر بن المعتمر ، وقد عاصره زمناً ، ويظهر أنهما أوحتا اليه أن يؤلف كتاباً فى الحيوان من هذه الناحية . ولكن الجاحظ لا يصبر على موضوع واحد فاذا تكلم فى شيء خرج منه الى أشياء كما لا يصبر على الجد ، فسرعان ما يخرج منه الى الهزل . ولذلك صبغ الموضوع بصبغته الخاصة فاستطرد لا الى حد ، وأخرج الموضوع من عظة واعتبار الى معلومات واسعة فى الحيوان وغير الحيوان ، علمية أحياناً وأدبية أحياناً . وكان هزله فيه من أغرب الهزل ، فالموضوع جدّ كل الجد تخشع له النفس ويذعن له القلب ، وتثور له العاطفة الدينية كما تشعر اذا قرأت الآيات السابقة أو وصف الطاووس أو قصيدتى بشر ، ولكن هذا الجلال يضيع تماماً فى كتاب الحيوان . ويتلون بلون الجاحظ العجيب فيخرج شيئاً آخر غير العظة وغير العبرة ، فيه ألوان الحرباء وفيه روايات مختلفة ، مأساة ومهزلة ، وفيه الكلام على الخصيان بجانب فوائد الكتاب ، وفى الكلام على الخصيان معلومات قيمة نادرة ربما لا تعثر عليها فى كتاب آخر من الناحية التاريخية والاجتماعية وبجانبها لذع وإحماض وفكاهة ومجون مكشوف ، وكل هذا

١ المرو : حجارة بيض براقة تسكون فيها النار وتقدح منها

مزج مزجاً غريباً ، وهكذا شأنه فى كل موضوع .

وقد ذكر الجاحظ نفسه فى كتاب الحيوان طريقة تأليفه فى عدة مواضع فهو يقول « متى خرج (القارىء) من آى القرآن صار الى الأثر ، ومتى خرج من أثر صار الى خبر ، ثم يخرج من الخبر الى الشعر ، ومن الشعر الى نوادر ، ومن النوادر الى حكم عقلية ومقاييس شداد ، ثم لا يترك هـــذا الباب ولعله أن يكون أثقل ، والملال اليه أسرع حتى يفضى به الى مزج وفكاهة والى سخف وخرافة ، ولست أراه سخفاً »[١] ويقول « انى أوشح هذا الكتاب بنوادر من ضروب الشعر ، وضروب الأحاديث ليخرج قارئه من باب الى باب ، ومن شكل الى شكل فانى رأيت الأسماع تمل الأصوات المطربة والأغانى الحسنة والأوتار الفصيحة اذا طال ذلك عليها ، واذا كانت الأوائل قد سارت فى صغار الكتب هذه السيرة ، كان هذا التدبير لما طال وكثر أصلح ، وما غايتنا من ذلك كله إلا أن تستفيدوا خـــيرا »[٢] ويأسف لسلوكه هذه السبيل ، ويعترف بعيبها ولكنه يقول إنه اضطر الى ذلك اضطراراً فيقول « وسنذكر قبل ذكرنا لهذا الباب أبواباً من الشعر طريفة، تصلح للمذاكرة وتبعث على النشاط . . . ولولا سوء ظنى بمن يظهر التماس العلم فى هذا الزمان ويظهر اصطناع الكتب فى هذا الدهر لما احتجت الى مداراتهم واستمالتهم ، وترقيق نفوسهم وتشجيع قلوبهم — مع فوائد هذا الكتاب — الى هذه الرياضة الطويلة والى كثرة هذا الاعتذار ، حتى كأن الذى أفيده إياهم أستفيده منهم ، وحتى كأن رغبتى فى صلاحهم رغبة من رغب فى دنياهم »[٣] ويعترف بأنه عانى فى هذه الطريقة أكثر مما يعانى لو كتب كتاباً فى موضوع واحد من غير استطراد « ولو كنت تكلفت كتاباً فى طوله وعدد ألفاظه ومعانيه ، ثم كان من كتب العرَض والجوهر والطَّفرة والتوليد والمداخلة والغرائز والنحاز لكان أسهل

---

١ الحيوان ١ : ٤٦   ٢ ٣ : ٢   ٣ ٥ : ٥١

وأقصر أياماً وأسرع فراغاً ،لأنى كنت لا أفرغ فيه إلى تلقط الأشعار وتتبع الأمثال واستخراج الآى من القرآن والحجج من الرواية،مع تفرق هذه الأمور فى الكتب وتباعد ما بين الأشكال ، فان وجدت فيه خللا من اضطراب لفظ ومن سوء تأليف ومن تقطيع نظام . . . فلا تنكر بعد أن صورت لك حالى التى ابتدأت عليها كتابى ، ولولا ما أرجو من عون الله على اتمامه اذ كنت لم ألتمس به إلا افهامك مواقعَ الحجج لله وتصاريف تدبيره والذى أودع أصناف خلقه من أصناف حكمته لما تعرضت لهذا المكروه »[١]

ومصادر الكتاب كثيرة فآى من القرآن أو التوراة أو الانجيل ، وحديث وخبر تلقّاه من الرواة ، وشعر عربى كثير وأمثال مضروبة وكتب عديدة قرأها فى فنون شتى ، ومحادثة لمن يثق بهم من أطباء وتجار وذوى حرف ، وتجارب يجرّبها بنفسه فى الحيوان والنبات ، وسفر وسماع لمن قد مارس الأسفار وركب البحار وسكن الصحارى وسلك الوديان ، وهذا ـ من غير شك ـ يدل على سعة اطلاع قل أن يكون له نظير .

والحق أن عقله كان قوياً قلّ أن يقبل خرافة، بل هو يهزأ بمن يقبلها،ثم هو فى كثير من الأحيان يقف عن الاعتقاد حتى يجرّب ، ويشك ويدعو الى الشك حتى تثبت صحة النظرية ، ويستغرب القارىء من صحة منطقه وسبقه إلى نظرات فى منهج البحث لم تعرف إلا فى العصر الحديث ، كقوله « اعرف مواضع الشك وحالاتها الموجبة لها لتعرف بها موضع اليقين ، والحالات الموجبة لها . وتعلم الشك فى المشكوك فيه تعلما ، فلو لم يكن ذلك الا تعرف التوقف ثم التثبت لقد كان ذلك مما يحتاج اليه »[٢] كما أنه سبق الى اتجاهات قيمة فيما يسمى الآن سيكولوجية الحيوان ، فهو يراقب نداء الديك بالليل ويبحث : هل اذا كان فى قرية وحده يصيح أولا ؟ ليعلم هل تصيح الديكة

---

١ الحيوان ٤ : ٦٩ ٢ ٦ : ١٠

بالتجاوب أو بطبعها ، ويراقب الدجاج هل تكثر أفراخها إذا كثر عديدها أو تقل ؟ ويلاحظ الكلب ملاحظة دقيقة ليعلم مقدار ذكائه ووجوه تنبهه والفروق الدقيقة بين أصنافها إلى كثير من أمثال ذلك .

وبعـــد ، فمظهر امتزاج الثقافات المختلفة فى الحيوان أبين منها فى البيان والتبيين ، وذلك يرجع الى موضوعه والى مسلكه فى تأليفه ، والى علاقاته المتشعبة بأولى العلم والصناعات والطبقات من كل نوع .

من أهم العناصر التى اعتمد عليها فى كتابه هذا كتب أرسطو ، وقد عُرف عن أرسطو أنه ألف فى موضوعات عديدة فى حياة الحيوان ، وكان مشغوفا بهذا العلم ودراسته ، حتى أحصى المتأخرون ما كان يعرفه أرسطو من أنواع الحيوان ، فوجدوه نحواً من خمسمائة نوع . ومع أنه لم يرتبها الترتيب العصرى فقد كان له فضل السبق فى وضع هذا العلم الذى لم يكن مؤسساً من قبله . وقد وصلت هذه الكتب الى العرب ، ونقلت الى العربية فيما نقل ، فيقول ابن النديم « إن كتاب الحيوان لأرسطو تسع عشرة مقالة نقله ابن البطريق . . . ولنيقولاوس اختصار لهذا الكتاب . . . وقد ابتدأ أبو على بن زرعة بنقله الى العربى وتصحيحه »[١] .

ولكن يظهر أن العرب فى هذا الكتاب — كما هو الشأن فى غيره — لم يميزوا بدقة بين ما هو لأرسطو حقاً وما ليس له — على كل حال وقع الكتاب فى يد الجاحظ وقرأه، وكان مصدراً كبيراً من مصادره. واذا نقل منه فكثيراً ما يسمى أرسطو « صاحب المنطق » وقد يصرح باسمه ، وقد نقل عنه فى هذا الكتاب عشرات المرات — وكان موقف الجاحظ تجاه أرسطو موقفاً بديعاً ، فلم يُصَب أمامه بشلل الفكر كما أصيب فى أكثر الأحيان ابن سينا وغيره من فلاسفة الشرق والغرب ، وانما وضعه فى المخبر يمتحنه ويجربه ، فقد نقل عن أرسطو أن

---

١ فهرست ابن النديم ٢٥١

إناث العصافير أطول أعماراً وأن ذكورها لا تعيش إلا سنة [١]. وانتقده بأنه لم يأت بدليل على ذلك ، وكيف يستطيع أن يأتى بدليل جازم والعصافير قد تكون فى المزارع ، والميازب مملوءة بها وببيضها وفراخها ، والناس القريبون منها لم يروا عصفوراً قط ميتاً،ولو قال أرسطو وأمثاله بذلك على جهة التقريب والظن لم يلمهم أحد من العلماء « والأمور المقرّبة غير الأمور الموجبة ، فينبغى أن يعرفوا فضل ما بين الواجب والمقرب ، وفرق ما بين الدليل وشبه الدليل» [٢] ويقول « وقال صاحب المنطق ويكون بالبلده التى تسمى باليونانية «طبقون» حية صغيرة شديدة اللدغ إلا أن تعالج بحجر يخرج من بعض قبور قدماء الملوك ـ قال الجاحظ ـ ولم أفهم هذا ولم كان ذلك ؟ » [٣].

وأحياناً يقارن بين قول أرسطو فى الموضوع وما ورد فيه من شعر جاهلى أو اسلامى ، ويفاضل بينهما ويحكم عقله وتارة ينصر أرسطو وتارة ينصر العرب. وتارة يكذبهما معاً ، فيقول : زعم صاحب المنطق أن قد ظهرت حية لها رأسان فسألت أعرابياً عن ذلك فزعم أن ذلك حق ، فقلت له فمن أى جهة الرأسين تسعى ؟ ومن أيهما تأكل وتعض ؟ فقال فأما السعى فلا تسعى ولكنها تسعى الى حاجتها بالتقلب كما يتقلب الصبيان على الرمل ، وأما الأكل فانها تتعشى بفم وتتغذى بفم ، وأما العض فانها تعض برأسيها معاً ـ فاذا به أكذب البرية ! » [٤] ومثل ذلك فى الكتاب كثير ، فهو يعرض لما عرف عن اليونان وما ورد فى الموضوع من شعر العرب وقصصهم وأساطيرهم ، وما عرف عن الأمم الأخرى ، ويمزج كل ذلك مزجاً تاماً ، ويعرضه بأسلوبه الجذاب ومبالغته المألوفة .

ولا يظنن ظان أن الكتاب ـ وقد سمى الحيوان ـ قد اقتصر على الكلام فى الحيوان بل لا نبعد اذا نحن قلنا أن ما فيه عن الحيوان أقل مما فيه عن غيره . فقد

---

١ ٥ : ٦٧   ٢ ٥ : ٧١   ٣ ٤ : ٧٦   ٤ ٤ : ٥٢

استغرق الجزء الأول والثانى من الكتاب الكلام فى الكلب والديك والمفاضلة بينهما، واحتجاج صاحب الكلب للكلب والديك للديك، ويستوفى كل ما قيل فى ذلك من آية أو حديث أو شعر أو قول لصاحب المنطق أو قصة أو أسطورة، كاتخاذ الجن الكلاب مأوى لها والكلب، واعتقاد العرب أن دم الأشراف يشفى منه الخ، ولكنه فى كل ذلك يخرج عن الكلب والديك الى موضوعات لا تخطر على البال، فتراه فى أثناء ذلك يتكلم فى الامامة والشيعة والشعر وأثره فى القبيلة يرفعها ويضعها، الخ.

اتصل الجاحظ باليونان من كتبهم ومن طريق المتكلمين، فعرف أرسطو كما بينا ونقل عن أقليمون صاحب الفراسة فى الكلام فى الحمام [1] ونقل عن جالينوس فيما يصلح له لحم الضب [2] وفى معارف البهائم والطير [3] ويذكر أن كتب المنطق وكتب اقليدس لا يفهمها العربى البليغ [4] ويظهر أن ثقافته اليونانية اتسعت بمجالسته لكثير من المثقفين بها، فقد كان يتحدث الى سلمويه وابن ماسويه [5] والى حنين بن اسحاق [6] والى شمعون الطبيب [7] واتصل بالفرس وعرف الكثير عنهم، فينقل عن ابن المقفع ويتكلم فى أساطيرهم ويعقد كلاماً طويلا يذكر فيه نيرانهم، ويحكى عن المانوية والزنادقة وكتبهم وعباداتهم، ويحكى عن اليهود والنصارى، ويذكر شبها أثارها بعضهم حول آيات من القرآن الكريم مثل آيات الشهب ويرد عليهم.

وعلى الجملة فكتاب الحيوان معرض لكل الثقافات، عربية ويونانية وفارسية وهندية، ومعرض للثقافات الدينية من مانوية وزردشتية ودهرية ويهودية ونصرانية واسلام، ولو ذكرنا ما قاله فى كل ثقافة ورددناه الى أصله لا ستغرق منا كتاباً كاملا، فلنكتف بهذا القدر للدلالة على ما نقول. ونختم

---

١ ٣ : ٨٣ و ٨٧ ٢ ٦ : ١٧ ٣ ٧ : ١٠ ٤ ١ : ٤٥
٥ ١ : ١١٧ ٦ ٥ : ١٠٨ ٧ ٣ : ٢

قولنا بالشروط التي يشترطها الجاحظ لمن يكون له الرياسة في العلم ، وقد حققها هو في نفسه ، فقد رأى أن العالم من يحسن من كلام الدين بقدر ما يحسن من كلام الفلسفة ، والمصيب هو الذي يجمع بين تحقيق التوحيد وإعطاء الطبائع حقائقها من الأعمال ¹

٭ ٭ ٭

وبجانب الجاحظ عالمان آخران يمثلان معه كل معارف العصر ، كما يمثلون أنواعا مختلفة الطعوم والألوان من الامتزاجات بين الثقافات . أحدهما ابن قتيبة الدينوري ، والآخر أبو حنيفة الدينوري

ابن قتيبة وأما ابن قتيبة فهو أبو محمد عبد الله بن مسلم ، أصله فارسي من مرو ، وتربى في بغداد وتولى القضاء بدينور فنسب إليها ، ثم كان معلما ببغداد وعاش من سنة ٢١٣ الى سنة ٢٧٦ هـ فهو قد عاصر الجاحظ جزءاً طويلا من عمره ، وكان يكرهه كما يدل على ذلك نقده للجاحظ الذي أورده في كتابه « تأويل مختلف الحديث » فقد اتهمه بأنه يذكر حجج النصارى على المسلمين بأقوى مما يذكر الرد عليهم ، وبأن كتبه ملئت بالمضاحيك والعبث يريد بذلك استمالة الأحداث وشراب النبيذ ، وأنه يستهزىء بالحديث كذكره كبد الحوت وقرن الشيطان وذكر الحجر الاسود ، وأنه كان أبيض فسوده المشركون وقد كان يجب أن يبيضه المسلمون حين أسلموا ! وأنه كذاب يضع الحديث وينصر الباطل ² والظاهر أن سبب النزاع اختلاف الطبيعتين واختلاف المذهبين ، فالجاحظ مزاح خفيف الروح مهذار واسع العقل متصرف ، وابن قتيبة جد فاض عليه وقار القضاء ، يمزح أحياناً ولكن ليس له خفة روح الجاحظ ، ثم الجاحظ معتزلي من المتكلمين وابن قتيبة من أهل السنة – كما يحكي ابن تيمية – والنزاع بين الطائفتين شديد طويل وشخصية الجاحظ في كتبه

---

١ ٢ ٤٨   ٢ ص ٧٢

أقوى ، فهو لا يخرج ما علم إلا مهضوما ، قدأسبغ عليه من نفسه ومن لسانه.
وابن قتيبة واسع الاطلاع فى غير شخصية قوية - كما يظهر لى - يعرف كثيراً ويجمع كثيراً ويؤلف كثيراً ، وقد يكون فى ذلك قريباً من الجاحظ، وكل ما وصلنا من تأليفه يدلنا على أنه عالم أديب ، اتصل بنواح كثيرة من العلم من لغة ونحو وأدب وشعر وحديث وفقــــه وتاريخ ومذاهب دينية ، ولكنه يفهم من التأليف أنه يجمع ، ويجمع عن سعة اطلاع ، ويختار ما يجمع ، من غير أن يظهر نفسه فيما يجمع . فاذا حاول أن يبدى شخصيته اضطرب كالذى كان فى كلامه فى الشعوبية ، ينقض فى موضع ما أبرمه فى آخر ، كما لاحظ ذلك صاحب العقد الفريد ، وميزة أخرى يمتاز بها الجاحظ ، وهى أنه فى جميع ما يكتب يمس الحياة الاجتماعية فى عصره ويتغلغل فى ثناياها ، ولا يستحى أن يضرب مثلا ما عبدا فما فوقه ، يحدث عن النجار والحواء وراعى الغنم ، ويستخرج منهم علماً أو تجربة ويحكيها ويعلق عليها ، أما ابن قتيبة فليس له شىء من هذه الناحية ، لأن هذا الباب لا ينجح إلا فى يد قوية كيد الجاحظ ولو تعرض لها ابن قتيبة لفشل .

على كل حال علم ابن قتيبة كثير وتآليفه غزيرة ومتعددة النواحى[1] ولكن ما يهمنا هنا هو مظهر الثقافات المختلفة فى كتبه . ولعل أدلها على ذلك كتاب عيون الأخبار .

عيون الأخبار : — كتاب فى المختار من الأدب ، قسمه الى عشرة كتب كل كتاب كتاب : كتاب السلطان ، والحرب والسؤدد والطبائع ، والأخلاق المذمومة ، والعــــلم والبيان والزهد ، والاخوان ، والحوائج ، والطعام والنساء .

وقد تبع الجاحظ فى الاتيان بما يضحك خوف الملل ، فقال « ولم أخله

---

١ أنظر ترجمته وكتبه فى مقدمة كتاب الميسر والقداح ومقدمة الجزء الرابع من عيون الأخبار

مع ذلك من نادرة طريفة ، وفطنة لطيفة ، وكلمة معجبة وأخرى مضحكة ... لأروّح بذلك عن القارىء من كد الجد واتعاب الحق ، فان الأذن مجاجة وللنفس حمضة »[1] ولكنه يحس أنه سينتقد على ذلك من وسطه المتزمت فيعتذر بأنه مما يترخص فيه. كذلك يعتذر عن أن الكتاب لم يكن فى القرآن ولا فى السنة ولا شرائع الدين وعلم الحلال والحرام ، بأنه دال على معالى الأمور ومرشد لكريم الأخلاق ، زاجر عن الدناءة ناه عن القبيح» فالشعور الدينى والخلقى متملك له مسير له فى تأليفه ،فهو ان تكلم فى الدنيا وشئونها فقد أودع فيه طرفاً من محاسن كلام الزهاد فى الدنيا ، وذكر فجائعها وزوالها وانتقالها حتى يستوجب بذلك الأجر ، بل رضى من الغنيمة بالسلامة ، وسأل أن الله يمحو بعضاً ببعض ، ويغفر بخير شراً ، وبجد هزلا .

والحق أنه نقل التأليف فى الأدب نقلة جديدة من حيث الترتيب وقلة الاستطراد وتعمد ذلك فى كتابه وفخر به فقال : « وقرنت الباب بشكله ، والخبر بمثله ، والكلمة بأختها ليسهل على المتعلم علمها وعلى الدارس حفظها»[2] ويذكر أنه وضع كتاب الطبائع والأخلاق بعد كتاب السؤدد لأنه مقارب له ، وقد التزم ذلك فقل أن يخرج عن موضوعه فى غير مشاكلة وتقارب ، فهو بذلك — من حيث منهج التأليف — أرقى من البيان والتبيين والكامل

وقد تعرض فى أول الكتاب لمصادره فقال : انه تلقط ما فيه عمن فوقه فى السن والمعرفة ، وعن جلسائه واخوانه . ومن كتب الأعاجم وسيرهم وبلاغات الكتّاب فى فصول من كتبهم ، ولم يستنكف أن يأخذ عن الحديث سناً لحداثته ، ولا عن الصغير قدراً لخساسته ، ولا عن الأمة الوكعاء لجهلها فضلا عن غيرها ، ولم يتحرج أن يأخذ العلم عن غير مسلم ، فان يزرى بالحق أن تسمعه من المشركين ، ولا بالنصيحة أن تستنبط من الكاشحين .

---

[1] عيون ١ : ل   [2] ١ : ى

واذ كان الكتاب أكثر ترتيباً كان مزج الثقافات فيه اكثر وضوحا فكما كان يضم الشيء الى مثله كان يضم ثقافة أمة فى شيء خاص الى ثقافه الأمة الأخرى فيه . فهو إذا ذكر السؤدد عن العرب ذكر السؤدد عن العجم ، فهو يذكر السؤدد فى نظر الأحنف بن قيس وغيره من سادات العرب، وينقل عن كتاب للهند فى السؤدد . ويذكر رأى بعض العرب فى أسباب السرور فيقول : قال قتيبة بن مسلم لحصين بن المنذر ما السرور ؟ قال امرأة حسناء، ودار قوْراء، وفرس مرتبط بالفناء .

وقيل لعبد الملك بن الأهتم ما السرور ؟ فقال رفع الأولياء، وحط الأعداء، وطول البقاء مع القدرة والنماء . ثم ينقل رأى الفضل بن سهل الفارسى فى السرور اذ يقول : توقيع جائز، وأمر نافذ . ورأى أبى نواس ـ نصف الفارسى ـ إذ يقول : إنَّمَا الْعَيْشُ سَمَاع ومُـدَامٌ ونِدَام

فاذا فاتَكَ هـذا فعَلى العَيْشِ السَّلامُ

وينقل عن المسيح عليه السلام قوله لأصحابه « اذ اتخذكم الناس رؤوساً فكونوا أذناباً » ثم ينقل عن كتب العجم علامة الأحرار أن يُلْقَوا بما يُحِبُّون ويحرموا ، أحب اليهم أن يُلْـقَوا بما يكرهون ويُعْطَوْا » ثم ينقل عن أردشير وعن ابن المقفع فى كليلة ودمنة ، وعن أنوشروان وعن استشهاد جعفر البرمكى بفعل أبرويز ويقول «أعلمت أن ناووس أبرويز أمْدَحُ لأبرويز من شعر زهير لآل سنان ؟ »[١] وهكذا فهو يتعرض للعرب والعجم والهند ويعرض آراءهم وأقوالهم بانظم مما يفعل الجاحظ .

كذلك يمثل كتابه ما ذهبنا اليه قبل «من مناطق النفوذ » فنحن اذا استعرضنا ـ فى عيون الأخبار ـ كتاب السلطان وسيرته والمشاورة رأيناه يكثر النقل عن

---

١ قال ذلك لما رأى الأصمعى يعطى الكثير ويعيش عيش سوء

الفرس والهند ، مما يدل على أن الأدب العربي فى هذا الباب أكثر تأثره بهاتين الأمتين ونراه فى باب القضاء والأحكام والشهادات والظلم قلّ أن ينقل عنهما ، إنما ينقل عن العرب وأحكام الاسلام ، وإذا تكلم فى الزهد فيكاد يكون الفصل الأول كله نقلا عن اليهودية والنصرانية ، وفى باب الطعام عقد فصلا للمياه والأشربة نقل فيه عن الأطباء وعن « الفلاحة النّبطية » وعن ابن ماسويه ، وعقد فصلا للبّخْتَمَان وما شاكلها ومضار الأطعمة ومنافعها والنباتات وخصائصها وسايَرَ الجاحظ وكتب فصولا عن الحيوان ونقل عن أرسطو وغيره . والثقافة اليونانية فى كل هذه الفصول غالبة تامّة

ثم هو رجل ديني من رؤساء أهل السنة ، وكان لذلك مثقفاً ثقافة دينية واسعة ولم تقتصر ثقافته على الاسلام ، بل قرأ التوراة والانجيل وأكثر النقل منهما ، فهو ينقل كثيراً عن وهب بن منبه وعن التوراة والانجيل ويقول قرأت فى التوراة وقرأت فى الانجيل ، وينقل دعاء للمسيح ودعاء لداود ودعاء ليوسف عليهم السلام ، وينقل أخباراً عن الرهبان كما ينقل أحاديث عن رسول الله وعن الصحابة والتابعين والزاهدين من المسلمين

وعلى الجملة فثقافة ابن قتيبة واسعة كل السعة ، ومظهر امتزاج الثقافات فيه — مدنية كانت أو دينية — مظهر جلى واضح

أبو حنيفة الدينورى : — ثالث ثلاثة ثقفوا ثقافة علمية وأدبية واسعة والناس بأقلامهم وإن كان حظه من الشهرة فى عصورنا الأخيرة دونهم ، هو أحمد بن داود بن ونند ، ولد بدينور ، ولم يعلم تاريخ ولادته وإن كان يرجح أنها فى العشرين الأولى من القرن الثالث الهجرى [1] وأخذ النحو عن ابن السكيت وأبيه فى الكوفة ، وفى سنة ٢٣٥ ه كان فى أصفهان يرصد الكواكب ويصنع نتائج رصده ، ومات على الراجح نحو سنة ٢٨٢ ه كانت معارفه واسعة

[1] انظر ترجمته فى دائرة المعارف الاسلامية ومعجم الأدباء وبغية الوعاة وخزانة الأدب

فى نواح مختلفة ، فى التاريخ — وقد وصل الينا منه كتاب « الأخبار الطوال »
وفيه معلومات عن علاقة العرب بالفرس قد لا تجدها فى غيره . وكان ـ كما
يقول ياقوت ـ نحوياً ، لغوياً ، مهندساً ، منجما ، حاسباً ، راوية ، ثقة فيما
يرويه ويحكيه

كان يقرن بالجاحظ فى بلاغته ، ويختلف الناس أيهما أبلغ ، ويتحاكمون الى
أبى سعيد السيرافى فيقول « أبو حنيفة أكثر ندارة وأبو عثمان (الجاحظ)
أكثر حلاوة ومعانى أبى عثمان لائطة بالنفس ، سهلة فى السمع ، ولفظ
أبى حنيفة أعذب وأعرب وأدخل فى أساليب العرب »[1] ويعده أبو حيان
التوحيدى أحد ثلاثة لو اجتمع الثقلان على تقريظهم ومدحهم ونشر فضائلهم
ـ فى أخلاقهم وعلمهم ومصنفاتهم ـ ما بلغوا آخر ما يستحقه كل منهم الجاحظ
وأبو حنيفة ، وأبو زيد البلخى ، ويصفه بأنه من نوادر الرجال ، جمع بين حكمة
الفلاسفة وبيان العرب ، له فى كل فن ساق وقدم ، ورواء وحكم

ويظهر أن ثقافته اليونانية والهندية كانت أوسع منها فى صاحبيه الجاحظ
وابن قتيبة ، وعلمه الرياضى يكمل نقصهما يدل على ذلك تأليفه فى الفلك
والحساب والجبر والمقابلة ونوادر الجبر والقبلة والزوال والكسوف والبحث
فى حساب الهند

اشتهر بالكتابة فى النبات ، وربما كان كتابه فيه أظهر شىء فى المرج .
ومع الأسف لم يصلنا كتابه هذا ولكن نقل منه الكثير فى المخصّص لابن
سيدة ، وفى مفردات ابن البيطار ، ولم يقتصر فيه على نباتات العرب بل
ذكر نباتات تنبت فى الأقطار الأخرى ، وجمع بين ما روى لغويو العرب
فى النبات وما كتب عنه فى الأمم الأخرى واستعان ببلاغته على حسن وصفه
فهو يقول ـ مثلا ـ الخُزَامَى عُشْبة طويلة العيدان ، صغيرة الورق ، حمراء الزهرة

---

[1] معجم الأدباء ١ : ١٢٤

طيبة الريح لها نَوْر كنور البَنَفْسَج »وهو كما ترى وصف دقيق ويقول «ويقال للموضع الذى يجعل فيه الزرع إذا حصد الأندر والبيدر والمِرْبَد والجَوْخان والمِسْطَح وهو سوادى عُرِّب والجَرِينُ وجمعه الجُرُن والأجْرِنة »، فتراه يدخل كلمات عربت ويقول : واذا تناوب أهل الجوخان ، فاجتمعوا مرة عند هذا ومرة عند هذا وتعاونوا على الدِّياس فان أهل اليمن يسمُّون ذلك القَاه ، ونوبة كل واحد قَاهُه ، وذلك كالطاعة له عليهم ، لأنه تناوبٌ قد ألزموه أنفسهم ، فهو واجب لبعضهم على بعض» فتراه يعرف العادات المختلفة فى البقاع ويصف الشعير فى أماكنه المختلفة ، فالشعير العربى والشعير العراقى والشعير الحبشى . ويصف نباتات لها أسماء غير عربية كالكُسْبُرة والكَراوْيَا ويقول الكَمُّون ليس من نبات بلاد العرب ، وهكذا كان ذا نظر واسع وخبرة دقيقة فى النباتات عربية وغير عربية ، وكان أساساً من أسس اللغة أمدها فى النبات وما اليه بألفاظ جديدة ، وحدد ألفاظها القديمة .

كذلك له كتاب فى الأنواء إلا أنه قصَرَه على ما كان للعرب من العلم بها كما يدل على ذلك الجزء الذى نقله عنه ابن سيدة فى المخصص [1]

ولعلك ترى معى بعد أن هذا العصر كان بوتقة صهرت فيها عناصر الثقافات المختلفة . أو مصباً لجداول متعددة المجرى مختلفة المنابع . وأن العلماء كانوا مظاهر تختلف باختلاف مصادرها « فما أشبه حجل الجبال بألوان صخورها ، وعلى أعراقها تجرى الجياد » وأنهم كلهم كانوا يجرون فى عنان [2] فأورثونا ثروة علمية وأدبية متعددة النواحى ، نصفها فى الباب التالى إن شاء الله

١ جزء ٩ ص ١٠ وما بعدها ٢ العنان : الشوط

...

تم الجزء الأول ويليه الجزء الثانى من ضحى الاسلام
وفيه بابان باب فى وصف الحركة العلمية وآخر فى المذاهب الدينية

اهم الاحداث فى ذلك العصر

أهم الاحـــداث	التاريخ الهجرى	التاريخ الميلادى	بدء السنة الهجرية
قيام الدولة العباسية وخلافة السفاح	١٣٢	٧٤٩	٢٠ أغسطس
خلافة أبى جعفر المنصور	١٣٦	٧٥٣	٧ يولية
قتل ابن المقفع	١٤٥؟	٧٦٢	١ ابريل
موت عمرو بن عبيد المعتزلى	١٤٤؟	٧٦١	١١ أبريل
تأسيس بغداد	١٤٥	٧٦٢	١ ابريل
موت جعفر الصادق	١٤٨	٧٦٥	٢٧ فبراير
موت ابى حنيفة	١٥٠	٧٧٣	٦ فبراير
موت الأوزاعى	١٥٧	٧٦٧	٢١ نوفمبر
خلافة المهدى	١٥٨	٧٧٤	١١ نوفمبر
موت سفيان الثورى وابراهيم بن ادهم	١٦١	٧٧٧	٩ اكتوبر
موت داود الظاهرى	١٦٥	٧٨١	٢٦ اغسطس
قتل بشار بن برد على الزندقة	١٦٧	٦٨٣	٥ اغسطس
خلافة الهادى	١٦٩	٧٨٥	١٤ يولية
خلافة هرون الرشيد	١٧٠	٧٨٦	٣ يولية
تأسيس الدولة الادريسية فى مراكش	١٧٢	٧٨٨	١١ يونية
موت مالك بن أنس	١٧٩	٧٩٥	٢٧ مارس
موت أبى يوسف القاضى	١٨٢	٧٩٨	٢٢ فبراير
نكبة البرامكة	١٨٧	٨٠٢	٣٠ ديسمبر
موت محمد بن الحسن	١٨٩	٨٠٤	٨ ديسمبر
خلافة الأمين	١٩٣	٨٠٨	٢٥ اكتوبر
خلافة المأمون	١٩٨	٨١٣	١ سبتمبر

أهم الأحداث	التاريخ الهجرى	التاريخ الميلادى	بدء السنة الهجرية
موت معروف الكرخى	٢٠٠	٨١٥	١١ اغسطس
موت الشافعى	٢٠٤	٨١٩	٢٨ يونية
موت أبى عبيدة	٢٠٨	٨٢٣	١٦ مايو
قول المأمون بخلق القرآن	٢١٢	٨٢٧	٢ ابريل
خلافة المعتصم	٢١٨	٨٣٣	٢٧ يناير
انتقال عاصمة الخلافة من بغداد الى سامرا	٢١٩	٨٣٤	١٦ يناير
موت أبى الهذيل العلاف المعتزلى	٢٢٦	٨٤٠	٣١ اكتوبر
استمرار محنة خلق القرآن	٢١٨-٢٣٤	٨٣٣-٨٤٨	
خلافة الواثق	٢٢٧	٨٤١	٢١ اكتو
موت بشر الحافى الصوفى	»	»	»
موت النظام المعتزلى	٢٣١	٨٤٥	٧ سبتمبر
خلافة المتوكل	٣٣٢	٨٤٦	٢٨ اغسطس
الأمر بعدم القول بخلق القرآن	٢٣٤	٨٤٨	٥ اغسطس
موت احمد بن ابى دواد	٢٤٠	٨٥٤	٢ يونية
موت احمد بن حنبل	٢٤١	٨٥٥	٢٢ مايو
موت الحارث المحاسبى	٢٤٣	٨٥٧	٣٠ ابريل
موت ذى النون المصرى	٢٤٥	٨٥٩	٨ ابريل
خلافة المنتصر	٢٤٧	٨٦١	١٧ مارس
خلافة المستعين	٢٤٨	٨٦٢	٧ مارس
خلافة المعتز	٢٥٢	٨٦٦	٢٢ يناير
خلافة المهتدى	٢٥٥	٨٦٨	١ يناير
موت الجاحظ	»	»	»